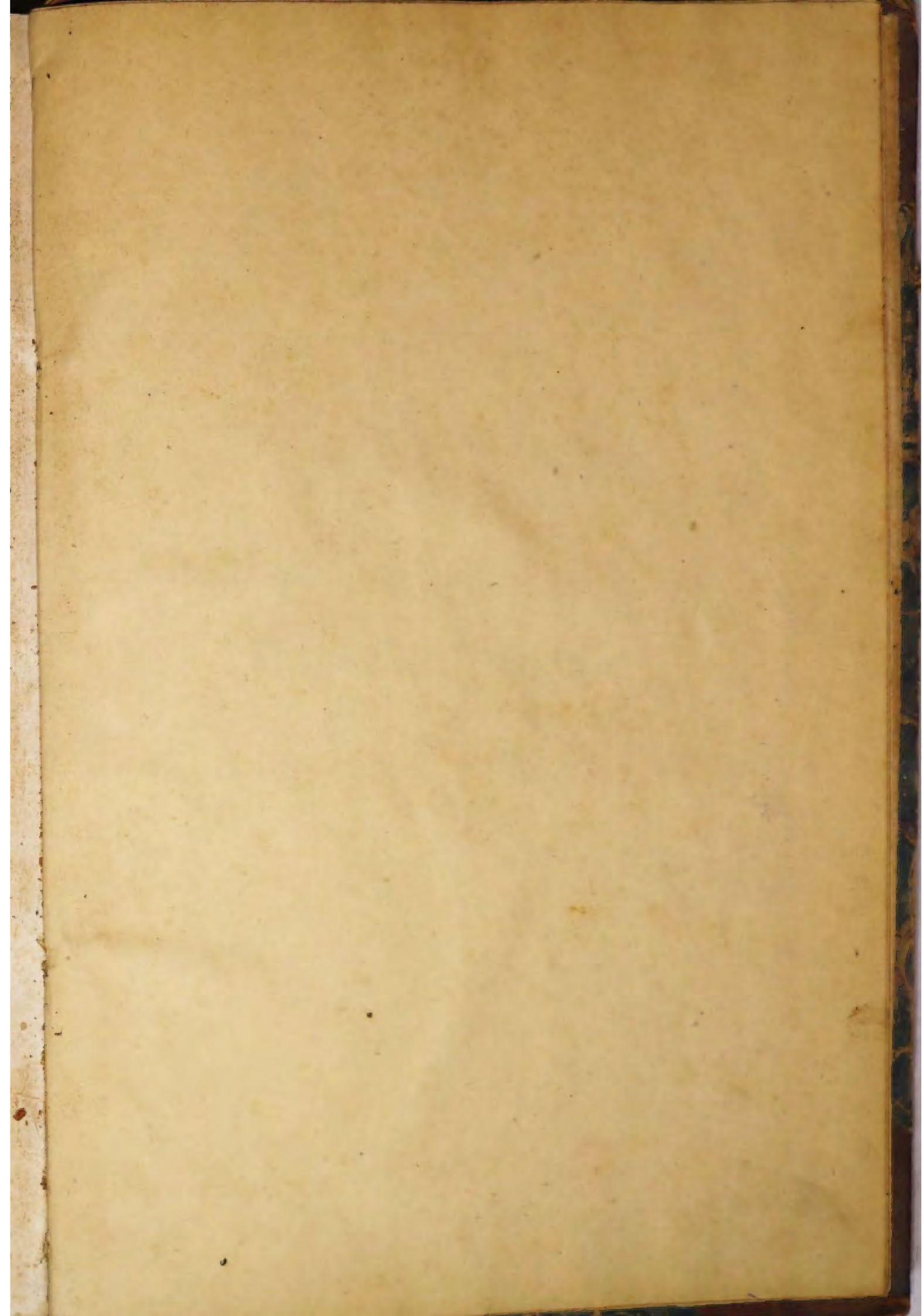


م ۴۴

۳۷۵

ارشادیه شرح اعتقادیه

کتابخانه وقف منصفیه میرزا



عزله نشی همدان علی سرادق منصفه کله در ۱۳۰۲

۵۴۵
۱۳۰۲

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
قَالَ تَبَرَأْتُ لِلَّهِ دِينِي وَإِسْمِي وَرَأْسُي
وَأُطِيعُوا أَطِيعُوا وَأَطِيعُوا

بسم الله الرحمن الرحيم
بسم الله الرحمن الرحيم
بسم الله الرحمن الرحيم

ارشاد یحییٰ بن اسماعیل
ارشد یحییٰ بن اسماعیل

بسم الله الرحمن الرحيم
بسم الله الرحمن الرحيم
بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم
بسم الله الرحمن الرحيم
بسم الله الرحمن الرحيم

کتابخانه وقف مکتبہ اسلامیہ قزوین

فہرست مطالب کتاب ارشاد یہ شرح اعتقاد

باب ۱	بیان اعتقاد امامیہ کو توحید خدا تعالیٰ میں شروع صفحہ ۴
باب ۲	بیان اعتقاد و تکلیف کے شروع صفحہ ۴۳
باب ۳	بیان اعتقاد و امامیہ کے بیانیہ حیر اور نفویض کے شروع صفحہ ۵
باب ۴	بیان اعتقاد و امامیہ کے شروع صفحہ ۹
باب ۵	بیان اعتقاد و امامیہ کے شروع صفحہ ۱۰۰
باب ۶	بیان اعتقاد و امامیہ کے شروع صفحہ ۱۱۱
باب ۷	بیان اعتقاد و امامیہ کے شروع صفحہ ۱۱۸
باب ۸	بیان اعتقاد و امامیہ کے شروع صفحہ ۱۳۴
باب ۹	بیان اعتقاد و امامیہ کے شروع صفحہ ۱۴۳
باب ۱۰	بیان اعتقاد و امامیہ کے شروع صفحہ ۱۶۳
باب ۱۱	بیان اعتقاد و امامیہ کے شروع صفحہ ۱۶۹
باب ۱۲	بیان اعتقاد و امامیہ کے شروع صفحہ ۲۱۹
باب ۱۳	بیان اعتقاد و امامیہ کے شروع صفحہ ۲۲۵
باب ۱۴	بیان اعتقاد و امامیہ کے شروع صفحہ ۲۳۱
باب ۱۵	بیان اعتقاد و امامیہ کے شروع صفحہ ۲۴۳
باب ۱۶	بیان اعتقاد و امامیہ کے شروع صفحہ ۲۸۸
باب ۱۷	بیان اعتقاد و امامیہ کے شروع صفحہ ۳۱۰
باب ۱۸	بیان اعتقاد و امامیہ کے شروع صفحہ ۳۲۳
باب ۱۹	بیان اعتقاد و امامیہ کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۲۰	بیان اعتقاد و امامیہ کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۲۱	بیان اعتقاد و امامیہ کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۲۲	بیان اعتقاد و امامیہ کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۲۳	بیان اعتقاد و امامیہ کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۲۴	بیان اعتقاد و امامیہ کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۲۵	بیان اعتقاد و امامیہ کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۲۶	بیان اعتقاد و امامیہ کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۲۷	بیان اعتقاد و امامیہ کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۲۸	بیان اعتقاد و امامیہ کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۲۹	بیان اعتقاد و امامیہ کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۳۰	بیان اعتقاد و امامیہ کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۳۱	بیان اعتقاد و امامیہ کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۳۲	بیان اعتقاد و امامیہ کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۳۳	بیان اعتقاد و امامیہ کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۳۴	بیان اعتقاد و امامیہ کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۳۵	بیان اعتقاد و امامیہ کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۳۶	بیان اعتقاد و امامیہ کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۳۷	بیان اعتقاد و امامیہ کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۳۸	بیان اعتقاد و امامیہ کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۳۹	بیان اعتقاد و امامیہ کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۴۰	بیان اعتقاد و امامیہ کے شروع صفحہ ۳۴۴

تاریخ ثبت نمبر ۱۰ رمضان المبارک ۱۲۸۵ مطبعہ شاعری باہتمام کتب خانہ کپاسی مؤننین سید عابد رضوی محلہ وزیر گنج حلیہ شریعت

۵۶۵

سَلَامٌ عَلَى الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ
قَالَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَىٰ وَآلِهِ

بَعْدَ تَقَاتُلِ النَّاسِ خَيْرٌ مِنْهُ لَيْسَ بِمُصَوِّفٍ مَخْجُونٍ شَادَ أَمْرُ الْوَرَعِ بِإِرْشَادِهِ



تَصْنِيفُ عَلَامَةِ جَنَابِ الْأَمِيرِ بَاقِرٍ عَلِيٍّ أَهْلِ الْإِسْلَامِ مُرَوِّعٍ عَلَى الْمُسْلِمِينَ أَهْلِ

الْمَطْلَبِ عَمَّ طَهَّرَ قُلُوبَنَا وَعَلَىٰ كُلِّ هَيْكَلٍ
مَنْزِلُكُمْ نَعْبُدُكُمْ يَا هَامِ حَسْبَانِ

شکر می صلی علی
 محمد و آل محمد
 و بعد از آن
 الحمد لله
 العزیز
 الرحیم
 و بعد از آن
 الحمد لله
 العزیز
 الرحیم
 و بعد از آن
 الحمد لله
 العزیز
 الرحیم



حمداً وافر اوس واجب الوجود کو کہ جو اول قدیم ہے بغیر ابتدا کے جس نے ایک لفظ کُن سے تمام کائنات کو
کتم قدم سے اوپر منصہ ظہور کے جلوے گر کیا اور شرار مشکاثرہ اوس صانع عالم کو کہ جو آخر کریم ہی بغیر ابتدا
جس نے اپنی اراد سے ارض و سما و مافیسما کو پردہ نیستی سے خلعت ہستی کا پہنا کر ظاہر کیا
وہ و نامعدود اوس علت غائی خلق مخلوقات اور باعث ایجاد موجودات اعنی خاتم الانبیا
محمد مصطفیٰ پر کہ جس نے قواعد ایمان اور ضوابط اسلام کو از راہ شفقت و رافت بہرہ ریت امت ارشاد کیا
اور مسائل اصول و فروع کو در گاہ نجات و یقین ملت و دین کے مطابق حکم الہی مقرر فرمایا اور اوپر
آل اطہار اور اصحاب خیار اوس ستید و سردار نام کے مخصوص اوپر خلیفہ بحق وصی مطلق امام
انام رہنمائی خاص و عام امیر مومن ان سردار دو جہان علی ابن ابیطالب علیہ السلام کے
کہ جس نے زور بازو اور قوت و طاقت خدا داد سے بضر و ذوالفقار کفار و مشرکین کو کلمہ پڑایا
اور اسلام پھیلایا اما بعد ارباب اولی الالباب پر واضح ہو کہ یہ ترجمہ مختصر اور شرح موجز
رسالہ اعتقاد ہے کی جو کہ منسوب بھی طرف شیخ المجتہدین صدوق المحدثین مقتدائی علمائے

متقدمین متاخرین پیشوائی نقہائی اولین آخرین معظم فرقہ ناجیہ زبیر زمرہ اشعی عشریہ صاحب
 الشان العالی والمکمل الشیخ ابو جعفر محمد بن علی بن بابویہ القمی بوابہ اللہ تعالیٰ اعلیٰ علیین مع
 الشیخین الصدیقین والشیہدار والصابحین کے کہ اس عاصی پر معاصی سچیدان کثرتین الف
 باتاخوانان باقر علی ابن آقا علی ابن آقا عوض علی غفر اللہ لہما ولہ سہ امتثال الامر واجب لا شکی
 خلاصہ خاندان نبوت و امامت سلالہ دودمان عظمت و طہارت آفتاب آسمان جہشت و اجلال
 محضر سپہر نجبت و اقبال بلوغ اقصائی مراتب کمال عارح معارج فضل و افضال شنا و بھر
 جو دو سخا خواص قلزم دہش و عطا پابند تقوی و صلاح محلی بزبور خشیتہ اللہ ارسلہ فطرت لقمان
 حکمت مقوی شریعت مصطفوی و مرتضوی مرتبی مذہب جعفری و ملت اشعی عشری سید مصدی علی
 ابن سید عمر دراز علی صانہ اللہ من شر کل غشی و غبی و نیز بفرایش عالیخانہ ان والا دودمان جامی
 دین حضرت رسالت پناہی ناشر احکامات محبوب الہی نخلبنہ ریاض شریعت بہار پیرائی بوستان
 دین ملت واقف علوم عقلی و نقلی حاوی فنون نبوی و دنیوی سید السادات عالی درجات علامہ عصر
 وحید الدہر عالم باعمل مروج ملت بیضا جعفری ناشر احکامات مذہب اثنا عشری معین بات
 و مومنین ظہیر غریبا و مساکین صاحب جو دو سخا سید آقا صاحب سلمہ الرحمان باوجود قلت قر
 و هجوم افکار و دود تر دوات ۹۲ ہجری ۱۱۰۰ بین لکھا اور اسکو وسیلہ اپنی نجات آخر وہ کا گردانا
 اور یہ وہ اعتقادات اصول خمسہ مذہب اشعی عشریہ ہیں کہ جبکا جاننا ہر شخص کو اس فریضہ
 واجب و لازم ہی اور نام اس سالہ کار شادنیہ حرر سالہ اعتقاد یہ رکھا اور دلائل ہر مسئلہ کے مسائل
 سے ملقاط اور ماخوذ ہیں حدیقہ سلطانیہ جناب اکمل الکمل افضل الفضل ازببق المجتہدین
 سرآمد علماء متقدمین متاخرین سید حسین صاحب اعلیٰ اللہ درجاتہ اور حق الیقین جناب علامہ
 عصر مقتدائی کلام دہر ملا محمد باقر مجلسی علیہ الرحمۃ و الغفران اور وجیزہ اذکیار زمان جناب
 سبحان علیخان مرحوم وغیرہ سے پس امید ناظرین نصفت گزین سے یہہ ہی کہ چونکہ خطا
 و ذلل اور سہول بیان لازمہ ان ہی اگر کسی جگہ خطا واقع ہو تو اسکی اصلاح فرمائیں اور طعن و
 تشنیع کو کام نہ لائیں کہ یہہ شیخ صاحبان ہمت والا نہت شرفا سے بہت بعید
 واللہ ولی التوفیق و علیہ التکوان

در بیان توحید

م ابواب الاول فی اعتقاد الامامیہ فی التوحید باب پہلایں اعتقاد امامیہ کے توحید

خدا تعالیٰ میں م قال الشیخ ابو جعفر محمد بن علی بن بابویہ البقیہ القمی المصنف لهذا الكتاب

فرمایا شیخ ابو جعفر محمد بن علی بن بابویہ فقیہ قمی مصنف اس کتاب فی م ان اعتقاد فی التوحید

ان الله تعالى واحد احد ليس كمثل شئ من شئ یعنی یہ تحقیق کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجید کثر ہم اللہ کا باب

توحید خدا تعالیٰ جل جلالہ و عظم نوالہ لہ یہ ہے کہ خدا تعالیٰ یگانہ اور یکتا ہے اور سوای اور

اور کوئی واجب الوجود نہیں جو چیز سوای اس کے موجود ہے وہ ممکن ہے اور او سکی پیدا کی ہوئی

اور نہیں ہے مثل اس کے کوئی شئی کہ جو شریک ہو او سکی ساتھ خالقیت اور راز قیت اور عموم علم اور

قدرت اور سلطنت اور معبودیہ اور مسجودیہ اور پرستندگی وغیرہ صفات مختصہ میں یا حقیقت ذات

اس کے ساتھ شرکت رکھتا ہو وہ وحی لا شریک لہ ہی اور ایسی ہی نہ وہ ضد اپنی رکھتا ہے کہ جو او سکی

معارضہ کرے اور نہ پیدا کرنے میں کوئی اپنا معین مددگار رکھتا ہے کہ جسکی اعانت کی ساتھ

پیدا کری جیسا کہ بعض غلات کہتی ہیں کہ خدا تعالیٰ نے رسول خدا اور آئمہ ہدی کو پیدا کیا اور عالم کو

چھوڑ دیا یہ اعتقاد انکما مستلزم ہے کفر کو خالق مبدع چیز کا سوای افعال بندوں کی وہی ہے

سوائی اس کے اور کوئی پیدا نہیں کر سکتا اور وہ تعالیٰ کی کو اپنا شریک اور نظیر نہیں رکھتا

نہ حقیقت ذات میں اور نہ کتبہ صفات میں مترجم کہتا ہے کہ ہماری علامہ فی دلائل اسکی بقا

بظہر عقل و نقل اس کثرت سی بیان کئے ہیں کہ اوں کے کہنے کی اس رسالہ مختصر میں گنجائش

نہیں لہذا یہ چند دلیل عقلی و نقلی صدیقہ سلطانیا اور حق یقین سے لکھی جاتی ہیں تا

ہست نمونہ خوار سے ہو پس دلیل اول ہے کہ اگر واجب الوجود منحصر ایک فرد میں ہو تو چاہی

کہ متعدد ہوں اور لا اقل کہ دو ہوں پس اس صورت میں ضرور ہے کہ او نہیں دو چیزیں پائی جاتیں

ایک وہ کہ جسمیں جوہ دونوں شریک ہوں اور وہ واجب وجود ہے اس واسطے کہ دونوں واجب

واجب الوجود فرض کئی گئی ہیں اور دوسری وہ چیز ہو کہ جس کے سبب آپس میں امتیاز پاتیں اور دو

کہا میں اس واسطے کہ اثبیت کی واسطی آپس میں تمیز ضرور ہے پس ہر واجب دو چیز سے مرکب

ہوگا ایک مابہ الاشتراک اور ایک مابہ الامتیاز سے اور جب مرکب ہوگا تو حادث ہوگا اور محتاج

خلاف اجزاء کے اور ترکیب اور حدوث اور احتیاج واجب الوجود سے محال ہے اس واسطے کہ

حدوث اور وجود باہم گزیدین ہیں ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتیں **دوسری** دلیل یہ ہے کہ اگر
 مثلاً دو خدا ہوں اور ایک کا ارادہ کسی چیز کے پیدا کرنے کا ہو تو دوسرا خدا اس کو منع ہوگا
 یا نہ ہوگا اگر منع ہوگا تو عجز خدا ہی اعلیٰ کا لازم آئے گا اور جو مانع ہوگا اور منع نہ کرے گی تو عجز خدا ہی
 ثانی کا لازم آئے گا اور عجز ہی شان الوہیت ہے بعینہ ہے اس واسطے کہ جو عاجز ہوگا وہ خدا نہ ہوگا اور اگر
 دونوں کی مرادیں اور ارادی مختلف واقع ہونگی تو اجتماع ضدین لازم آئے گا اور یہ بھی محال
 کہ ایک خدا تو ایک شے کو گول بنائی اور دوسرا اس کو چٹا بنائی اور زمانہ واحدین وہ شے
 دونوں کا اثر قبول کرے یعنی گول ہی بن جائی اور چٹائی ہی ہو جائی اس کا نام اجتماع ضدین ہے
 خدا اشعافرتا ہے کہ لو کان فیہما الہۃ الا اللہ لفسدتا یعنی اگر ہوتے بچ زمین و آسمان کے بہت سی خدا
 تو الہتہ فاسد ہو جاتے وہ دونوں پہ قول جناب باری کا اشارہ ہی طرف اسی دلیل کے
تیسری دلیل یہ ہے کہ مثلاً اگر دو واجب الوجود ہوں تو ضرور ہے کہ وہ دونوں واجب حملہ صفا
 الوہیت کی ساتھ متصف ہوں از آنکہ ایک قدرت بھی ہے پس چاہتی کہ جو چیز ایک واجب
 تحت قدرت ہو وہ چیز دوسری واجب بھی تحت قدرت ہو تا عجز کسی کا لازم نہ آئے پس جب
 یہ بات ضرور ہے تو ہم کہتے ہیں کہ اگر مثلاً دونوں واجب ارادہ کریں ایک مقدور معین پیدا
 کرنے کا زمانہ معین میں پس اگر وہ دونوں واجب اس کی علت مستقلہ ہوتے تو توارد علیٰ استقلال
 لازم آئے گا اور یہ باطل ہے اس واسطے کہ اگر ایک علت کافی ہے پس دوسری لغو ہوگی اس واسطے
 کہ تحصیل حاصل کی محال ہے یعنی محال ہے کہ کوئی شخص پیدا کی ہوئی چیز کو بہر پیدا کرے
 اور اگر باوجود اتنی قدرت وہ چیز ایک سی تو وقوع میں آئے اور دوسری سے وہ وقوع
 میں نہ آئی یعنی ایک ہی وہ چیز واقع ہو نہ دوسرے سے تو ترجیح بلامرجح لازم آئی اور یہ بھی
 محال ہے جناب امام جعفر صادق علیہ السلام نے ایک رند بقی سے ارشاد کیا کہ تیرا یہ کہنا کہ خدا دونوں
 باطل ہے اس واسطے کہ تین حال سے خالی نہیں کہ وہ دونوں خدا یا قوی ہیں یا دونوں ضعیف
 یا ایک قوی ہی اور دوسرا ضعیف پس اگر دونوں قوی ہیں تو کیا باعث کہ ایک دوسری کو دفع
 نہیں کرتا اور آپ تدبیر میں منفرد اور تنہا نہیں ہو جاتا اور اگر دونوں ضعیف ہیں تو دونوں خدا
 سبب عجز کے ہوں گے اور اگر ایک قوی اور دوسرا ضعیف تو ضعیف خدا نہ ہوگا پس قول اس شخص کا

شق اول میں کہ کیون ایک دوسرے کو دفع نہیں کرتا اشارہ ہے طرف دلیل کی بجائے دلیل کے بلحاظ حرج حاصل اسکا نتیجہ کہ اگر
 ایک خدا دوسری خدا کے دفع پر قادر نہیں تو عاجز ہے اور عاجز خدا نہ ہوگا اور جو اسکی دفع پر قادر ہے
 اور یہ دفع نہیں کرتا تو دو حال سے خالی نہیں کہ یا تو اسنے سب کام اپنی اختیار سے اسکو سپرد کر دی
 تو ترجیح بلا مرجح لازم آتی گی یا یہ کہ مستلزم تعطل اور استغنا کا ہوگا پس وہ خدا دوسرا بیکار اور مستغنی غلبہ ہوگا
 اور یہ بھی بعید ہے کہ خدا معطل اور بیکار ہو اور کسیکو اسکی طرف احتیاج نہ ہو اور اگر کوئی کہی کہ ممکن ہے
 کہ اپنی موافقت سے کسی کہی وہ کام کرتا ہے اور کہی وہ کام کرتا ہی تا تعطل کی کیا لازم نہ آئے تو ہم کہیں گے کہ اس
 صورت میں تعجب و کلال و ماندگی ہر واحد کے لازم آتی گی کہ ایک خدا تہک کر دوسرے کو اپنا کام سپرد کرتا
 اور آپ آرام کرتا ہے اور یہ امر بھی خدا پر جائز نہیں کہ اپنی کام میں محتاج ہو دوسری کی اعانت کا خدا
 امیرنی اپنی فرزند ارجمند امام حسن سی فرمایا کہ اسی فرزند اگر تیرے خدا کا اور کوئی شریک ہوتا تو اسکی
 رسول اور کتابیں تیری پاس آتیں اور آئنا اور علامتیں اسکی مملکت اور سلطنت کی تو دیکھتا اور صفات
 اور افعال اسکے پہنچتا و لیکن وہ خدا ایسا نہ ہی سبحان اللہ کلام الملوک ملوک الکلام کیا کلام الیکلام مط
 و مضبوط ہی اور کیا برہان قاطع اور حجت ساطع ہی سچ ہی کہ اگر دوسرا خدا اور یہی ہوتا تو کیا معنی ہے کہ
 شل خدا ہی حقیقی کے پیغمبر اور کتاب نہ پہنچتا اور یہ بات کیسی عقل میں نہیں آتی کہ ایک خدا تو ایک کہی
 چوبیس ہزار پیغمبر اور بہت صحائف اور کتابیں اپنی بندوکی ہدایت کی لئی اور اپنی شناخت اور
 شناسائی اور معرفت اور عبادت کی سکھانی اور بتلانے کو بھیجی اور دوسرا خدا ایک پیغمبر اور ایک
 کتاب بھی نہ بھیجی اور اپنی تین بندوں پر ظاہر نہ کری بلکہ سبے مخفی اور پوشیدہ رہے پس یا تو وہ
 عاجز ہے کہ سبطر کی قدرت نہیں کہتا اور یا وہ بخیل اور جاہل ہے اور یہ دونوں باتیں ذات واجبہ جو
 ہدایت اور واجب سب صفات ذمہ سے مبرا ہی پس اس سے معلوم ہوا کہ سوائے ایک
 خدا کے دوسرا خدا نہیں اور اگر کوئی یہ کہی کہ ہو سکتا ہی کہ دو خدا ہوں اور دونوں کے ملک جدا
 جدا ہوں اور اپنی اپنی ملک میں متصرف اور منتظم ہوں یعنی ایک اپنی شہر کا انتظام کرتا ہو
 اور دوسرا اپنی شہر کا بندوبست کرتا ہو اور ایک خدا کی خبر دوسری خدا کی ملک میں شہر نہ ہو
 تو ہم کہیں گے کہ یہ خیال فاسد ہے اسواسطے کہ خدا چاہتی کہ عالم اور قادر اور دانا اور توانا ہو پس نہ
 ہو سکتا ہی کہ وہ اپنی تین ممکنات اور مخلوقات سے مخفی اور محتجب کہی اور کوئی کہی کہ ایک خدا

اپنی مثل کی ازراہ کذب نفی کری اور کہی کہ میں ہی ایک خدا ہوں اور سوا میری اور کوئی خدا نہیں
 حالانکہ بہر حال ان الوہیت سی کمال بعید ہے **قائل** جاننا چاہتی کہ واحد اور احد اور فرد اور
 کہیچ اسماء الہی کے وارد ہیں بحسب معنی نزدیک ایک دوسرے کی ہیں پس واحد کے چار معنی ہیں از اجمالہ
 باعتبار دو معنوں کی تو اطلاق واحد کا خدا اتنا ہے پر صحیح ہے اور باعتبار دو معنی کے اطلاق اوسکا
 خدا پر صحیح نہیں پس اول امن دو معنی کا کہ جبکی باعتبار اطلاق اوسکا خدا پر صحیح ہے معنی یکتا کی
 یعنی خدا ایک تھا ہی اپنی کمالات میں اور موجودات میں اپنا شبہ اور مانند اور شریک نہیں کہتا جیسا کہ کہتی ہیں
 کہ فلان کی مانند ہی پس یہ معنی واسطے خدا کے ثابت ہیں اور دوسرا اول کا احد المعنی ہے یعنی منقسم
 نہیں ہوتا بیچ وجود خارجی کے نہ عقل میں نہ ہم میں اور خداوند ہمارا ایسا ہی ہے اور وہ دو معنی کہ
 جبکی باعتبار اوسکو واحد نہیں کہہ سکتے ایک و تین سے یہ ہیں کہ مراد واحد سے واحد عددی نہ
 یعنی دو میں کا پس جو کہ دوسرا اپنا نہ کہتا ہوگا اور ثانی اوسکا ہوگا وہ کیونکر ایک ہوگا دو میں کا لہذا
 خدا کو یا بمعنی واحد نہیں کہہ سکتے اور مراد اس سے یہ ہے کہ دو خدا نہیں تاکہ ایک کو اور نہیں
 قرار دین ہاں اگر اس سے یہ مراد ہو کہ تو ایک ہی خدا ہی اور کوئی دوسرا خدا نہیں جن دو کا
 تو واحد ہو تو یا بمعنی اطلاق اس واحد عددی کا ہی خدا پر صحیح ہو جائیگا جیسا کہ امام زین العابدین
 صحیفہ سجادیہ میں فرماتے ہیں کہ **لک یا الہی وحدانیتہ العدیہ اسکے ہی معنی ہیں کہ دو خدا نہیں ہیں**
 کہ جن دو کا تو ایک ہو پس اس واحد عددی کے دو معنی ہوتی کہ ایک کے اعتبار پر تو اطلاق واحد کا
 خدا پر صحیح ہوا اور اسکے باعتبار صحیح نہ ہوا اور اسی سبب جناب امام زین العابدین فی فرمایا کہ کافر
 ہوتی وہ لوگ کہ جنہوں نے کہا کہ خدا ثالث ہی ثلثہ کا یعنی تیسرا ہی تین کا ہاں اگر یہ کہتی کہ خدا
 ایک ہی ان تینوں کا یا بمعنی کہ دو خدا نہیں فقط اول تینوں میں سے ہی ایک خدا ہی تو اطلاق
 عدد کا اوسپر صحیح ہوتا مگر وہ لوگ تو تینوں ہی کو خدا کہتی ہیں جیسے کہ خدا اتنا ہے کہتا ہی وہا کیوں
 من بخوی ثلثہ الا ہو سابعہم ولا خمسہ الا ہو سادسہم کہ جسکا خواہ مل چہ ہے کہ نہیں میں مشور
 مگر نیواسے تین مگر خدا چوتھا اول کا ہے اور نہیں ہیں وہ پانچ مگر خدا چہٹا اول کا ہے یعنی وہ تین
 اور پانچ خدا نہیں خدا اول میں ایک ہی ہے چوتھے واحد جنسی ہی جیسا کہتے ہیں کہ فلان
 شخص ایک ہی آدمیوں سے یعنی ایک فردی افراد جنس یا نوع انسانی سے پس یا بمعنی ہی خدا کہ

واحد نہیں کہہ سکتی اس واسطی کہ یہ امر مستلزم ہی تشبیہ خالق کو ساتھ مخلوق کی یہہ خلاصہ
 اوس جواب کا ہی کہ جو جناب امیر ذی اعرابی کو دیا تھا یعنی جب اعرابی فی اوس جناب سے در عین
 جنگ جدال محل معنی وحدانیت خدا کی پوچھی تو آپ نے یہہ ہی چار معنی اوس کے جواب میں
 اس طرح پر ارشاد کئی تھے پس یہہ چندہ دلیلین تو بحسب عقل تہن لم حدانیت خدا کی اور چندہ
 دلیلین نقلی یہہ ہیں دلیل اول کہ توحید ہی خدا است تعالیٰ فرماتا ہے لا الہ الا اللہ الواحد القہار
 یعنی نہیں ہی کوئی معبود بحق سوائی اللہ کی کہ کفار سے کہہ رہے ولا الہ الا ہو یحی و یمیت اور نہیں ہی کوئی
 معبود بغیر اللہ کے کہ وہی زندہ کرتا ہی اور مارتا ہے ولا الہ الا ہو یحی القیوم اور نہیں کوئی اللہ کے
 کہ زندہ ہے اور ہمیشہ رہی ولا ہے پس ان کلمات سی نفی تعدد الہ کے اظہر من الشمس ہے
 دلیل دوسری سورہ توحید ہی کہ جب کو خدا استعالے نے اپنی وحدانیت کی ثابت کر لی
 واسطی نازل کیا ہے پس فرماتا ہی قل ہوا اللہ احد کہہ تو اسی محمد اللہ کی کہتا ہے یعنی اپنی
 خداوندی میں کوئی شریک نہیں رکھتا اللہ الصمد اللہ بی نیاز ہے یعنی مرجع ہے خلوق کا
 سب امور میں اور سب مخلوقات اپنی سب کاموں میں اوسکی طرف محتاج ہیں اور وہ تعالیٰ
 غنی ہے اور کسیکی طرف محتاج نہیں اور محل حوادث اور افعال ہی نہیں لم یلد کوئی اوس سے
 پیدا نہیں ہوا جیسے کہ کفار کہتے ہیں کہ ملائکہ بیٹیاں خدا کی ہیں ان کفار کی رد میں خدا استعالیٰ
 نے فرمایا کہ یہہ کفار جو کہتے ہیں اوس سے کوئی چیز پیدا نہیں ہوئی اور یہی ان کے رد میں اور جگہ
 فرماتا ہی کہ ام اتخذتم من خلقی بنات واصفاکم بالبنین یعنی آیا اللین خداوند عالم فی اپنی واسطی
 بیٹیاں جملہ مخلوقات اپنی سے اور تمکو مخصوص کیا ساتھ بیٹوں کے کہ اشفاق میں یہہ کیونکر ہو سکتا
 اور یہی یہہ رد ہی نصاریٰ کا کہ وہ حضرت عیسیٰ کو میا خدا کا کہتے ہیں اور بعض یہودی غریبوں
 میا خدا کا کہتے ہیں ولم یولد اور نہ وہ کسی سے پیدا ہوا ہے تاکہ اوس کے طرف محتاج ہو پس
 بنا بر قول نصاریٰ کہ حضرت عیسیٰ کے الوہیت کی قائل ہیں لازم آتا ہے کہ العباد ابا اللہ
 خدا اپنی غیر سے متولد ہوا ہو اور مان رکھتا ہو ولم یکن کہ کفر و احسد یعنی کوئی تشبیہ اور
 نظیر اوسکا نہیں اور اپنی ذات صفات میں شریک نہیں رکھتا پس یہہ سورہ مبطل ہے
 سب مذہب باطلہ کا کہ جو تعدد خدا کے قائل ہیں انرا سچ ایک فرقہ ثانیہ اور ثانیہ

کہ یہ لوگ و خدا اقرار دیتی ہیں اور دواصل ازلی اور قدیم کے قائل ہیں ایک نور اور ایک ظلمت
 کہ ان دونوں کو ازلی اور قدیم کہتی ہیں اور ایک فرقہ مجوسیہ ہی کہ وہ نور کو ازلی اور قدیم جانتا
 اور ظلمت کی ازلی اور حدوث میں اختلاف کرتا ہی اور ایک فرقہ کیومرثیہ ہی کہ یہ
 شعبہ ہی مجوس کے کا نیردان یعنی نور کو قدیم اور اس میں یعنی ظلمت کو حادث اور مخلوق
 جانتا ہی اور کہتا ہی کہ ایک روز نیردان کو یہہ فکر لاحق ہوا کہ اگر کوئی شخص میرے ساتھ نزاع کرے
 تو کیا ہو چونکہ یہہ فکر نور کی طبیعت کی مناسب نہ تھا لہذا اس فکر سے ظلمت پیدا ہوئی اور
 نام اس کا اس میں رکھا چونکہ ظلمت کی سرشت اور طبیعت میں شرف و نقص نہ تھا نیردان کے
 ساتھ اوسنی اقوال و افعال میں مخالفت شروع کی اور آخر اوس پر خروج کیا اور
 شکر نور اور شکر ظلمت میں جنگ عظیم واقع ہوئی ملائکہ نے اوس میں صلح کرائی اس شرط پر
 کہ سات ہزار برس عالم سفلی اس میں کی قبضہ و تسلط میں رہی اور پھر سات ہزار برس
 بعد اوسکی قبضہ نیردان میں رہی غرض جب عالم سفلی اس میں کے قبضہ میں آیا تو اوس
 اول ان لوگوں کو جو قبل صلح تھے قتل کیا اور کیومرث کو پیدا کیا اور انا جملہ فرقہ
 زردشتیہ ہی کہ یہہ ہی ایک صنف ہی مجوس سے یہہ کہتی ہیں کہ نور و ظلمت مخلوق
 خدا ہی لیکن سے ہیں اور عالم ان دونوں کی امتزاج اور آمیزش سے ہم ہو چکا ہے
 اور جملہ کائنات ان دونوں کی طرف منسوب ہی اور نیردان سے خیر و سرور اور اس میں سے
 فتنہ و شرور صادر ہوتا ہے اور بعض اوس میں سے کہتی ہیں کہ نور یعنی نیردان اصل ہے
 اور ظلمت نور کی تبعیت سی مانند ظل اور سایہ ذی ظل کے پیدا ہوا ہے اور
 یہہ لوگ کیومرث کو اول انبیاء کا جانتی ہیں اور مجوس حضرت شعیب کی حق میں
 بہت اقوال سخیفہ کہتی ہیں اور اکثر یہہ لوگ آتش پرست ہیں اور حدیث میں وارد
 کہ مجوس نے اپنی پیغمبر کو قتل کیا ہے اور کتاب آسمانی کو جلایا ہے واضح ہو کہ اس فرقہ کے
 رو کی واسطے ایک ہی قول خدا استغالی کافی ہے کہ وہ تعالیٰ و تقدس فرماتا ہے کہ
 جعل الظلمات والنور یعنی پیدا کیا ہی خدا تعالیٰ نے تاریکی اور نور کو اور یہہ دونوں
 اوسکے بعد آگئی ہوئی ہیں اور مولانا طبرسی نے احتجاج میں لکھا ہی کہ رسول محمد اُسے

فرقہ شنیسی پوچھا کہ تم کس سبب خدا قرار دیتی ہو اور نہوں نے کہا کہ ہم نے چونکہ عالم کو دو طرح پایا یعنی وہ یا خیر ہی یا شر اور یہ دونوں باہم گدھڑدین اسلئے ہم قایل ہوسکتے کہ ہر ایک کی لئی ان دو امور میں سے ایک کا نہ فاعل و خالق ہی آیا نہیں دیکھتے تم کہ برف سے محال ہے کہ اثر گرمی کا ظاہر ہو جیسا کہ محال ہے کہ آگ سے اثر سردی کا پیدا ہو پس اس سبب ہم دو خدا کی قایل ہوتے ہیں ایک ظلمت اور دوسرا نور یہ شکر آپ نے فرمایا کہ آیا تم نے عالم میں کیا اور سفیدی اور سُرخی اور زردی اور سبزی اور کبودی کو ہی پایا ہے کہ یہ آپس میں ایک دوسرے کی ضد ہیں اور دو دشمن سے ایک محل ایک وقت میں جمع نہیں ہوتے سب سے غرض کی کہ ان آپ نے فرمایا کہ پس پھر قہری کیون ہر ایک کے واسطی انہیں سے جدا کا نہ خالق قرار دیا اور موافق احوال متعدد متضادہ کے متعدد خدا کے قایل نہوتی اور کیوں دو ضدوں کا ان اضداد میں ایک خالق قرار دیا یہ شکر اوشی کچھ جواب بن نہ آیا نہایت شرمندہ ہوتی دوسری و ثنیہ ہی کہ بتوں کو پوجتی ہیں اور عبادت میں معبود حقیقی کا شریک کرتی ہیں اور اپنا معبود قرار دیتی ہیں اور اذکو امید گاہ اپنا جانتی ہیں اور اوشی توقع نفع اور ضرر کی رکھتی ہیں بعضے آفتاب پرست ہیں بعضے ستاروں کو پوجتی ہیں بعضی اپنی ہاتھ سے بتوں کو تراشتے ہیں اور انکی پرستش کرتی ہیں احتجاج میں ہی کہ سو خدا ہی فرمایا کہ آمنت باللہ و حل لا شریک لہ و کفر باجبت و کل معبود سواہ یعنی ایمان لایا میں ساتھ خدا کے کہ مکتا ہی اور شریک نہیں کہتا اور انکار کہتا ہوں میں جس سے سی اور ہر معبود سے کہ سوائی اوسکی ہے اور حدیث میں وارد ہے کہ آزر چا حضرت ابراہیم علی نبیا وآلہ وعلیہ السلام کا بتوں کو تراش کر حضرت ابراہیم کو بچنی کی لئی دیتا تو وہ جناب باوجودیکہ طفل تھے مگر بتوں سے انکار رکھتی تھے پس وہ جناب ریمان بتوں کے گلے میں باندھ کر زردی اہانت زمین پر گھسیٹتی ہوئی بجاتی تھے اور کچھ اور پانی میں ڈالتی تھے اور کہتے تھے کہ کہا تو اور پیو اور کلام کرو اور آدمیوں سے کہتی تھے کہ کون ہے کہ خریدی اوس چیز کو کہ ضرر تو اوسکو پہنچاتی اور کچھ نفع و کمونہ بخشے غرض اس کہنی سے ابکی یہ تھی کہ تا آدمی جانے کہ ایسی چیز لایق خریدنے کے ہیں ہی چہ جائیکہ سزاوار پوجنی کے ہو پس دوسری نصاریٰ میں کہ تیری خدا کے قایل ہیں ایک خداوند عالم کہ جسکو باپ کہتی ہیں اور دوسرے حضرت عیسیٰ کہ

او کو خدا کا بیٹا کہتی ہیں اور تیسری روح القدس اور بعض جگہ سے معلوم ہوتا ہے کہ خدا اور حضرت
 مریم اور حضرت عیسیٰ کو تین خدا جانتی ہیں اور اس جہت سے کہ حضرت عیسیٰ کو خدا جانتی ہیں ان کی
 قدم کے قائل ہیں ہوتی اور قدیم جانتی ہیں اور اس راہ سے کہ او کو بیٹا خدا کا کہتی ہیں اور ان کے حدوث کے
 قائل ہوتی ہیں اور اسی سبب جناب رسول خدا فی نصاریٰ کی جواب میں یہہ ارشاد فرمایا کہ اگر
 مراد تمہاری عیسیٰ کی باب میں یہہ ہے کہ وہ خدائی قدیم ہی اور پھر تم اونس کے حدوث کی قائل ہو سکتے
 تو تم محال کی قائل ہو سکتی کیونکہ محال ہی کہ قدیم حادث ہو جائی اور اگر مراد تمہاری یہہ ہے کہ وہ
 حادث سے قدیم ہو گئی تو یہہ بھی محال ہی کہ حادث قدیم ہو جائی اور اسی باب سے ہی قول انکا
 التوحید فی التثلیث والتثلیث فی التوحید حالانکہ بطلان اسکا کسی عاقل پر پوشیدہ نہیں ہے اسطے
 کہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ جو شخص قائل ہو تین خدا کا پھر وہ ایک خدا کا اعتقاد کری اور جو شخص کہ
 ایک خدا کا قائل ہو پھر وہ تین خدا کا اعتقاد کرے خدا تعالیٰ فرماتا ہے وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَ اَنْبِیَاءٍ
 خَیْرَ الْکَافِرِیْنَ اِنَّمَا اَللّٰهُ وَاحِدٌ سُبْحَانَ الَّذِیْ یَعْنِیْ نَبِیُّ اٰہْلِ الْکِتَابِ کہ خداتین ہیں
 بازر ہو تم اس قول باطل سے اور قصد کرو خیر کا واسطی اپنی نہیں ہے مگر خدا ایک اور جگہ اور برتر
 اس سے کہ پس اپنی واسطی قرار دے اور بعض روایات میں آیا ہے کہ نصاریٰ تجران جگہ
 مناظرہ کیواسطی خدمت جناب رسول خدا میں آئے تو کہا کہ ہم نے انجیل میں وصف اوس نبی
 آخر الزمان کا کہ جو بعد عیسیٰ کے آئیگا دیکھا ہے کہ وہ تصدیق عیسیٰ کی کرے گا اور تم اوس کو برا کہتی ہو
 اور دشنام دیتی ہو اور بند خدا کا کہتی ہو حالانکہ وہ خدا ہی اور پس خدا ہی جناب رسول خدا
 فی فرمایا کہ ہم عیسیٰ کو برا نہیں کہتی اور اوسکی رسالت کی تصدیق کرتے ہیں لیکن ہاں یہہ ہم
 کہتی ہیں کہ وہ بند خدا کا اور رسول اوسکا تھا اور قادر نہ تھا اپنی نفس کیواسطی نفع اور
 ضرر اور نہ موت و حیات کا اور ہوں نے کہا کہ آیا کوئی بند الکا رکھ سکتا ہے اور ان باتوں کا کہ
 جو حضرت عیسیٰ سے ظہور میں آئی ہیں مثل زندہ کرنے مردہ کی اور بیٹا کرنے نابینا کی اور شفا
 بخشنے مبروص کی اور خبر دینی امور غیب سے اور یہہ چیزیں ظہور میں نہیں آسکتیں مگر خدا
 یا پس خدا ہی اپنے فرمایا کہ عیسیٰ یہہ امور اذن خدا اور قدرت خدا ہی کرتی تھے جیسے اور
 پیغمبروں سے ہی ایسے امور بحکم خدا صادر ہوتے تھے اور عیسیٰ نہ تھی مگر بند خدا اور

تا بعد از او سکا اور وہ اس بات کے کچھ غار نہ کہتی تھی اور بدستیکہ وہ جسم مرغب اور استخوان
 اور گوشت اور پوست اور ہونے کے بھی موتی نہ اور رقب اور مشقت بھی کھینچے تھی اور محتاج
 بھی موتی تھی طرف کہانے پینی کے حالانکہ خدا تعالیٰ ان سب صفات سے مبرا ہے۔
 بیس کشتہ شتی اور بعض روایات میں جناب امام رضا سے منقول ہے کہ اس جناب سے
 جاثلیق سے فرمایا کہ اسی نصرانی قسم بخدا کہ ہم مقررین اور حضرت عیسیٰ کی نبوت کی کہ جو اقرار
 کرتے تھے محمد کی نبوت کا اور ہم کہتی ہیں کہ بیشک وہ نبی تھا اور ہم تمہاری عیسیٰ میں کچھ طعن
 نہیں کرتی بجز اسکے کہ وہ عبادت خدا یعنی صوم و صلوع میں کمی کرتے تھے جاثلیق یہ
 سنکر خشمناک ہوا اور کہا کہ تمہاری اولیٰ طرف ایسی امر کی کیونکر نسبت دی حالانکہ وہ ہمیشہ
 روزہ رکھتی تھے اور شب بیدار تھی کہ شب کو عبادت خدا میں صبح کرتی تھی پس جب
 اس جناب نے زبان نصرانی سے یہہ اقرار لیا تو فرمایا اگر اب تھا تو پس عیسیٰ کی عبادت
 کرتی تھی اور اگر آپ بندہ خدا نہ تھی تو کس واسطی اپنا معبود قرار دیا تھا اور اپنی تثنیٰ تعبد
 و مشقت میں ڈالتے۔ یہہ سنکر جاثلیق کو کچھ جواب نہ بن آیا اور مہوت سا ہو گیا۔
 اور یہی منقول ہے کہ نصار اسی خیران فی جناب رسول خدا اسی کہا کہ اگر حضرت عیسیٰ کو
 بندہ خدا کا فرماتے ہو تو ارشاد کرو کون بندہ بی باپ کی پیدا ہوا ہے آپ نے فرمایا کہ پیدا ہونا حضرت
 آدم کا عجیب تر ہی پیدائش حضرت عیسیٰ سے کہ وہ توبی باپ اور بی مان کی پیدا ہوئے
 نہ اتعالیٰ قادر مطلق ہی جس طرح چاہی اپنے بندوں کو پیدا کرے اور اس کی قدرت کی آگے
 کوئی چیز دشوار نہیں ان مثل عیسیٰ عند اللہ کمثل آدم خلقہ من تراب الخ اور یہی احتجاج میں
 یہہ روایت کہی ہے کہ بعض نصرانیوں نے ساتھ دلیل سمعی کے تسک پکڑ کر کہا کہ کتاب آسمانی میں
 ہے کہ عیسیٰ نے کہا کہ اذہب اے ابی یعنی جانا ہوں طرف باپ اپنی کے جناب رسول خدا انی اور
 جناب میں کہا کہ اگر تم اس کتاب پر اعتماد نہ کہتی ہو تو پس اس کتاب میں یہہ ہی موجود ہے کہ انی
 ابی و ابیکم یعنی جانا ہوں میں طرف باپ اپنی کے اور طرف باپ تمہارے کی تو میں چاہتا
 کہ تم سب بندوں کو خدا کہو اور اسے سب گاہ سے معلوم ہوا کہ اس زمانہ میں لفظ اب کا استعمال
 صحیح معنی رب و تربیت کرنے والے کے تھا غیر ان معنی کی اور یہی مروی ہے کہ بعض

نصاری نے اوس جناب کے رو برو اپنی اس قول کی تاویل اس طرح بیان کی کہ ہم نہیں کہتی کہ عیسیٰ
عیسیٰ بیٹا خدا کا تھا بلکہ اس جہت سے کہتی ہیں کہ خدا ہی اوس کو بیٹا اپنا رکھا اور احترام اور اکرام
چاہا اور یہ معنی شایع ہیں اوس جناب نے فرمایا کہ محاورات میں یہ بھی شایع ہے کہ جو شخص
کسی کی تعظیم چاہتا ہے تو اوس کو شیخ اور بزرگ اور سید اور آقا کہتا ہے اور ان الفاظ میں
اکرام زیادہ تر ملحوظ ہوتا ہے پس معلوم ہوا کہ تمہاری نزدیک یہ بھی جائز تھا کہ خدا عیسیٰ یا مسیح کو
شیخ یا سید یا آقا اپنا کہتا یا بھلا اطلاق کرنا اور ان الفاظ کا کہ جو شامل ہوں اور پر تشبیہ خالق کے ساتھ
مخلوق کے یا مشعر ہوں ساتھ تفان جس مانع کے اور پر حق تعالیٰ کے جائز نہیں تعالیٰ اللہ
عما بقول الظالمون علوا کبر ا خدا استغاثے حال میں روز قیامت کی بطور حکایت فرماتا ہے کہ واذ
قال اللہ یا عیسیٰ انت قلت انی کھیکے خلاصہ معنی یہ ہیں کہ خدا استغاثے از راہ عتاب حضرت
عیسیٰ کی امت پر روز قیامت اوس جناب سے ارشاد کر لیا کہ آتا تو نے اپنی امت سے کہا تھا کہ مجھ کو
اور میری ماں کو خدا قرار دو عیسیٰ جواب میں عرض کرین گئے کہ کیا تھا مجھ کو جو بابت میرے
کہنی کی قابل نہ تھی میں اوس کو کہتا اگر نبی کہا ہوگا تو تو اوس سے آگاہ ہوگا اور تو جانتا ہے اوس
چیز کو جو میرے دل میں ہے اور میں نہیں جانتا اوس چیز کو جو تیرے علم میں گزری ہے تو
خوب جانتا ہے سب امور غیب کو کوئی چیز تمہیں مخفی نہیں پس عیسیٰ متبرکین اوس چیز سے
کہ یہ لوگ جس کے ساتھ ہوں کو منصف کرتے ہیں نقصان و عیب اور ایک بات خلاف عقل
اوس فرقہ کے یہ بھی کہ صورت صلیب پرستش کرتے ہیں اس گمان سے کہ حضرت عیسیٰ
اوپر مصلوب ہوئے ہیں یعنی سولی دی گئی ہیں اور اوس کو گلے میں ڈالتے ہیں منقول ہے کہ ابن
تیمنی ایک مرد نصرانی سے پوچھا کہ صلیب کو تم کیوں گردن میں ڈالتے ہو اس نے کہا اس واسطے کہ یہ
شبیم ہی اوس چیز کی کہ جب حضرت عیسیٰ سولی دی گئے ہیں ابن تیم نے کہا کہ آیا حضرت
عیسیٰ دوست رکھتی تھے اس کو کہ اوس کی تصویر اور مثال کی پرستش کجائے اوس نے کہا کہ نہیں
ابن تیمنی نے کہا کہ پھر تو بتا مجھے کہ حضرت عیسیٰ کدے پر سوار ہوتے تھے اور اوس پر سوار ہو کر اپنی
کاموں کے لئے جاتی تھے نصرانی نے کہا کہ ہاں ابن تیم نے کہا کہ پھر حضرت عیسیٰ اوس کی
زندگی اور بقا کو دوست رکھتی تھیں تاکہ اُن کو مقام مقصود تک پہنچا دے کہا ہاں ابن تیمنی نے کہا

پس منی ترک کیا اور جس چیز کو کہ جسکی بقا کو حضرت عیسیٰ اپنی حیات میں دوست رکھتی تھے از روی
 محبت کے اور گردنہیں لاتمنی اور جس چیز کو کہ حضرت عیسیٰ جب پر سوار ہو نیکو کمزورہ جانتی تھی
 اور اس سے بغض رکھتی تھے حالانکہ عقل مقتضی اسکی ہے کہ گدھے کی صورت کو گردنہیں لاتے
 اور صورت صلیب کو دور پہنکتے اور جبکہ منی ایسا نہ کیا تو معلوم ہوا کہ تم دیدہ و دانستہ راہ چل پر چلتی ہو
 چوتھی صوفیہ میں وراں کہ بہت سے فرقے ہیں لیکن محققین ان کے قائل ہیں وحدت جو دکی اور کہتی ہیں
 کہ غیر خدا کے کوئی چیز موجود نہیں جو چیز ہے اور یہاں منظر ہے غرض حاصل ان کی اس
 اعتقاد کا یہ ہے کہ تمام عالم عین ذات خدا تعالیٰ ہی فقط فرق اعتباری ہے اور کہتی ہیں
 عبادہ اب اللہ کہ خدا کبھی اپنی تین بصورتیں ایسی دکھاتا ہے اور کبھی بصورت محمدؐ اور کبھی بصورت
 سگے خوک اور کبھی بصورت انسان اور کبھی تشبیہ دیتی ہیں خدا کو ساتھ دریا کے اور عالم کو ساتھ
 موج کے اور کبھی خدا کو تشبیہ دیتی ہیں ساتھ گل کے اور مخلوق کو ساتھ کوزہ کے اور کبھی لوگوں کو
 تشبیہ دیتی ہیں ساتھ دھاد کے اور خلق کو ساتھ حروف کے یعنی کہتے ہیں کہ جیسے دریا
 عین موج ہے اور گل عین کوزہ ہے اور دھاد عین حروف ہی فقط فرق اعتباری ہی ایسی
 خدا عین مخلوق ہی اور اس مضمون کے شعر بھی ہیں اور در قصہ غنا اور حال اور وجہ
 کمال معرفت اور عبادت کا جانتی ہیں چنانچہ اس فرقہ کی جملہ شعاریں بہہ دیہیتیں ہیں
 ۱۔ اے مریدان آن فقیر بخشم ۲۔ بایزید آمد کہ تک نیردان منم ۳۔ گفت مستانہ عیان آن ذوق
 لا اله الا انا فاعبدون ۴۔ صاحب نواتج مہندی صوفی کہتا ہے کہ سید شریفؒ نے کہا ہے
 کہ ایک حکم اور ایک صوفی میں باہد گر مناظرہ ہوا متکلمین نے کہا کہ میں بنیرار ہوں
 اور خدا اسی کہ جو سگ و خوک میں حلول کری صوفی نے کہا کہ میں بنیرار ہوں اور خدا ہے
 کہ جو سگ و خوک میں حلول نہ کری **نقل** ہے کہ ایک صوفی عبد الرحمن نامی ہمنام
 ابن ماجہ مسجد میں چراغ جلاتی بیٹھا تھا کہ ایک کتا آیا مسجد میں اور اس شخص نے اسکو
 منع نہ کیا اور اس گتے نے آنکر چراغ کو بچھا دیا اس شخص نے کہا کہ سبحان اللہ آپ ہی
 اپنے گھر کا چراغ بچھا دیا اور یہی بایزیدی حلاج کے حق میں کہتا ہے تو ذاتی و
 خدا ہی پاک رستی ۵۔ بہت صورت بیکرہ در شکستہ ۶۔ اور منہ الدین خط کہتا ہے

۵ خود ہمیشہ و پیام آوردہ گشت خود کا فرو نمود انکارہ خود کند از سر گناہ
 کہ ہستہ خود کند باز توبہ استغفارہ اور محی الدین عربی کہ میثوائی قائمین
 وحدت وجود ہی مخصوص من با وجود اس اعتقاد فارسی اینی آپ کو انبیاء سے
 افضل جانتا ہی اور اپنی تین خاتم الالہیا قرار دیتا ہے اور کہہ ہی کہ حضرت توح
 خطا صادر ہوئی یعنی آپ کی طرف تو نسبت خطا کی دیتا ہی اور فرعون کو طاہر و مطہر جانتا ہے
 اور متوکل ملعون کو کہ جو دشمن الہیت ہی تا انیکہ واسطے منہدم کرنے قبر جناب امام حسین کے
 حکم دیا تھا اور چاہتا کہ نہ ان قبر کا اوس جناب کے باقی نہ رہے اور زراعت کرنیوالوں کو حکم دیا
 کہ آپ کی قبر پر زراعت کریں پس ایسی دشمن الہیت کو قطب ظاہر اور باطن کا جانتا ہی اور باوجود
 ان باتوں کے اولیاء اللہ سے شمار کیا جاتا ہے اور ایک ان کے مشایخ عظام کا یہ قول ہی کہ
 سبحانی ما اعظم شأنی یعنی میں پاک ہوں کیا بزرگ ہی شان میری انا الحق وانا اقول
 وانا اسمع میں ہی حق ہوں میں ہی کہتا ہوں اور میں ہی سنتا ہوں اہل فی الدار خیری اور آیا
 گھر میں ہے کوئی سوائی میرے یعنی سوائی میری اور کوئی گھر میں نہیں اور بانیہ کہتا ہی کہ
 ۵ نیست اندر جہاں غیر از خدا ہی چند خواہی در زمین در سماہ اور محی الدین عربی کہتا ہے
 ۵ نفی الخلق عن الحق ان کنت ذاعینہ و فی الحق عن الخلق ان کنت ذاعقلہ
 یعنی سچ خلق کے ذات حق ہی اگر ہی تو صاحب بنیاد کا اور سچ حق کے ذات خلق ہی اگر ہی
 تو صاحب عقل کا یعنی سب خلق خدا ہی اور خدا سب خلق ہے فقط فرق اعتباری ہے۔
 اور شہرستانی نے کہ ایک آئمہ اہل تسنن سے ہی لکھا ہی کہ زعمت طائفہ منہم ان الامام بعد
 ابی الخطاب بزعم وکان بزعم ان جعفر ابو اللہ اسی ظہر اللہ بصورتہ للخلق یعنی گمان کیا کہ
 جماعت انہیں سے اسی فرقہ صوفیہ میں سے کہ یہ تحقیق امام بعد ابی الخطاب کے بزعم ہے اور تھا
 کہ گمان کرتا تھا کہ جعفر وہ اللہ ہی اسی ظاہر ہوا ہی التبریج صوت جعفر کے واسطے دکھائی خلق کے
 اسی اصل اس فرقہ گمراہ کی عجیب عجیب مضامین باطلہ ہیں اور کہہ ہی ان مضامین ہا لکہ کو نظم کرتی ہیں
 اور اون اشعاروں کو گواتے ہیں اور پیراوسپر رقص کرتے ہیں اور اچھل کود اور ہا ہو
 کرتے ہیں اور حال لاتے ہیں اور وجد میں آتے ہیں اور ان امور کو کمال عبادت سمجھتے ہیں

ای برادران ایمانی تم خوب غور و فکر سے جانو کہ یہ طریقہ خلاف ہی طریقہ اہلبیت کے اور فساد کا
 بلال عقل و نقل ظاہر و باہر ہی اس واسطے کہ انکا یہ اعتقاد ناقص تسلیم ہی اس امر کو کہ تمامی
 اقوال اور احکام خدا ہی ذابجلا کی مثل ارسال رسل و انبیاء اور نزول کتب و صحیفہ اور بیان
 ثواب و عتاب و جنت و نار سب عبت اور بیجا ہوں اسلئے کہ جب سب اشیا خدا ہی ہوئی تو
 پھر نہی کون ہوا اور امتی کون اور حاکم کون ہوا اور محکوم کون اور کے واسطے احکام بھیجی اور کنسی
 بھیجی اور کنسی کے عبادت کی اور عابد کون ہوا اور معبود کون اور خالق کون ہوا اور مخلوق کون
 حالانکہ خدا سزا فرماتا ہی کہ ما خلقت الجن و الانس الا ليعبدون یعنی نہیں پیدا کیا مینی جن و انس کو
 اسلئے کہ وہ عبادت کریں میری فقط پس یہی آیہ کافی ہے ان کے مذہب کے باطل کرنے کو اس واسطے
 کہ صاف اس سے ظاہر ہی کہ خدا خالق ہے سب کا اور سب اشیا و سکی مخلوق ہیں اور اقل
 ہی انکے بطلان مذہب میں کثرت سی وارد ہیں از آجملہ ایک یہ حدیث صحیح جناب سو خدا
 مروی ہے آپ فرماتے ہیں کہ کوئی شخص طریقہ اور مذہب صوفیوں کا نہیں اختیار کرتا مگر از راہ
 فریب مکر و خدع اور ضلالت کی یا از روی جہل و حماقت کی اور یہی امام علیہ السلام فرماتی ہیں کہ
 ایک قوم ہوگی کہ دعوی کریگی ہماری دوستی کا اور پہر باوجود اسکے رغبت کریگی طرف صوفیوں کے
 پس وہ لوگ ہم سے نہیں اور ہم اون سے بیزار ہیں اور یہی شیخ جلیل محمد بجاؤ الدین عالمی نے
 جناب سو خدا اسی روایت کی ہے کہ فرمایا آپ نے کہ پہلی قاسم ہونے قیامت کی ایک جماعت میرے
 امت سے پیدا ہوگی مگر وہ حقیقت وہ میری امت سے نہیں بلکہ جملہ فرقہ یہود سے محسوب ہوگی
 اور برتر ہوگی کفار سے اور ہوگی اہل نار سے اور یہی جناب صادق سے منقول ہی کہ ایک
 شخص نے پوچھا آپ کے کہ اس زمانہ میں ایک قوم پیدا ہوئی ہے کہ آدمی اور کج صوفیہ کہتی ہیں
 آپ انکے حق میں کیا فرماتے ہیں فرمایا آپ نے کہ بہ تحقیق وہ دشمن ہم اہلبیت کی ہیں پس جو شخص
 انکی طرف رغبت کریگا وہ ہی انہی میں سے ہوگا اور انہی کے ساتھ محشور ہوگا اور بہت
 قریب ہی کہ ایک قوم ہم پر ہوگی کہ دعوی ہماری دوستی کا کری اور پہر باوجود اسکے رغبت کری
 طرف صوفیوں کے اور ان کے قولوں کی کہ عین کفر و زندقہ ہے تاویل کریگی پس وہ ہم نہ ہوگی
 اہم اون سے بیزار ہوئے اور جو شخص کہ انہی کا کری اور انکی قولوں کو رد کرے

شراب اور سکا مثل اوش شخص کے ہی کہ جسے ہمراہ رسول خدا کے جہاد کیا ہوا اور حملہ مرفعات اور واپس
 اونکی سی ایک یہ ہی کہ جو نادر دعوی کشف کا کرتی ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم پر سب چیزیں کھلی ہوئی ہیں
 اور یہ بھی اقرار کرتے ہیں کہ کشف دو طرح پر ہی ایک شیطانی اور ایک رحمانی اور کوئی قاعدہ
 اس پر کہ یہ کشف رحمانی ہی اور یہ شیطانی ہی نہیں کہتے فقط اوسکی تمیز کی لئے اپنی عقل ناقص پر
 اعتماد رکھتی ہیں بعض کہتی ہیں کہ جو دست راست سی پیش و آوی وہ فرشتہ ہی اور جو دست
 چپ اور پشت سر سے آوی وہ شیطان ہی حالانکہ شیطان ہر طرف سی آتا ہی جب کہ
 خدا تعالیٰ قرآن میں قول شیطان کی حکایت کرتا ہے کہ ثم لا تینہم من بن ایدہم ومن خلفہم عن اہانہم
 وعن شمارہم **عروسی** ہے کہ ایک روز جناب امیر کا بعد جنگ جل یعنی جنگ عایش کی گذر ہوا۔
 حسن بصری کی طرف کہ جو پیر صوفیوں کا تھا اوس حال میں کہ وہ وضو کر رہا آپنے فرمایا کہ
 اے حسن اپنی وضو کو کامل کر اوسنی کہا کہ کل تو تہنی اون لوگوں کو کہ جو وضو کامل کرتی تھے اور نماز
 پنجگانہ پڑھتی تھی قتل کیا اور آج مجھ کو نصیحت کرتے ہو آپنے فرمایا کہ جو کچھ نبی کیا تو نے دیکھا اگر
 میں باطل پر تھا تو کس واسطی تو فی اعانت میری دشمنوں کی نہ کی اور کیوں اونکی امداد سی تو نے
 ہاتھ کھینچا اوسنی کہا کہ یا امیر المؤمنین میں سچ عرض کرتا ہوں کہ میں روز اول اس معرکہ کے گہری
 باہر آیا اور غسل کیا اور حنوط کیا اور ہتھیار لگائی اور میں شک نہ کرتا تھا کہ اعانت ام المؤمنین سے
 ہاتھ کھینچنا کفر ہے پس جب میں حدیبیہ تک پہنچا تو ایک آواز میری کان میں آئی کہ اے حسن کہاں
 جاتا ہی پھر جا کہ قاتل و مقتول دونوں آگ میں ہیں یہ آواز شکہ میں پیر آیا گہر میں مگر میں اس
 امر سے نہایت خوفناک تھا غرض جب دوسرا روز ہوا تو پھر مجھی خیال ہوا کہ اعانت ام المؤمنین
 لازم ہی پھر میں گہری نکلا بارادہ اعانت ام المؤمنین اور اوس جگہ پہنچا کہ پھر شمس گہری آواز
 آئی پھر میں چلا آیا آپنے فرمایا کہ تو نے سچ کہا مگر تو نے جا کہ وہ آواز کی تھی اوسنی کہا کہ نبی نہیں جانا
 کہ کسکی آواز تھی آپنے فرمایا کہ وہ منادی تیرا بھائی ابلیس تھا اور سچ کہا تو نے باعتبار اسکے کہ قاتل اور
 مقتول دونوں آگ میں ہیں الغرض یہ فرقہ یعنی فرقہ صوفیہ کہ جو فرقہ اہل تسنن میں محسوب ہے
 اور یہ سب صاحب بفتح بیان کرتی ہیں کہ صوفیان باصفا ہم میں سے ہیں اور ہماری ساتھ
 محسوب ہیں اور یہ آگے اوکو اولیاء اللہ سے جانتی ہیں اور مقابر کو اونکو زیارت گاہ اپنا قرار دیتی ہیں

خلاف طریقہ رسول پر ہے ملا جامی نے نفحات میں امام قرشی سے یہ قول نقل کیا ہے کہ جو دلیل
 اس پر کہ فرقہ صوفیہ فرقہ اہل تسنن میں محسوب ہیں وہ کہتی ہیں کہ اہل اسلام بعد جناب ختمی باب
 باسم صحابہ شہور تھی اس واسطے کہ انہوں نے کوئی فضیلت اپنی واسطے زیادہ تر اس سے نہ جانی تھی
 اور جبکہ دوسری زمانہ میں اور لوگ کہ صحابہ کی صحبت سے مشرف اور ان کی خدمت سے فیضیاب ہوئی
 تو وہ ساتھ لفظ تابعین کے لقب ہوئی اور جن لوگوں نے تابعین کے صحبت پائی وہ تبع تابعین کہلاتی
 اور جب بعد اسکی آدمیوں میں بہت سا اختلاف واقع ہوا اور بہت فرقے بن گئے تو پس وہ لوگ
 اہل اسلام سے جو کہ بہت پرہیزگار تھے اور زہادت کی ساتھ متصف تھے اور توجہ ہوا ان کے مریدوں کی
 زیادہ تر تھی وہ زہاد اور عباد کہلاتی جاتی تھے پس جبکہ بعد اسکے بدعات دین اسلام میں کثرت سے
 پیدا ہوئیں اور ہر فرقہ نے یہ ہی نام اپنی اوپر رکھ لیا تو اہل سنت و جماعت نے اپنی واسطے اسم
 تصوف کا اختیار کیا اور نام اپنا صوفی رکھا تھی پس اس سے ثابت ہوا کہ فرقہ صوفیہ اہل سنت ہیں
 اور افضل طوائف صوفیہ وہ ہیں کہ جو سگ و خوک کو خدا جانتی ہیں جیسے کہ اوپر گذرا۔ م قدیم
 لم یزل ولا یرال ش فرماتے ہیں شیخ رحمۃ اللہ کہ خدا تعالیٰ قدیم ہی ہمیشہ سی ہی اور ہمیشہ رہیگا
 اس واسطے کہ اگر قدیم ازلی ہو تو حادث ہو اور حادث اسی کہتی ہیں کہ جو ایک زمانہ میں معدوم ہو
 اور دوسرے زمانہ میں موجود ہو جیسے پس اگر خدا تعالیٰ ہی حادث ہو اور قدیم ہو تو چاہی کہ پہلی
 اسکی بھی عدم ہو اور اگر باقی ابدی ہو تو فانی ہو یعنی ایک زمانہ میں معدوم ہو جائی اور ہمیشہ نہ ہی
 حالانکہ وہ واجب الوجود ہی عدم اور فنا اسکی واسطے نہیں ہی والا وہ بھی مثل ہماری دوسرے
 خالق اور پیدا کرنے والے کا محتاج ہو کیونکہ حادث فی محدث اور بغیر پیدا کرنے والے کی خود بذاتہ
 موجود نہیں ہو سکتا حالانکہ وہ خالق اور صانع ہی کل عالم کا سب کو اور سب سے پیدا کیا ہی اسکو کسینی
 پیدا نہیں کیا وجود اسکا واجب ہے اور لازم ہی اسکی ذات کو اور انفکاک اس کے وجود کا اسکی
 ذات سے محال ہی۔ حاصل یہ کہ خدا تعالیٰ ہمیشہ ہی اور ہمیشہ رہیگا فنا اور عدم اوپر
 محال ہی اور بقا اسکی غایت نہیں رکھتی کہ فلاں زمانہ تک رہیگا اور اگر کوئی یہ تو ہم کری
 کہ بہشت اور جہنم اور اہل اون دونوں کی ہے ہمیشہ باقی رہیں گی پس صفت بقا خاص خدا ہی
 واسطے خود ہی توجہ اب اس تو ہم کہ یہ ہے کہ بقا ہی الہی بذات خود ہے اور بقا اون چیزوں

بسبب غیر کی ہی اور بقایا کی ایک ہی طرح پر ہی اور کس طرح کا تغیر اوسین نہیں ہوتا
 اور بقا اور ونکی طرح طرح کی تغیرات اور تبدلات سی ہی جیسا کہ جناب امام علیہ السلام نے
 فرمایا کہ کوئی چیز نہیں ہی مگر یہ کہ کہنہ ہوتی ہے اور متغیر ہوتی ہی اور اور ایک طرح کا زوال
 اور پیراہ پانا ہی اور ایک رنگ سی طرف دوسری رنگ کے متغیر ہو جاتی ہی اور ایک ہیئت سی
 طرف دوسری ہیئت کی اور ایک صفت سی طرف دوسری صفت کی انتقال پاتی ہی اور
 نقصان اور زیادتی اوس پر طاری ہوتی ہے مگر خداوند عالم کہ ہمیشہ واحد و یگانہ ہی اور ایک
 حال پر ہی اور اول ہی آگے سب اور آخر ہے اور ہمیشہ ہی اور صفات اور نام مختلف پر
 وارد نہیں ہوتی جیسے اور ونپر وارد ہوتے ہین مثل آدمی کے کہ ایک مرتبہ خاک ہی اور ایک مرتبہ
 گوشت اور خون ہی اور ایک مرتبہ استخوان و سیدہ ہی دوسری یہ کہ خدا تعالیٰ کامل ہے
 جن جمیع الوجوہ فنا اور عدم اور نقصان اور عجز اوس پر محال ہی اور احتیاج عن عجز اور نقصان
 پس حادث ہونا ہی اوس کا باطل ہے الحاصل قدم اور ابدیت اور سازلیت خاصہ اوس کا ہی
 ماور موافق ہماری مذہب کے اس صفت خاصہ میں اوس کے ساتھ کوئی شریک نہیں بخلاف
 مخالفین کے کہ اونکی نزدیک بہت قدیم ہین اول تو صفات خدا تعالیٰ کی مثل قدرت اور
 علم اور حیوۃ وغیرہ کی کہ اونکی نزدیک بہت سب صفات خدا تعالیٰ کی قدیم ہین شاہ عبدالغفور
 صاحب محدث دہلوی تحفہ میں فرماتے ہین کہ (عقیدۃ چہارم ہر چہ سوائی ذات و صفات و استی
 حادث است و نویداد و دوسری قرآن کہ اوس کو یہی یہہ لوگ قدیم جانتی ہین جب کہ شہرستانی
 کتاب مل و نخل میں لکھا ہے اور اوسکی مترجم فی اسطرح اوسک زبان فارسی میں ترجمہ کیا ہی
 کہ مشبہ اشعر یہ بر تشبہ زیادہ کردہ اند سخن خود را در قرآن بدرستی کہ حروف و اصوات
 و رقم ہائی نوشتہ ازلی و قدیم است - اور صاحب مواقف فی تصریح اسکی کی ہے کہ فرقہ
 حنابلہ قرآن کے قدیم ہونے کے قائل ہین اور کہتی ہین کہ کلام یعنی حروف اور اصوات
 اوسکی ذات کی ساتھ قائم ہین اور کلام اوس کا قدیم ہے اور اس قدر اوسین مبالغہ کیا ہے
 کہ جلد اور غلاف کو ہی قدیم کہتے ہین اور شارح مقاصد فی ہی لکھا ہی کہ حنابلہ اور حشویہ
 قائل ہین کہ یہہ اصوات اور حروف باوجود توالی اور تواتر ہونے کی اور ترتیب بعض

بعض پر اور ہونا حرف دوسرے کا ہر کلمہ میں سچی حرف پہلی کے ثابت تھی سچ ازل کے
 اور قایم ہیں ساتھ ذات باری کے اور قدیم ہیں مگر یہ بات ان کے خلاف ہی اس واسطے کہ
 ہر روز عالم میں ہزاروں جلدین اور غلاف قرآن مجید کے پڑھتے ہیں اور بنتی ہیں پر کوئی
 قدیم ہوئے اور امام فخر الدین رازی بھی ان کے اس قول پر راضی نہیں حالانکہ امام اہل سنت
 پر باوجود اس انکی کفر کے قائل ہوئے ہیں وہ کہتے ہیں کہ — انصاری کفر و باہم اثبتوا
 ثلثہ قدامہ و اصحابنا اثبتوا ثلثہ یعنی انصاری کا فرہوئی اس سبب کہ انہوں نے ثابت کئی ہیں
 تین قدیم اور ہماری قدامتی ثابت کئی ہیں نو خدا پس اس قول امام اہل سنت کو ملاحظہ کرنا چاہی
 کہ اس سے کیا مفہوم ہوتا ہے دوسری یہ کہ لازم آتا ہے اس تقدیر پر یعنی صفات خدا کے
 قدیم ہونے پر کہ خدا تعالیٰ محتاج ہو مثلاً اپنی عالم ہونے میں طرف علم کے اور قادر ہونے میں
 طرف قدرت کی و علیٰ ہذا حالانکہ وہ مندر ہے احتیاج اور افتقار سے اس واسطے کہ جو محتاج ہی
 وہ ممکن ہے تیسری یہ کہ اس تقدیر پر یہ بھی لازم آئے گا کہ معانی غیر متناہیہ اوسکی ذات کے
 ساتھ قایم ہوں بیان اسکا یہ ہے کہ علم ایک شی کا مغایر ہوتا ہے علم ماعدہ کو مثلاً علم زید کا
 غیر ہے علم عمر کو کیونکہ محال ہے کہ شی واحد مطابق ہو ساتھ اول امور متعددہ کے کہ جو ذات
 اور حقیقت میں مخالف ہوں اس شی کی ساتھ اور جبکہ معلومات خدا تعالیٰ کی غیر متناہی ہیں
 تو علوم بھی اوس تعالیٰ شانہ کے غیر متناہی ہونگے پس لازم آئے گا قیام علوم غیر متناہی کا اور کے
 ذات کی ساتھ اور ہم کہتے ہیں کہ یہ لزوم ایک بار اور ایک دفعہ ہوگا بلکہ ہر ایک علم کے ساتھ یہ لزوم
 لازم آئے گا اور چونکہ علوم اوسکی غیر متناہی ہیں تو لازم آئے گا قیام علوم غیر متناہی کا اوسکی ذات کی ساتھ
 براتب غیر متناہیہ لازم ہوگا اس واسطے کہ مثلاً اوس جل جلالہ فی علم کیا زید کا تو پس یہ علم مغایر ہوگا
 اس علم کے علم کو اور وہ مغایر ہوگا علم علم کو اور اس بطرح تا غیر متناہی پر جب علم کرے گا
 عمر کو تو اوسکی بھی صورت ہوگی غرض براتب غیر متناہیہ علوم غیر متناہی اوسکی ذات کے
 ساتھ قایم ہونگی اور یہ عین سفسطہ ہے کہ عقل میں کسی ذیقفل منصف طبع کے گنجائش
 نہیں رکھتا چوتھی یہ کہ اگر اللہ تعالیٰ موصوف ہو ساتھ ان صفات کی اور یہ صفات
 قایم ہوں اوسکی ذات کے ساتھ تو حقیقت الہیہ مرکب ہو ان صفات کے ساتھ

اور محتاج ہوا انکی طرف اور احتیاج شان الوہیت بہت بعید ہی پانچویں یہ کہ یہ لوگ
 مرکب ہوتی ہیں ایسی امر کے کہ جسکا بطلان اظہر ہے یعنی کہتی ہیں کہ یہ معانی نہ نفس ذات ہیں
 اور نہ غیر ذات حالانکہ یہ بات بدرہی البطلان ہی باین سببکہ ظاہر ہی کہ جب ایک شی کو
 دوسری شی کی طرف نسبت کرینگے تو وہ شی یا عین اس شی کے ہوگی یا غیر اور یہ نہیں ہو سکتا
 کہ نہ وہ عین ہو اور نہ غیر کہ یہ ارتقائی تفتین ہے اور محال ہے اور ایسا ہی حال ہی فلاسفہ
 کا بھی کہ اکثر ان کے غیر خداوند عالم کو ساتھ خداوند عالم کے وصف قدم اور صفت ازلیت
 میں شریک کرتے ہیں اور کہتی ہیں کہ عقول عشرہ اور افلاک اور نفوس فلکیہ اور کواکب اور
 حرکات اور نجوم اور زمان اور عناصر اور ارکان اور سیولہ اور مادہ وغیرہ سب قدیم ہیں حالانکہ
 یہ بیہوشی عین سفسطہ ہی اسواسطی کہ اسواسطی کے سبب حادث ہیں کان اللہ ولم کن شئی تھا
 اللہ اور نہ ہی کوئی شی وکل ما عداہ فهو محدث مصنوع اور سوائی اس کے سبب محدث ہیں
 اور مصنوع جیسا کہ عقل و نقل اس پر دلالت کرتے ہیں اور جو لوگ کہ حسن ظن ساتھ فلاسفہ کے
 رکھتی ہیں اور اصول دینیہ کو ساتھ اصول فلاسفہ کے مطابق کرتی ہیں وہ لوگ مخصوص آئندہ اور
 احادیث معصومیہ کے جو کہ عالم کے حادث ہونے پر دلالت کرتے ہیں حدوث ذاتی
 کے ساتھ اول کرتے ہیں اور حدوث ذاتی عبارت ہی تاخر معلول کا علت سی سچ نظر
 عقل کے اگرچہ معلول اور علت دونوں ازلی ہوں یعنی باعتبار زمانہ کے تاخر اور تقدم
 نہ کہتی ہوں حاصل اسکا یہ ہے کہ ذات علت کی چاہئے کہ ذات معلول پر مقدم ہو
 اور ذات معلول کی ذات علت سی موخر ہو اسواسطی کہ موجود ہونا معلول کا موقوف
 ذات علت پر کیونکہ وہ پیدا کر نیوالی معلول کی ہے گو مجبے مان دونوں میں تقدم اور تاخر نہ ہو
 اور ازلی ہوں مگر عقل علت کی ذات کو ذات معلول پر مقدم فرض کر لگی یعنی کیلگی کہ ذات اسکی
 مقدم ہی اسکی ذات پر اسواسطی کہ علت فاعل ہی اور معلول مفعول ہے گویا مانہ کے اعتبار ازلی
 ہوں مگر یہ اول اکثر خصوص میں گنجائش نہیں رکھتی اور کوئی حجت مضبوط اور استوار قدم عالم پر
 قائم نہیں کی فقط محض تو ہم اس امر کے کہ خداوند عالم فاعل بالاجاب ہی یعنی فعل اسکا اسکی
 اختیار سے صادر نہیں ہوتا بلکہ بی اختیار ہی سے صادر ہوتا ہے جیسے آگ کہ فعل اسکا جلا ہوا ہی

مگر جلانا اور کے اختیار میں نہیں کہ چاہی جلائی اور چاہی نہ جلائی بلکہ یہ فعل اوسکائی اختیار ہی
 باین معنی جب کہ اوس پر ہاتھ رکھو گے وہ جلا دیگی ایسی فعل کرنیوالیکو فاعل بالا جبار کہتی ہیں پس
 یہ فرقہ چونکہ خدا تعالیٰ کو فاعل بالا جبار اور بالا خطر ار جانتا ہی اور قدرت اور اختیار ہی اوسکی
 ہاتھ اوٹھاتا ہی تو عالم کے قدیم ہونے کا قایل ہوا ہی یعنی کہتا ہی کہ جیسی خدا تعالیٰ ہمیشہ ہی
 اور ہمیشہ رہیگا اسی طرح عالم ہے اوسکے ساتھ ہمیشہ ہی ہے اور ہمیشہ رہیگا اسواسطی کہ وہ
 تعالیٰ علت ہی عالم کی اور معلول علت منفک اور جدا نہیں ہوتا پس چونکہ وہ قدیم ہی تو
 عالم ہی قدیم ہے حالانکہ یہ مقولہ انکا باطل ہے اسواسطی کہ خدا تعالیٰ فاعل بالا اختیار ہی اپنی
 اختیار سے سکوپیدا کرتا ہے اور قادر ہی اپنی قدرت سے جب چاہتا ہی پیدا کرتا ہی اور جب
 چاہتا ہے پیدا نہیں کرتا اور جب عالم حادث ہی اوس ہی تعالیٰ نے اوسکو اپنی اختیار سے
 پیدا کیا ہی اور جب چاہیگا فنا کر دیگا جیسا کہ فرماتا ہے کہ ان ربکم اللہ خلق السموات والارض
 فی ستة ايام یعنی پروردگار تمہارا اللہ ہے کہ جس نے پیدا کیا آسمانوں کو اور زمین کو پیرچ چہ دن کے
 اور یہی فرماتا ہی کہ وہ الذی خلق السموات والارض وما بینہما فی ستة ايام یعنی اللہ وہ
 کہ جس نے پیدا کیا آسمانوں کو اور زمین کو اور اون چیزوں کو کہ پیرچ ان دونوں کی ہیں چہ دن میں
 وقال الصادقؑ ہوا اول قبل کل شئی یعنی وہ تعالیٰ اول ہے درآئیکہ قبل ہی ہر شئی کے
 اور یہی فرمایا ابو جعفر ثانی علیہ السلام فی ایک حدیث طویل میں کہ جب کو اجتماع میں وایت کیا
 آپ فرماتے ہیں کہ معاذ اللہ یہ کہ ہوتی ساتھ اللہ کے کوئی شئی غیر اوسکے بلکہ تھا اللہ تعالیٰ اور
 نہ ہی خلق اور ایک دعا اوس علیہ السلام سے مع الدعوات میں منقول ہی چند فقری لفظی
 یہ میں کہ وانت اللہ لا الہ الا انت کنت اذ لم یکن سماء مبنیۃ والارض مدحیۃ ولا شمس مضیۃ ولا لیل
 مظلم ولا نهار مضی ولا بحر لقی ولا جبل راس ولا نجم سار ولا قمر منیر ولا ریح نہت ولا سحب سیکب
 ولا برق یلمع ولا نار متوقد ولا مار یطرد کنت قبل کل شئی وابتدعت کل شئی — یعنی تو ہی ہے
 خدائی یگانہ نہیں ہے کوئی معبود بحق سوائی تیرے تو تھا اوس نہ کام میں کہ نہ آسمان بنایا گیا تھا
 اور نہ زمین بچھائی گئی تھی اور نہ آفتاب روشنی دینی والا تھا اور نہ شب تاریک تھی اور نہ روز
 روشن تھا اور نہ دریائی عمیق تھا اور نہ کوہانی بلند تھے اور نہ ستارہ ہائی سیر کنندہ تھے

اور نہ ماہ نورانی تھا اور نہ ہوائی و زردنک تھی اور نہ ابر بارنک تھا اور نہ برق چمکنک تھی اور نہ
 آتش افروختہ تھی اور نہ آب جاری تھا تو تھی تھا پہلی سبکے اور سب چیز کو تو ہی نی پیدا کیا
 اور جناب امیر نے نہج البلاغۃ میں ایک خطبہ طویل فرمایا ہے کہ المعروف من غیر روتہ و الخلق
 من غیر رقیہ والذی لم یزل قائما دائما اذ لا سماء ذات ابراج ولا حجب ذات ارتج ولا لیل
 و ارج ولا بحر ساج ولا جبل ذو فجاج ولا فج ذو اعوجاج ولا ارض ذات مہاد ولا خلق ذو اعظام
 ذلک مبتدع الخلق و وارثہ و آلہ الخلق و رازقہ یعنی وہ خدا کہ پہنچانا گیا ہے بدون رویت کے
 اور پیدا کر نیوالا ہی بغیر فکر کے وہ خدا کہ ہمیشہ ہی در حالیکہ قائم او دائم ہے اور وقت میں
 کہ نہ تھا آسمان صاحب بروج اور نہ حجاب صاحب غلق و زنجیر اور نہ شب تاریک
 اور نہ بحر سکن اور نہ جبال صاحب ہولکا اور نہ راہی کجدار ارضہ زمین گسترہ اور نہ
 خلق صاحب توقع وہ ہی خدا پیدا کر نیوالا ہی مخلوقات کا اور وارث ہی اولکا اور معبود
 بحق ہی خلق کا اور رفیعی دنیوالا ہے اولکا پس یہ سب نصوص دلالت صریحہ کرتے
 ہیں اس امر پر کہ عالم پہلی خارج میں وجود نہ رکھتا تھا اور معدوم تھا پھر خدا تعالیٰ نے اسکو
 پیدا کیا اور وجود میں لایا اور یہ نصوص ہرگز حدوث ذاتی پر منطبق نہیں ہوتے پس جو لوگ کہ
 اصول دینیہ کو ساتھ اصول فلسفہ کی تطبیق دیتی ہیں وہ راہ تقیم سے آدمیوں کو پھیرتی ہیں
 مسمیٰ بصیراں پھر فراتے ہیں شیخ رحمۃ اللہ کہ خدا تعالیٰ سمیع اور بصیر ہی مراد
 سمیع اور بصیر سے اسجگہ یعنی صفات الہیہ میں یہہ ہی کہ وہ تعالیٰ عالم ہے ساتھ اول
 چیزوں کے کہ جو قابل ہیں شنائی دینے کے کان سے مثل آوازوں کے بلند ہون
 یا پست بری ہون یا اچھی ساتھ اول چیزوں کے کہ جو قابل ہیں دکھائی دینی کے آنکھ سے مثل
 رنگتوں اور شکلوں اور جسموں کے بغیر آلہ سنے کے کہ کان ہی اور بغیر آلہ دیکھنے کے کہ آنکھ ہے
 اور ان سے اسجگہ یہہ مراد نہیں ہے کہ مثل ہم سب ممکنات کی وہ ہی کان کی راہ سے شنائی ہی
 اور آنکھ کی راہ سے دیکھائی ہے اسواسطی کہ ہم ممکنات میں خدا تعالیٰ نے ایک قوہ سامعہ اور
 قوہ باصرہ پیدا کی ہے کہ جسکی سبب ہم شنائی ہیں اور دیکھتی ہیں اور جگہ قوہ سامعہ کی کان اور
 قوہ باصرہ کی آنکھ مقرر کی ہے غرض خدا تعالیٰ نے کان اور آنکھ نہیں ہی اسواسطی کہ

اگر اسکی واسطی ہی کان اور آنکھیں ہوں اور وہ بھی مثل ہماری انکی طرف محتاج ہو تو جسم مرکب ہوان
 اجزاء سے اور جب جسم مرکب ہو تو ممکن ہو کہ چونکہ جو مرکب ہے اور محتاج ہے طرف اجزاء کے وہ ممکن ہے
 حالانکہ خدا تعالیٰ کامل بالذات ہی اور اپنی کمال میں محتاج غیر کی طرف نہیں بلکہ ممکنات اور موجودات
 کو قبل ان کے وجود کے اس طرح جانتا ہے کہ جس طرح وقت وجود کے اوکو جانتا ہی اور مرجع ان
 دونوں صفاتوں کا علم ہے اس واسطی کہ ثابت ہوا ہی کہ علم اسکا عام ہے اور اسی سبب واسطی ثابت
 کرنے اس صفت کی دلیل جداگانہ کی طرف احتیاج نہ تھی مگر باوجود اسکے کہ خدا تعالیٰ نے اپنی ان
 دونوں صفاتوں کو قرآن میں اپنی علم سے جداگانہ بیان کیا شاید سر اس میں یہ ہے کہ اس ضمن میں
 رد کرنا منظور ہو حکما کے مذہب کا کہ وہ کہتی ہیں کہ خدا تعالیٰ کو جزئیات متغیرہ کا علم نہیں ہوتا واسطی
 کہ جزئیات ہمیشہ متغیر ہوتی رہتی ہیں زید آج موجود تھا کل معدوم ہو گیا تو پس علم ہی اسکا متغیر
 ہو جائیگا اور تغیر علم سے تغیر ذات اور صفات کا لازم آئیگا اس واسطی کہ پہلی ذات متصف تھی علم
 موجودیت زید کے ساتھ یہ متصف ہوئی علم معدومیت زید کے ساتھ پس دونوں ذاتیں
 آپس میں غیر ہونگی یعنی پہلی وہ ذات اور طرح سے تھی اب اور طرح سے ہو گئی حالانکہ یہہ زعم اور
 گمان انکا باطل ہے اس واسطی کہ ظاہر ہی کہ معلوم کی تغیر سے عالم کی ذات میں کیسی طرح کا تغیر پیدا
 نہیں ہوتا جیسا کہ محقق طوسی ہم فی فصول میں اسکی تصریح کی ہے سوائی اسکی علم دو قسم ہے
 ایک عامہ الاکتشاف کہ جسکے سبب سبب اشیاء منکشف یعنی کھلی جاتیں اور معلوم ہوجاتیں اور دوسرے
 خاص علم کی صفت حقیقی ہے اور عین ذات باری تعالیٰ ہے کہ اس میں کیسی کیسی طرح کا تغیر نہیں ہوتا اور
 دوسری معنی اضافی نسبی ہیں یعنی حاصل ہونا علم کا نسبت بغیر مثل اسکی کہ زید کا علم زید کے
 دیکھنے سے حاصل ہو پس اس صفت علم میں تغیر ہونا مثل تغیر کی ہے صفات فعل میں یعنی یہ تغیر
 بھی کچھ ضرر نہیں رکھتا یعنی ذات عالم کی اس تغیر سے بھی متغیر نہیں ہوتا جیسے کہ افعال کی تغیر سے ذات
 فاعل کی متغیر نہیں ہوتی پس یہ گمان حکما کا کہ علم کی تغیر سے ذات عالم کی بھی متغیر ہوجاتی ہے
 باطل ہے مولانا محمد باقر مجلسی ہم بحار میں فرماتے ہیں کہ ضروریات مذہب شیعہ سے جاننا
 اور یقین کرنا اس امر کا ہی کہ خدا تعالیٰ ہمیشہ ہی عالم سے کلیات اور جزئیات کا بغیر اسکے
 کہ اسکی علم میں کیسی طرح کا تغیر حاصل ہو دوسری یہ کہ خداوند عالم نے جو خاص اشیاء کو صفات

کہ خبر اوس تعالیٰ فی انبی بندوں پر تکلیف وارد کی ہی قبیل مسوعات اور مبشرات ہی جدا گانہ
 بیان کیا ہی یعنی آدمی مکلف ہوا ہی اودن چیزوں کی ساتھ کہ جو سنی جاتی ہیں اور دیکھی جاتی ہیں
 کہ بعض چیز کا دیکھنا اور سنا حرام کیا گیا ہے اور بعض کا دیکھنا اور سنا حلال کیا گیا ہے ان دونوں
 صفتوں کو واسطی جدا گانہ علم ہی بیان کیا ہی کہ یہ صفات بندوں کی زجر و توبیخ و سزائش میں
 اقرب و اذخل ہوں یعنی یہ معلوم ہو جاتی کہ عذاب اور ثواب کا ترتیب انہی دو صفتوں پر
 زیادہ تر ہے پس جب یہ ظاہر ہو کہ خدا تعالیٰ سب کلیات اور جزئیات کو جانتا ہی اور قبل وقوع
 امور اور انکی عواقب اور انجام سے آگاہ ہی کہ اسکا انجام یہ ہوگا اور اسکا یہ ہوگا تو بدیہی شیعوں کی
 نزدیک خدا تعالیٰ پر جائز ہے جیسا کہ باب بد آگے بیان ہوگا ہم علیہما حکیمان یعنی خدا تعالیٰ
 علیم و حکیم ہے یعنی سب شئی کا جان نیوالا اور دانا ہی سب کام کا اوسکی ساتھ دانائی اور حکمت
 اور مصلحت کی ہوتی ہیں اور کوئی فعل اوسکا غبت اور یقائن نہیں ہوتا اور جو فعل اوسکا ہوتا ہے
 وہ معلل ہوتا ہی ساتھ غرض صحیح اور حکمت عظیمہ کے یعنی بی غرض اوسکا کوئی فعل نہیں ہوتا
 ہر فعل میں اوسکو مصلحت اور حکمت ملحوظ رہتی ہے لیکن جو غرض جو افعال میں ہوتی ہے
 بندوں کی طرف عاید ہوتی ہے یعنی اوس فعل میں جو غرض ملحوظ ہوتی ہی اوسکا فائدہ بندوں کے
 واسطی ہوتا ہی نہ خدا کی واسطی کہ خدا تعالیٰ اس میں کچھ فائدہ اور نفع نہیں ہے اس قول میں کیا مسمیہ
 اور معتزلہ اور حکماء کا اتفاق ہے مگر اشاعرہ کہتی ہیں کہ خدا تعالیٰ کی فعل معلل باغراض نہیں
 ہوتے یعنی کوئی فعل اوسکا غرض کے ساتھ نہیں ہوتا حالانکہ احادیث کثیرہ ان کے قول کے
 بطلان پر دلالت کرتے ہیں مگر چنانچہ زید قدوس اش یعنی خدا تعالیٰ زندہ اور پائندہ اور
 غالب اور پاک ہی مراد حیات ہی کہ جس سے توانائی اور دانائی آوی اور جبکہ
 یہ ثابت ہو کہ خدا تعالیٰ عالم اور قادر ہے تو پس صفت حیات ہی لامحالہ اوسکے واسطی
 ثابت ہوگی لیکن حیات ممکنات میں بسبب عارض ہونے ایک صفت کی ہوتی ہے اور حیات
 مقدس الہی بذات خود نہ ہے بدون اسکے کہ صفت موجود ہونے کی اوسکو عارض ہوا اور حقیقت میں
 یہ صفت طرف علم کے عود کرتی ہے مگر قادر تعالیٰ قادر و مختار ہے سب چیزوں کو
 کہنی قدرت اور اختیار سے پیدا کرتا ہی کوئی ممکن اوسکی تحت قدرت و اختیار سے باہر نہیں

ہر شے کے کرنے نہ کرنے پر اس کو توانائی اور قدرت حاصل ہے جب چاہی کہی اور جب چاہی نہ کری
 اشیا کی پیدا کرنے میں عاجز اور مجبور اور ناجار نہیں فعل اور اس کا اضطراب اور بی اختیار سی صواب و غلط
 جیسے کہ آگ سی اور آفتاب کے فعل کا جلانا اور روشنی دینا ہی تو یہ فعل ان کی اختیار میں نہیں
 بلکہ بی اختیار سی صادر ہوتا ہے انسی عدم احراق اور عدم اشتعال ممکن نہیں یعنی اگر آگ چاہی کہ کسی کو
 نہ جلائی اور آفتاب چاہی کہ نہ چمکی اور روشنی نہ دی یہ ممکن نہیں پس اوس تعالیٰ کا حال ایسا نہیں
 کہ وہ فاعل بالاجبار و بغیر اختیار ہو اور اپنی فعل میں مجبور اور لاچار اور مضطر ہو یعنی تاثیر اوسکی اشیا میں
 بدون اوسکے ارادی کے ہو بلکہ جو فعل اوس کا ہے اوسکی قدرت اور اختیار سے صادر ہوتا ہے
 اور اگر ایسا نہ ہو بلکہ وہ فاعل بالاجبار ہو اور کوئی چیز اوسکے اختیار سی پیدا نہ ہو تو کوئی چیز ممکنات
 موجودہ سی کہی معدوم ہی نہ ہو کیونکہ فعل فاعل بالاجبار غیر مختار کا ہمیشہ اوسکے ساتھ ہی رہتا ہے
 کہی اوس سے منفک اور جدا نہیں ہوتا جیسی احراق نار سے اور تبرید برف سے حالانکہ موجود ہی
 عدم اوس پر ضروری ہے کل زید مثلاً موجود تھا آج معدوم ہو گیا غرض سب آدمی تغیرات اشیا کو
 بحسب ظاہر ہر وقت دیکھتی رہتی ہیں مگر حکما کا مذہب یہ ہے کہ سب اشیا کا خالق خدا نہیں کہی
 وہ ایک ہی اور ایک سو اسی ایک چیز کے دوسری چیز فعل میں نہیں آسکتی مثل آگ کی کہ سوا
 جلا دینی کے اور دوسرا فعل اوس سے سرزد نہیں ہو سکتا پس اونکی نزدیک اوس تعالیٰ نے
 فقط عقل اول ہی کو پیدا کیا ہے نہ اور کسی کو اور سب شے عقل سے پیدا ہوتی ہیں اور کہتی ہیں کہ جیسے
 آس سے اثر گرمی کا جدا نہیں ہو سکتا اسی طرح پیدا ہونا عقل اول کا ہی اوس تعالیٰ سے جدا نہیں ہو سکتا
 اور عقل ہی مثل اوس تعالیٰ کے جسم اور لون اور مکان اور جهت اور حرکت اور سکون وغیرہ لازم
 جسمیت سی میرا ہی اور مشابہ اوسکی ہے مگر یہ مذہب انکا نہایت مخیف اور باطل ہے اول تو واسطے
 کما میں صورت میں محض خدا تعالیٰ کا لازم آتا ہے کہ وہ ایسا عاجز ہے کہ کسی چیز کو پیدا نہیں کر سکتا
 اور اپنی مخلوقات سی ہی عاجز تر ہے کہ جسے تو افعال متعددہ اور امور کثرت کا اثر وجود میں آئیں اور
 اوشیا کثیرہ کو ہم پیدا کریں اور خدا تعالیٰ سے سوا اسی ایک فعل کے دوسرا فعل نہ ہو سکے اور
 دوسرے اس واسطے کہ اس تقدیر پر لازم آتا ہے کہ خدا تعالیٰ عقل اول کے پیدا کرنے میں مضطر اور ناجار ہو
 مثل آگ کے کہ جلا دینی میں ناجار ہے نہ جلانا اوسکے اختیار میں نہیں ایسا ہی اوس تعالیٰ کا حال ہے

حکم خداوندی
 و تعالیٰ

کہ نہ پیدا کرنا عقل اول کا اور اسکے اختیار میں نہ ہو حالانکہ عجز واجب الوجود خالق کل مخلوقات بعد ہے
 سو وہ تعالیٰ شانہ عاجز نہیں سب چیز برقادری اور جو کچھ پیدا کیا ہے زیادہ اس سے اضعاف مضاعف
 اور پیدا کر سکتا ہی بہہ نہیں کہ اس سے زیادہ پیدا کرنے میں عاجز ہے ہاں مصلحت الہی اسہی کے
 پیدا کرنے میں تہی اس واسطی انسی اور زیادہ پیدا نہ کیا اور اگر چاہی دنیا کو معدوم کرنا تو معدوم کر سکتا
 اور جب ارادہ اوسکا کسی ممکن کے پیدا کرنے کے ساتھ متعلق ہوتا ہے تو فوراً وہ شے موجود ہو جاتی
 جیسا کہ خود وہ تعالیٰ شانہ قرآن مجید میں ارشاد کرتا ہے کہ انما امرہ اذا اراد شیئاً ان یقول لکن فیکون
 یعنی جسوقت ارادہ کرتا ہی اللہ کسی شے کے ہو جانیکا تو پس کہتا ہی ہو پس وہ ہو جاتی ہے یہ امر منافی
 اسکی نہیں کہ ارادہ اوسکا ساتھ امورات قبلیہ تعلق نہیں پکڑتا یعنی تعلق نہ پکڑتا اوسکے ارادے کے ساتھ
 امورات قبلیہ کے منافی امر نہ ہو گا نہیں ہو سکتا یعنی بہہ نہیں ہے کہ چونکہ وہ تعالیٰ امر قبلیہ کو نہیں کرتا
 تو ازراہ عجز کے نہیں کیونکہ وہ امر قبلیہ کے کر نیسی عاجز نہیں ہے امور قبلیہ ہی اوسکی قدرت کی تحت میں داخل ہیں
 اگر چاہی تو کر سکتا ہی مگر چونکہ امورات قبلیہ کا صادر ہونا اس سے نظر بحکمت کاملہ اوسکی متغیر ہی ہو واسطی اور
 نہیں کرتا نہ یہ کہ ازراہ عجز کے نہیں کرتا اور ایسی ہی نہ متعلق ہوتا اوسکی
 قدرت کا ساتھ اور امور کے کہ جبکا ہونا محال ہے اور وہ امور قبلیہ ممتنعات
 سی ہیں اوسکی عموم قدرت کا قاطع نہیں ہو سکتا کہ اوسکی قدرت عام نہ ہی یعنی بعض چیز ساتھ تو قدرت
 اوسکی متعلق ہو اور بعض کے ساتھ نہ ہو واسطی کہ اشیا ممتنعہ قابلیت وجود ہی کی نہیں رکھتیں اور
 موجود ہونے کے قابل ہی نہیں مثلاً ایک کپڑا کہ ایک ہی وقت میں وہ سب سیاہ ہی ہو اور سرخ
 ہی ہو کیونکہ یہ محال ہے کہ ایک وقت میں ایک شے دو ضدوں کی ساتھ متصف ہو جیسا کہ ابن بابویہ
 کتاب توحید میں بسند صحیح جناب امام جعفر صادق سے روایت کی ہے کہ ابلیس نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 کہ آیا ہو سکتا ہی کہ پروردگار تمہارا زمین کو بیچ انڈے مرغ کے لاوی اوس حال میں کہ زمین بڑی
 بڑی ہی رہی اور انڈے چھوٹے کا چھوٹا ہی رہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے جواب میں اوسکے کہا کہ وای تجہیم
 خداوند عالم کو عاجز نہ کہتی کہنا کون ہی توانا ترا اور صاحب قدرت اوس سے کہ جو لطیف کرے
 زمین کو اور بزرگ کرے غم مرغ کو پس معلوم ہوا کہ متعلق ہونا قدرت کا ممتنعات کے ساتھ
 بسبب نہ قابلیت رکھنے اور ممتنعات کی ہی واسطی پیدا البش کے نہ ازراہ عجز کے ہے

حاصل یہی کہ جتنی چیزیں ممکنات میں ہیں چوٹی یا بڑی لطیف یا ثقیل حلیل یا حقیر قوی یا ضعیف
 سب اوسکی قدرت میں پیدا ہوتی ہیں اور ہوتی ہیں اور جو چیزیں کہ قابلیت ہو جائیں گی انہیں
 اور منتغات میں ہیں اور ان کے نہ پیدا ہونے کی خدا کو عاجز نہیں کہہ سکتی اس واسطی کہ عاجز اوسکو
 کہتے ہیں کہ ان چیزوں کو پیدا نہ کر سکے کہ جو چیزیں قابل پیدا ہونے کی ہیں نہ یہ کہ ان چیزوں کے
 پیدا نہ کرنے میں کہ جو قابل پیدا ہونے کی ہیں عاجز کہلاتی اور قادر نہ کہلاتی اس واسطی کہ خدا متعالی
 قدرت ان چیزوں کی پیدا کرنے کی رکھتا ہے کہ جو چیزیں قابل پیدا ہونے کی ہیں اور اس میں
 سبب اوسکو قادر کہتی ہیں کہ وہ چیزوں کو پیدا کرتا ہے اور محالات اور منتغات تو کوئی چیز نہیں
 فقط ایک مضمون ہی اصل کو عقل اپنی طرف سے فرض کر لیتی ہے اوسکے پیدا کرنے سے خدا
 کی واسطی کیا عجیب اور بھی اقل قلیل اور ادنیٰ اوسکی مقدورات پر کوئی شخص سوائے اوس کے
 طاقت اور توانائی نہیں رکھتا یعنی اگر کوئی شخص چوٹی سے چوٹی چیز کو کہ جسکو خدا ہی پیدا کیا ہے
 پیدا کرنا چاہی تو ممکن نہیں کہ وہ پیدا کر سکے جیسا کہ خدا نے عز وجل خود قرآن مجید میں فرماتا ہے
 کہ جسکا خلاصہ یہ ہے کہ وہ چیزیں کہ تم انکو سوائے خدا کی معبود قرار دیتی ہو ہرگز وہ قدرت نہیں
 رکھتی کہ کسی چیز کو پیدا کریں اگرچہ وہ سب جمع ہوں اوسکی پیدا کرنے پر اور اگر کہی ہے باوجود
 اس ناتوانی کے کسی چیز کو انسی لیجائی تو ممکن نہیں کہ یہ اوس سے اوس چیز کو لی سکیں
 ہم عالماتش یعنی خدا تعالیٰ جانے والا ہی ہر معلوم کا اور علم رکھتا ہے ہر شے کا کچھ ہو یا جزئی
 موجود ہو یا معدوم اور ہر شے کو جیسا کہ پہلے پیدا ہونے اوسکی کے جانتا ہے ویسا ہی اوسکو
 بعد اوسکے پیدا ہونے کی بھی جانتا ہے اوسکے علم میں کس طرح کا تفاوت نہیں اور وہ قلعے
 انزل میں جانتا ہے اوس چیز کو کہ جسکو ابد میں پیدا کرے گا جیسا کہ صدوق سمری سے کتاب
 توحید کے جناب امام رضا سے روایت کی ہے کہ ایک شخص نے آپ سے پوچھا کہ آیا خدا تعالیٰ
 جانتا ہے اوس چیز کو کہ نہ ہی اگر خلعت برسی کا پہنے اور پیدا ہو تو کس طرح پوچھ گی یا نہیں
 جانتا کہ اوس چیز کو کہ جو وجود میں آتی ہے اور پیدا ہو چکتی ہے فرمایا کہ وہ قلعے جانتا ہے
 سب چیزوں کو پہلی اور ان کے پیدا ہونے کی پہ فرمایا کہ پس ہمیشہ ہی تھا علم اوسکا قدیم اور سابق
 اشیاء پر پہلی اونکی پیدا ہونے کے اور یہی کافی بن محمد بن مسلم سے روایت کی ہے کہ جناب

امام محمد باقر سے منیٰ مستنا کہ فرمایا آپ کہ خدا تعالیٰ موجود تھا اوس حال میں کہ کوئی چیز سوائے اوسکی
 نہ تھی اور ہمیشہ عالم اور داناتھا اون چیزوں کا کہ جو آئندہ پیدا ہونگی پس علم اوس کا ساتھ اوس
 چیز کی قبل وجود اوسکی اور بعد وجود اوسکی یکساں ہے اور سب اشیا کو مانند ذرات ہوا
 قطرات دریا اور عدد و متقال جبال اور اوزان اشجار اور ریگ بیابان اور نفوس حیوانات کو
 جانتا ہے اور سب چیزیں اوسکی علم کے نزدیک ہوید اہن یا سوا سطلی کہ وہ خالق ہی سب چیز کا
 بواسطہ یا بواسطہ اور جو شخص کہ ساتھ ارادے اور اختیار اور حکمت کے کسی چیز کو پیدا کری
 البتہ اوس چیز کو اور اوسکی صفات اور آثار کو جانتا ہوگا اور اونکا علم رکھتا ہوگا جیسا کہ یہ امر
 ظاہر ہے دوسری یہ کہ وہ مجرد ہے اور نسبت مجرد کے سب چیزوں کی طرف برابر ہوتی ہے
 تیسری یہ کہ سب ممکنات اثر اوسکی وجود کے ہیں پس علم ہی اونکا اور جمیع کمالات اونکی
 اوسکی طرف منتہی ہونگی اور جو شخص کہ سب علم اوس سے ہوں تو وہ جاہل کسی چیز سے ہوگا
 جیسا کہ آئے جل جلالہ نے ان تین کلموں میں ان دلائل سے کہ نہ کی طرف قرآن میں اشارہ کیا ہی
 وہ فرماتا ہی اَلَا یَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللطیف الخبیر یعنی آیا نہیں جانتا اشیا کو وہ شخص کہ جس نے
 اون کو پیدا کیا ہی اور وہ ہے لطیف یعنی مجرد یا صاحب لطف کامل اور رحمت شامع نسبت
 جمیع موجودات کے اور حافظ اور خالق اور مربی سب کا وہ ہی ہے اور سب کو اونکی انتہائی کمال کو
 پہنچاتا ہے اور دانا ہی سب امور کی خفیات اور پوشیدگی کا اور ظاہر ہے کہ جو شخص خوب طرح سے
 فکر و تامل کری غرائب اور عجائب صنع خالق عالم میں یعنی بیچ آفتاب اور مہتاب اور ستاروں
 اور اونکی حرکات مختلفہ کی کہ جو اوپر قانون حکمت کی ہیں اور بیچ ترتیب جمادات اور نباتات کی
 اور چونچانے میں اونکی اور جد کمال کی اور اور بیچ تشریح بدن ان اور حیوانات کی اور ترکیب
 اعضا اونکی کی اور بیچ ادماکات جو اس خمسہ ظاہریہ اور باطنیہ کی ہزار ہا سال حکمانی اور نہیں
 فکر کی اور ہر باب میں کتابیں لکھیں اور پھر عشر عشر پر ہی اون کے پی اور کہو ج نہ لگتی
 تو بعین الیقین جانتا کہ ایسی خداوند پر کوئی امر مخفی نہیں ہے اور کسی چیز میں عاجز نہیں ہی اور
 سب چیز پر قادر ہے اور یہی جانتا چاہتی کہ علم اوسکا ازلی اور ابدی ہے اور غافل نہیں
 ہوتا اور سب ہوا و نباتان اور فراموشی او میں نہیں ہوتی اور خواب اور ہشیاری کہ مقدمہ خواہا

وہی علم اوست
 و وہی علم اوست

اس پر محال ہی سواسطی کہ یہ سب عجز و نقص ہے اور وہ کامل ہی من جمیع الہیات جیسا کہ اوپر جانا گیا کہ
 عجز و نقصان شان الوہیت بہت بعید ہی پس علم اوسکا ساتھ ذات اور کائنات کی قدیم ہے اور وہ
 عین ذات اوسکا ہی نہ صفت موجود نہ اند اور ذات کی والا چاہی کہ کوئی چیز دوسری قدیم ساتھ
 اوسکی اور موجود ہو پس علم اوسکا کہ صفت کمال ہے علم حصولی نہیں کہ محتاج ہو طرف حصول صورت کے
 اور طرف قیام اوسکی کے سچ ذات اوسکی کے اور نہ علم اوسکا حصولی ہی کہ عین حصولیات کا ہو
 اور نہ صفات فعل سے ہی والا حادث ہو مثل سب حوادث اور افعال کی پس لازم آگیا کہ ازلی
 عالم نہ ہو بلکہ جاہل ہو حالانکہ جہل اور پر ذات و س تقائے کی کسی وقت میں اوقات سی روا نہیں اور
 اگر تجھی یہ ہم پیدا ہو کہ علم کسی شے کا حال عدم میں اوس شے کی خلاف واقع ہے تو ہم کہیں گے
 کہ یہ خلاف واقع جب ہے کہ معلوم کو موجود جانے اور جو معدوم کو معدوم ہی کر جانے تو یہ خلاف
 واقع نہیں ہے اور جو شخص کہ علم کو خدا متعالے کی جو ساتھ اشیا کی ہے حادث جانے اور منحصر
 کر ہی سچ حصول اشیا کی اور کہی کہ جب اشیا حاضر اور موجود ہوتی ہیں تب اوسکو علم اولکا ہوتا
 تو اوس شخص نے حقیقت میں جہل کو سچ مرتبہ ذات خدا متعالے کے ثابت کیا پس ایمان اور اسلام
 خارج ہوا اور شیخ ابو جعفر طوسی م فرماتی ہیں کہ جس شخص نے کہا کہ خدا نہیں جانتا کسی شے کو
 مگر بعد موجود ہونے اوس شے کی پس بہ تحقیق کہ کفر کیا اوستے اور خارج ہوا توحید سے مولانا
 محمد باقر مجلسی م نے بجا میں فرمایا ہے کہ جملہ ضروریات مذہب جانتا اس امر کا ہے کہ خدا متعالی
 ائمہ اعدا از لا جمیع اشیا کا کلیات اور جزئیات سی عالم ہے بغیر اسکے کہ سچ علم حقیقی اوس تعالیٰ کے
 تیسرے سطر حک واقع ہو اور بعد اسکی فرمایا کہ مذہب بعض آدمیوں کا یہ ہے کہ خدا متعالی نہیں جانتا
 کسی چیز کو مگر بعد واقع ہونے اوس چیز کے اور اس قول کی نسبت طرف ابو الحسن بصری
 اور ہشام ابن الحکم کی دی ہے اور بعض روایات اس پر دلالت کرتی ہیں اور گمان یہ ہے
 کہ یہ مذہب ہشام کا قبل اختیار کرنے مذہب حق کے ہوا اور یا مقل کو اشتباہ ہوا ہوا اور قدما
 اور فلاسفہ فی علم باری تعالیٰ میں بہت سا اختلاف کیا ہے اور ان سب مذاہب میں کفر صریح
 اور مخالفت عقل و دین کی ہے اور براہین قاطعہ ان کے بطلان اور نفی پر دلالت کرتی ہیں
 انتہی کلامہ اعلیٰ التہم مقامہ پس علم خدا متعالی کا منحصر حضور اشیا میں نہیں کہ جب شے

حاضر اور موجود ہو جاتی جب اوسکو اوسکا علم ہوا سو اسطی کہ ظاہر ہے کہ جو شخص اس امر کا قایل ہوگا
تو خالی اس سے نہیں کہ یا اشیا کو قدیم جانیکا تو پس قایل ہوگا نقد قدما کا حالانکہ غیر خدا کوئی قدیم نہیں
اور یا اشیا کو حادث جانیکا پس علم ہی اوسکا ساتھ اشیا کی حادث ہوگا اور لازم آئیگا کہ کسی چیز کو
قبل وجود اوسکے نہ جانے اور اوسکے ساتھ جاہل ہو تعالیٰ اللہ عن ذلک علوا کبیرا بلکہ خدا تعالیٰ
ازل سے اپنی ذات اور سب اپنی مخلوقات کو جانتا ہے اور پہنچاتا ہے اور علم اوسکا موقوف اور پر وجود
اونکی کی نہیں ہی اور کوئی چیز کسی حال میں اوسپر مخفی نہیں اور نہیں تو کیونکر اپنی قدرت اور اختیار
اور سکو پیدا کرتا بلکہ ذات اوسکی بذاتہ منشا انکشاف جمیع اشیا کا ہی اور یہ وہم کہ سب کو نہ کہ ذات خدا تعالیٰ
سب اشیا کی مباین ہی پر کیونکر منشا انکشاف کا ہو سکی گی اسو اسطی کہ ذات اسکی کو مباین نسبت تو کی ہے
مگر کامل بالذات ہی پس اگر اود ذاتین بسبب اپنی نقصان کے منشا انکشاف غیر اپنی کا نہ ہو سکے بلکہ محتاج ہو
طرف حاصل ہونے صورت کی اور اوسکی توسط ہو سکی تو لازم نہیں کہ ذات خدا تعالیٰ کی ہی کہ کامل ہے
من کل الوجوہ منشا انکشاف کا نہ ہو اور حال یہ ہی کہ وہ تعالیٰ غنی ہے اپنی ذات و صفات میں افتقار اور
احتیاج سے طرف غیر اپنی کے کہدانی حدیقۃ السلطانیۃ لمولانا السید حسین اعلیٰ اللہ مقامہم غیاث
یعنی وہ تعالیٰ بی نیاز ہے کسی طرف اوسکو احتیاج نہیں ہے بی پردا ہی سب چیز کو اوسکی طرف احتیاج ہے
کہ سب مخلوق اوسکی ہیں اور وہ کل اشیا کا خالق ہے ہم لایوصف بجمہر ش نہیں وصف کیا جاتا وہ تعالیٰ
ساتھ جوہر کے یعنی نہیں کہہ سکتے کہ خدا تعالیٰ جوہر ہی اسو اسطی کہ جوہر ایک چیز ہے قسم ممکنات ہی خدا
ماہیت کلیہ کا اور قایم بالذات ہی کہ اپنی موجود ہونے میں محتاج طرف غیر کے نہیں ہی اور خدا تعالیٰ
واجب بالذات ہی ہم ولا جسم ش اور نہ وصف کیا جاتا ہی وہ تعالیٰ ساتھ جسم کی ہم ولا صورۃ
ولا عرض ش اور نہ ساتھ صورۃ کے اور نہ ساتھ عرض کے حاصل یہ ہی کہ خدا تعالیٰ جسم نہیں اسو اسطی
کہ جسم ایک جوہر ہی مرکب اجزائے کہ جو طول اور عرض اور عمق رکھتا ہو اور جو مرکب ہی وہ محتاج
طرف اجزائی اور خدا تعالیٰ محتاج نہیں کسی شئی کی طرف و اخراج ہو کہ موجود یا مرکب ہی یا بی مرکب
وہ ہی کہ جسکے واسطی اجزا ہوں خارج میں جیسے انسان کہ مرکب ہی اعضا سی اور اخلاط سے
اور عناصر سی یا ذہن میں مثل جنس و فصل کے اور بیط و دم ہی کہ خلاف اسکے ہو اور خدا تعالیٰ بیط
مطلق ہے اور اوسکی واسطے جزو نہیں اسو اسطی کہ اگر اوسکی واسطے جزو ہو تو محتاج مخلوق جز کے اور

وہ لگا احتیاج سی برسی ہے اسلیٰ کہ جو محتاج ہی وہ ممکن ہی اور وہ تھانے واجب الوجود ہے
اور یہی وہ تعالیٰ صورت اور عرض نہیں اسواسطیٰ کہ عرض وہ چیز ہے کہ جو قائم ہوتی ہے ساتھ
 غیر کے اور محتاج ہوتی ہے طرف محل کے اور قسم ہے ممکنات سی اور خدا تعالیٰ واجب الوجود ہے
 اور برسی ہی احتیاج سے اور صورت ہی ایک عرض خاص ہے اور ایک شکل محدود اور خدا تعالیٰ
 عرض نہیں اسواسطیٰ کہ عرض ہی قسم ممکنات سی ہے جیسے کہ گذرا اور خدا واجب بالذات ہی اور
 خدا تعالیٰ کی جسم اور صورت اور عرض نہونے پر اکثر آیات قرآنی اور احادیث محبوب سبحانی
 ہی دلالت کرتی ہیں جیسا کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ بس کشفہ شئی یعنی نہیں ہی مثل اوسکی کوئی
 پس اگر خدا تعالیٰ جسم ہو تو سب اجسام اوسکے مثل ہونگے اور اگر صورت ہو تو اجسام ذی صورت اوسکی
 مشابہ ہونگی صورت ہونے میں اور یہی صورت عوارض مخصوصہ اجسام سے ہی کہ جسم ہی کو عارض
 ہوتی ہے اور مستلزم ہی ترکیب کو اور ایک حدیث میں جناب امام علی نقی سے مذکور ہی کہ آپ فی فرمایا
 کہ خدا تعالیٰ جسم اور صورت اور عرض نہیں ہے بلکہ وہ پیدا کر نیوالا اجسام کا اور صورتوں اور جواہر کا
اور یہی کافی میں جناب امام ابوالحسن سے مروی ہے کہ فرمایا اوس جناب فی کہ تسبیح کرتا ہوں میں
 اوس خدا کی کہ نہیں ہے مثل اوسکے کوئی اور نہیں ہے صاحب صورت کا اور نہ صاحب جسم کا
اور یہی اسی کتاب میں ہے کہ محمد بن حکیم نے جناب امام موسیٰ کاظم سے قول ہشام کا بیان کیا
 کہ وہ کہتا ہی کہ خدا جسم رکھتا ہی اپنے فرمایا کہ خدا تعالیٰ شبیہ اپنا نہیں رکھتا اور کسقدر امر یہ ہے کہ
 کوئی شخص خالق تمام اشیا کو موصوف کرے ساتھ جسمیت اور صورت کی یا اوسکی خلقت اور تحدید
 اور صورت اور عضو قرار دی **اور یہی** محمد بن فرح نے روایت کی ہی وہ کہتا ہی کہ منی لکھا خدیتین
 جناب ابوالحسن کے اور سوال کیا منی قول ہشام بن الحکم اور ہشام بن سالم سے خاص اس
 امر میں کہ خدا تعالیٰ صورت اور جسم رکھتا ہے پس اوس جناب فی جواب میں لکھا کہ دور کو انجی سے
 حیرت کو اور راہ ندی متحیر دن کو اپنی پاس اور پناہ اور حفاظت طلب کر خدا سے شیطان کے شر سے
 امر ایسا نہیں ہی کہ جو دونوں ہشام سمجھی ہیں یا یہ کہ قول ہشامون کا نہیں ہے جناب سید حسین
 اعلیٰ اللہ درجاتہ فرماتے ہیں کہ اوپر تقدیر اعلیٰ کے ظاہر یہ ہے کہ دونوں ہشام پہلی پہر غیبی کے
 خدمت میں جناب امام علیہ السلام کی فائز اس قول کے ہوئی ہونگے اسواسطیٰ کہ اعتقاد اولیٰ کا

قبل اسکی کہ حضور امام مہین حاضر ہوں فاسد تھا اور بیکت حضور خدمت حضرات سب فساد اولیٰ کا
 نائل ہو گیا اور بر تقدیر ثانی برائت ہوا میں اسی روایت سی ثابت ہوئی ہے کسی معاند مخالف نے
 از سادہ عناد انکی طرف اسی قول فاسد کی نسبت کر دی ہوا اور شہرت دیدی ہی اور وہ اسی امر سے
 بری ہوں اس واسطی کہ جلالت قدر و شان اونکی زیادہ اس سے ہے کہ وہ ایسی اقوال سفیضی قائل
 ہوں جو حکم پر معنی ضروریات دین سے ہیں اس طرح پر کہ جو شخص کہ ادنیٰ معرفت اور اندک اطلاع اور
 حقہ کی رکھتا ہوگا وہ جانتا ہوگا کہ انکار کرنا اس بات کا مستلزم ہی انکار اصل مذہب اور طریقہ شریعت
 اور ثبوت اس عقیدہ کا شرع سے اس پر واضح ہوگا اور ایک طائفہ ہے اس امت میں مشابہ
 اور مجسمہ کہ وہ جسمیت خدا کی قایل ہیں اور کہتی ہیں کہ وہ تعالیٰ شانہ عرش پر بیٹھا ہے اور
 جسم اور سکاء عرش سی چاروں طرف میں زیادہ ہی بقدر چہرہ بالشت کی اور ہر شب جمعہ کو گدے پر
 سوار ہو کر عرش پر آتا ہی اور صبح تک نہ اکرنا ہے کہ آیا میری بندوں میں سے کوئی ایسا شخص
 کہ توبہ اور انابت اور استقامت اپنی گناہوں سے کرے تا میں مرتبہ اجابت اور
 قبولیت کو پہنچاؤں اور بعض کہتی ہیں کہ طوفان حضرت نوح علیہ السلام وہ تعالیٰ و تقدس اس قدر رویا کہ
 آگاہین برآمد پید اکر لائیں اور ملائکہ اور کس خیاب کی عبادت کو آئے اور بعض کہتی ہیں کہ خدا استقامت
 اور بصورت انسان کی ہے کبیرا نس سہ اور ریش کے بال کچھ سیاہ کچھ سفید غرض ایسی بہت
 مفرخات انکی ہیں کہ جب ذکر یا عت طوالت و ملال ہے اور فساد اور بطلان اس عقیدہ کا
 حائل خیر پر ظاہر و باہر اور استدلال اسکی بطلان کی مرد زیرک پر ہوید اور روشن ہے
 اجتہاد طبرسی میں ابراہیم بن ابی محمد سے منقول ہے وہ کہتا ہی کہ میں نے عرض کی سچ حق
 بابرکت امام رضاؑ کے کہ ای فرزند رسول خدا آپ کیا فرماتے ہیں خاص اوس روایت میں کہ جبکہ
 رسول خدا سے نقل کرتی ہیں کہ خدا استقلے نازل ہوتا ہی ہر شب آسمان دنیا پر ثلث آخر شب میں
 اپنے ارشاد کیا کہ خدا تعالیٰ لعنت کرتا ہی تحریر کر نیوالوں کو یہی خدائی یہ نہیں فرمایا بلکہ یہ
 ارشاد کیا ہی کہ خدا تعالیٰ نازل کرتا ہی ہر شب ثلث آخر میں آسمان دنیا پر اور شب جمعہ کو
 اول شب ہے کہ وہ ندا کرتا ہی پروردگار عالم کی جانب سے کہ آیا کوئی سائل ہے کہ سوال کری اور میں
 اوسکو خطا کروں آیا کوئی توبہ کر نیوالا ہے کہ توبہ کری اور میں توبہ اور سکی قبول کروں آیا کوئی

ہر شب
 ہر شب
 ہر شب

طلب کر نوا لاهی آمرزش کا کہ میں اوسکو بخشوں اسی طلب کر نوا سے آگے اور متوجہ ہوا اسی طاقت پر
 کوتاہ کرانی قصہ کو پس ہمیشہ وہ فرشتہ یہہند آکر تا ہی تا طلوع صبح اور جب صبح طلوع ہوئی تو وہ فرشتہ
 سب فرشتوں میں آسمان کے جا ملتا ہی اور حسین بن طلوع فی اوس حضرت سی عرض کی
 کہ اسی فرزند رسول اللہ آپ کیا فرماتے ہیں اوس روایت میں کہ رسول خدا اسی نقل کرتی ہیں کہ اوس
 جناب فی فرمایا خلق اللہ آدم علی صورتہ یعنی پیدا کیا خدا نے آدم کو اپنی صورت پر اپنے منہ پر
 قائلیم اللہ لقد خذ فی الاول الحدیث و ذکر القصة قل کر ہی اللہ اون کو کہ انہوں فی اول حدیث کو حذف کیا اور پھر
 اپنے اوس کا قصہ اس طرح بیان کیا کہ ایک روز رسول خدا کا گذر دو شخصوں پر ہوا کہ ایک یسین ایک دوسری کو
 دیکھ کر نام لیتے تھے پس آپ نے فرمایا کہ ایک دوسری کو کہتا تھا کہ خدا زشت کر ہی تیری صورت کو اور اوس
 شخص کے صورت کو کہ جو مثالیہ تیری ہو اوس جناب فی فرمایا کہ اسی بنو خدا یہ کلمہ اپنی بہائی کی حق میں
 یہ کہو فان اللہ خلق آدم علی صورتہ یعنی بدستیکہ پیدا کیا ہے اللہ فی آدم کو اور پر صورت بہائی تیری کی
 اتنی اور بعض روایت میں آیا ہی کہ مراد حدیث سی یہ ہے کہ پیدا کیا خداوند عالم فی آدم کو اور پر صورت
 آدم کے پس اس تقدیر پر ضمیر صورت کی حضرت آدم کی طرف پھرتی ہے اور اوپر تقدیر اول کی طرف
 اوس شخص کے کہ جب کو اوس شخص فی کہا تھا کہ خدا تیری صورت کو زشت کر ہی اور اوپر دونوں
 تقدیر کے مابین فیہ سے خارج ہے اس واسطی کہ ضمیر خدا کی طرف نہیں پھرتی جیسا کہ تو ہم کیا۔
 معاذ اللہ اور پناہ بخدا اوس گروہ سے کہ خدا تعالیٰ کو کہ جو برتر ہے مشابہت سی ساتھ مخلوقات کی
 تشبیہ دہی ہیں اور اس قدر عیوب اور نقصان کو جو اوپر عجز اور اضطراب کے متضرع ہے اوس کی طرف
 نسبت کرتی ہیں قائلیم اللہ ان یزکون ہم ولا خط ولا سطح من یعنی اور ہی نہیں وصف کیا جاتا وہ تعالیٰ
 و نقص ساتھ خط کے اور نہ ساتھ سطح کے یعنی نہیں کہہ سکتی کہ خدا تعالیٰ خط ہے یا سطح ہے اس واسطی کہ خط
 اور سطح عرض ہیں اور عرض قسم ممکنات سی ہی اور خدا تعالیٰ واجب الوجود ہے ہم ولا فصل ولا حقد ولا
 ولا کون من یعنی اور ہی نہیں وصف کیا جاتا ہی خدا تعالیٰ ساتھ نقل کے اور خفت کی اور لون اور
 کون کے کہ یہ چیزیں ہی عرض ہیں اور لوازم جمیع شئی اور خدا تعالیٰ واجب ہی اور قدیم اور بسیط۔
 ولا حقد یعنی اور ہی نہیں وصف کیا جاتا ہے خدا تعالیٰ ساتھ حد کے اور حد کی معنی کئی ہیں ایک معنی
 اوس کی طرف کی اور نہایت کی ہیں کہ ہر محدود شے جاتا ہے اور تمام ہو جاتا ہے مثل نقطہ کے

کہ نہایت خط کی ہے اور خط کہ نہایت سطح کی ہی اور سطح کہ نہایت جسم کی ہے۔ واضح ہو کہ طرف
 اور نہایت عبارت ہی کم سے یعنی چند کے اور کم عرض سے کہ قبول کرتا ہی قسمت کو نہایت
 اور وہ یا منقسم ہوتا ہی طرف اجزا کی کہ وہ سب اجزا مشترک ہوتی ہیں بچ حد واحد کے
 یا منقسم ہوتا ہی طرف اجزا کے کہ جو مشترک نہیں ہوتی بچ حد واحد کے اور اس کو کم منفصل
 کہتی ہیں جب کہ اول کو کم متصل کہتی ہیں اور مراد حد مشترک سی یہہ ہی کہ نسبت حد کی
 طرف دو جزوں کے نسبت واحد ہو یعنی ایک طرح کے جیسی نقطہ طرف دو جزوں
 خط کے کہ اگر وہ نقطہ اعتبار کیا جائی نہایت ایک جز کے تو ممکن ہی کہ اعتبار کیا جائی نہایت
 دوسرے جز کے ہی اور اگر اعتبار کیا جائی بدایت یعنی ابتدا ایک جز کی تو ممکن ہی کہ اعتبار
 کیا جائی بدایت دوسری جز کی ہی حاصل یہہ کہ اس جز کو خصوصیت ساتھ ایک جز کی جیسے
 ہوتی ہے ویسی ہی خصوصیت ساتھ دوسرے جز کی ہی ہوتی ہے اور ایسی ہی حال ہی خط
 کا بھی ساتھ دو جزوں سطح کے اور سطح کو ساتھ دو جزوں جسم کے اور کم منفصل میں حد و مشترک
 نہیں ہوتے اس واسطی کہ مثلاً عشرہ کی تقسیم کچھ ای طرف چہ اور چار کے نو چٹا اور کا جز ہوگا
 چہ کا اور داخل ہوگا اوس میں اور ایسا ہی خارج ہوگا چار سی ہی پس اس جگہ کوئی مشترک
 درمیان دونوں قسموں عشرہ کی کہ چہ اور چار ہیں نہیں ہیں جیسا نقطہ کہ مشترک ہی خط میں
 اور کم متصل اگر قار الذات نہیں یعنی مجتمع الاجزا تو وہ زمان ہی کہ سب اجزا اس کی جمع نہیں
 ہوتے ایک آتا ہے اور دوسرا گذر جاتا ہے اور اگر قار الذات تو وہ مقدار ہے اور مقدار
 اگر ایک جہت میں قسمت قبول کرتا ہی یعنی فقط طول میں ہے تو وہ خط ہے اور اگر دو جہت میں
 یعنی طول اور عرض میں قسمت کو قبول کرتا ہی تو وہ سطح ہے اور اگر تینوں جہت میں یعنی
 طول میں اور عرض میں اور عمق میں قسمت کو قبول کرتا ہے تو وہ جسم تعلیمی ہی پس
 خدا تعالیٰ نہ کم ہے والا عرض ہو اور محتاج ہو محل کا پس ممکن ہو کہ جو محتاج ہی وہ
 ممکن ہی اور نہ کمات سی ہی یعنی معرض کم کا کہ جس کو کم عارض ہو والا جسم ہو جائی
 پس مرکب ہو اس واسطی کہ جو جسم ہی وہ مرکب ہی حالانکہ وہ بسیط ہے
 دوسری معنی حد کی معرف کی ہیں یعنی معلوم کرو ادنیوالا اور پچھننا دنیوالا کی ذات

مجہول کا اور وہ مرکب ہوتا ہی اجزاء حقیقہ مشی سی یعنی اون اجزاء سی کہ جو حسی کی حقیقت
 اور ذات میں داخل ہوتے ہیں اور اون سے قیام مشی کا ہوتا ہے اور اجزاء حسی کی
 کہ جنسی مشی مرکب ہوتی ہے وہ کئی طرح پر ہیں ایک اجزاء خارجیہ یعنی وہ اجزاء جو خارج
 میں موجود ہوں جیسی اجزاء تخت کی کہ تختی اور کیلین وغیرہ خارج میں موجود ہیں اور
 اجزاء جسم حیوان کے کہ سر اور ہاتھ اور پاؤں وغیرہ خارج میں ہیں دوسری اجزاء وہمیدہ
 تحلیلیدہ اور بنا ان اجزاء کے اوپر فرض کرنی شئی دون شئی کی ہے یعنی فرض کرنا کہ یہہ جزو
 شئی کا غیر ہی اس جزو سے اور ظاہر میں وہ اجزاء معلوم ہوں بلکہ شئی متصل واحد ہو
 جیسے کہتی ہیں کہ یہہ جزو ایک شئی کا گزیر کا ہی اور یہہ دو گزیر کا حالانکہ گزیر اور دو گزیر ظاہر میں معلوم
 نہیں ہوتی مگر شرط ان اجزاء کی یہہ ہے کہ وہ شئی صلاحیت فرض کرنے اور تو سم کرنے
 اون اجزاء کی رکھتی ہو جیسے جسم اور خط اور سطح کہ اگرچہ بالفعل یہہ متصل واحد ہیں لیکن
 قوت واحدہ تینوں یکساں ہے درمیان ایک جزو خاص کے اوکلی ساتھہ جزو دوسری کہ
 اور قوت سی فعل میں آتا ہی اون اجزاء کا ممکن ہو مثلاً اگر ایک گزیر کھڑا ہو تو او سکوپا و پاؤں گزیر
 یا آدہ آدہ گزیر ٹکڑے کر سکتی ہیں تیسری اجزاء عقلیہ ہیں اور وہ دو نوع پر ہیں -
 نوع اول وہ اجزاء ہیں کہ جو ساتھہ حکم عقل کے خارج میں قرار دی جاتے ہیں اور
 فرق درمیان قسمت وہمیدہ اور عقلیہ بالیہ یعنی یہہ ہے کہ قسمت وہمیدہ قسمت جزو تہی
 اور قسمت عقلیہ قسمت کلیہ ہی اس واسطی کہ وہم کا کام تصور کرنا جزئیات کا ہی نہ کلیات کا
 اور عقل کا کام ادراک کرنا کلیات کا ہی پس یہہ کہنا کہ فلان جسم مرکب ہے اس نصف او
 اس نصف یہہ تو قسمت وہمیدہ ہی اور یہہ کہنا کہ ہر جسم مرکب ہی نصفوں سے یہہ قسمت
 فرضیہ عقلیہ ہی نوع دوسری اجزاء ذہنیہ ہیں اور وہ عبارت ہی چند مفہوم سے کہ نفس
 ذات سی معنوت عقل انتزاع کئی جاتی ہیں اور منشا یعنی اوس چیز کو کہ جس سے یہہ اجزاء
 منتزع ہوتی ہیں ان اجزاء سے مرکب جاتی ہیں مثل جس و فصل کے کہ نوع کو اس
 مرکب کہتی ہیں اور ترکیب ساتھہ تینوں معنی اول کے حضرت بار تبارے سے مسکو یا یعنی
 اتفاق ہے اہل علم و عقل کا کہ خدا تعالیٰ تینوں طرح کے اجزاء اولین سے مرکب نہیں

کہ جس سے یہہ اجزاء
 منتزع ہوتی ہیں

سوائی محبت کے کہ جبکہ حال اور پرگندہ حاصل ہو کہ خدا استقامت کرے نہیں کہ اجزاء خارجیہ یا جسمیہ
 یا عقلیہ رکھتا ہو اس واسطی کہ اگر اسکی واسطی اجزاء خارجیہ ہوں تو بالضرور یہہ اجزاء اسکی
 علت ہونگی اور مقدم اس پر کیونکہ علت کا وجود مقدم ہوتا ہی وجود معلول سے پس بالضرور
 ذات واجب تعالیٰ کی متاخر ہونگی اپنی اجزاء سے اور یہہ تاخیر یا ذاتی ہوگا یا زمانے یا ذاتی
 اور زمانی دونوں صورت اول میں حدوث ذاتی لازم آئیگا اور صورت دوسری میں
 لازم آئیگا حدوث زمانی اور وہ عبارت ہی اس سے کہ ایک زمانہ میں معلول نہواور علت
 پائی جاتی اور تیسری صورت میں لازم آئیگا حدوث ذاتی اور زمانی دونوں اور تینوں حدوث
 مختص ہیں ساتھ ممکن کی پس اگر خدا تعالیٰ کی الٹی ہی اجزاء حقیقیہ خارجیہ اور متحدہ حقیقی ہو
 تو خدا تعالیٰ ہی ممکن ہو جاتی اور محتاج ہو اپنی ذات میں طرف اجزاء کی اور اپنی وجود میں
 محتاج ہو طرف وجود اجزاء کی جیسا کہ حال ہی ذات اور ذاتیات کا پس واجب تعالیٰ بحسب
 نفس ذات اپنی خالی ہوگا وجود سے اور خالی ہونا وجود سے عدم ہے پس واجب تعالیٰ اپنی
 نفس ذات میں معدوم ہوگا اور یہہ معنائی ہے ساتھ وجوب ذاتی کے اس واسطی کہ وجوب ذاتی
 وہ چیز ہی کہ قبول نہ کرے عدم کو اپنی ذات میں اور یہی اگر خدا تعالیٰ کے الٹی اجزاء ہوں تو وہ
 ممکن ہونگی یا واجب یا ممتنع اگر ممکن ہونگی تو لازم آئیگا کہ واجب اپنی ذات میں قبول کرے نہوالا ہو عدم
 اس واسطی کہ ممکن اسکو کہتی ہیں کہ جو اپنی مرتبہ ذات میں قبول کرے عدم کو اور جب اجزاء خدا تعالیٰ
 کی ممکن ہوتی تو قایل ہونگی عدم کے اپنی ذات میں اور عدم اجزاء کا بحسب ذات مستلزم ہی عدم کل کو
 پس واجب تعالیٰ کہ اس صورت میں کل ہوگا قبول کرے نہوالا ہوگا عدم کا اپنی مرتبہ ذات میں حالانکہ
 عدم اس پر محال ہی کہ وہ واجب بالذات ہی اور اگر وہ اجزاء واجب ہونگی تو اول لازم آئیگا تعدد
 واجب کا اور یہہ خلاف ہی واقعہ کے کہ واقعہ میں واجب ایک ہی ہے دوسری یہہ کہ لازم آئیگا
 کہ حقیقت واجب کی امر اعتباری ہو نہ حقیقت محصلہ واقعہ اس واسطی کہ واجبات میں علاوہ افتقار
 نہیں ہوتا اور ایک واجب دوسری واجب کی طرف محتاج نہیں ہوتا اور جو اگر ایک دوسری کی
 طرف محتاج ہو تو ممکن ہو جاتی واجب نہ ہی اور ترکیب حقیقی بدون افتقار اور احتیاج کی
 ممکن نہیں اس واسطی کہ جب تک ایک جز کو دوسرے جز کی طرف احتیاج ہونگی اور باہم

علائقہ احتیاج اور افتقار کا نہ کہتی ہوگی تو آپس میں کیونکر ترکیب پائیں گے اور ایسی ہی اجزاء ذہنیہ کا
 ہونا ہی اور اس تعالیٰ شانہ کی واسطی باطل ہے اس واسطی کہ اجزاء اسکی معنی جیسی کہ اوپر گذری ہیں ہیں
 کہ وہ چند مفہوم ہیں کہ نفس ذات سے معنوت عقل انتزاع کئی جاتے ہیں اور ان اجزاء کو ذاتیات
 ہی کہتی ہیں اور اجزاء ذہنیہ ہی کہتی ہیں پس ان اجزاء کی نفی اور اثبات میں مابین متکلمین کے اختلاف
 واقع ہے اکثر تو نفی ان اجزاء کی کرتے ہیں بگمان اسکے کہ اجزاء ذہنیہ مستلزم ہیں اجزاء خارجیہ کو
 پس اگر اس تعالیٰ شانہ کی واسطی اجزاء ذہنیہ ہوں تو اجزاء خارجیہ ہی ہوں اور بطلان اجزاء
 خارجیہ کا اسکی واسطی بدلائل ثابت ہوا تو پس ہونا اجزاء ذہنیہ کا ہی اسکی واسطی باطل ہوگا
 اور بعض متکلمین اجزاء ذہنیہ معنی مذکور کو اس تعالیٰ شانہ کی واسطی تجویز کرتے ہیں اس واسطی
 کہ وہ اس استلزام کی قابل نہیں اور کہتی ہیں کہ یہ اجزاء ذہنیہ کہ جو مصطلح حکما ہیں وہ اجزاء
 حقیقیہ نہیں ہیں اور نہ مستلزم ہیں اجزاء حقیقیہ کو پس نفی انکی محل بحث ہی بسبب نہ جاری
 ہوتی دلیلوں مذکورہ کے انہیں یعنی جن دلیلوں سے اجزاء حقیقیہ کو باطل کیا ہی وہ دلیلیں اجزاء
 ذہنیہ کی بطلان پر دلالت نہیں کرتیں مگر یہ لوگ نفی ترکیب کی کرتے ہیں ساتھ نفی جزئیات لگتی
 نہ اثبات اجزاء کا کرتے ہیں اور تعالیٰ کے واسطی و کیف یا کان نفی کرنا انتزاع کرنی مفہومات
 متعددہ کا ذات بار تعالیٰ سے مطلقا اور اگرچہ ساتھ اضافات کی ہو محل انکار ہے اس واسطی
 کہ اکثر مفہوم ذات واحد بسیط سی بغیر اسکے کہ شائبہ ترکیب کا اسکی ذات مقدس میں راہ پاوی
 مسلمات عقلیہ سے اس واسطی کہ وجود اور قدم اور امتناع عدم نفس ذات باری متزع
 ہوتی ہیں بلکہ نزدیک شیعوں کے ساتھ صفات ثبوتیہ اسکی ذات سے متزع ہوتی ہیں اور مثلاً
 نفس ذات اسکی ہے بلکہ حکماء محققین کے نزدیک ہی یہ ہی امر ہے مگر انکو اجزاء واجب کے
 نہیں کہہ سکتی اور تعداد ان مفہومات کا مستلزم ترکیب کو نہیں ہے بلکہ مثلاً انکا ذات حق تعالیٰ
 کی ہے کہ بسیط مطلق ہی اور وجود شخص میں ذات اسکا ہے اور خدا تعالیٰ حقیقت کلیہ نہیں
 رکھنا چاہی اجزاء حقیقت کی اور نفی امثال ان مفہومات کی کسی علمائے اعلام کی کلام بھی استفاد
 نہیں ہوتی اور اس مطلب پر یعنی عدم ترکیب خدا تعالیٰ پر اجزاء سے ادلہ سمعیہ و نقیض
 کثیرہ ہی دلالت کہتے ہیں انرا بخلاف قول جناب امیر کا ہے کہ من جزاء حقہ جہل یعنی سچ ذات

خدا تعالیٰ کے اجزاء اترارہی وہ جاہل ہے ساتھ اس کے اور قول اس جناب کا سچ معنی احدی المعنی
کی یہ ہے یعنی یہ انہ لا ینقسم فی وجودہ ولا عقل ولا وہم کذلک ربنا عز وجل یعنی خدا تعالیٰ کے
نہیں ہوتا سچ وجود کی گنتی سچ عقل کے اور نہ سچ وہم کے اور نہ سچ ہی رب ہمارا اور قول جناب
صادق کا قول انہ لیسع بکملہ لان الکمل منہ لہ بعض یعنی کہتا ہوں میں کہ خدا تعالیٰ ساتھ کل
ذات اپنی کے سیمع ہے نہ اس طرح کہ سچ مقابل کل اس کے کے کوئی چیز ہو جیسا کہ اکبر کہہ چکے ہیں مقابل اس کی
اصغر کہا جاتا ہی اور کہہ چکے ہیں مالا اکبر منہ کے کہتی ہیں یعنی اکبر وہ ہے کہ نہیں کوئی اکبر اس سے پس ایسی
کل کہ کہی مقابل اجزاء کے اطلاق کیا جاتا ہے اور کہی اطلاق اس کا اور پر مجرذات کی ہوتا ہے
اس طرح پر کہ کوئی امر خارج ساتھ اس کے منقسم نہیں ہوتا اور قول جواد علیہ السلام کا ہو اللہ الذی
لا ینقسم بہ الاختلاف ولا الایلاف وانما یختلف ویاتف المتجزی ولا یقال لہ قلیل ولا کثیر ولکنہ العظیم
فی ذاته لان ما سوی الواحد متجزی واللہ احد ولا متجزی ولا متوہم بالقلۃ والکثرة وکل متجزی ومتوہم بالقلۃ
والکثرة فهو مخلوق وال علی خالق لہ یعنی خدا تعالیٰ ۔۔۔ وہ خدا ہی کہ نہیں لا تو اس کی

ساتھ اختلاف اور ترکیب اور ایلاف یعنی جائز نہیں یہ کہ کہا جاسی کہ وہ تعالیٰ مختلف ہے
یعنی نصف اس کا اور طرح پر ہی اور نصف اس کا اور طرح پر یا مرکب ہی یا تہوڑا ہی یا بہت
کیونکہ مختلف اور متوہم نہیں ہوتی مگر وہ چیز کہ جو منقسم ہو سکتی ہے طرف اجزاء کے اور نہیں کہا جاتا
واسطی اس کے قلیل اور کثیر لیکن وہ تعالیٰ قدیم ہے اپنی ذات میں اس واسطی کہ ماسوائی خدا کے
سب متجزی اور منقسم ہیں اور خدا تعالیٰ یگانہ ہی متجزی اور منقسم نہیں ہوتا اور وہیں
توہم نہیں کیا جاتا قلت اور کثرت کا اور جو چیز متجزی ہی اور متوہم ہی ساتھ قلت اور کثرت کی
وہ مخلوق ہی اور محتاج طرف خالق کی اور سوائی اس کی اور بہت سی دلیلین ہیں اس کی بسط
ہونے پر ہم ولا حرکت ولا سکون میں اور ہی نہیں وصف کیا جاتا وہ تعالیٰ ساتھ حرکت کی اور نہ
ساتھ سکون کے حرکت عبارت ہی خروج قوق سے طرف فعل کے لفظ قوق کا اولاً وضع کیا گیا
واسطی اس معنی کی کہ جس کے سبب حیوان سے افعال شاقہ اور دشوار صادر ہوتے ہیں پھر واسطی
قوق یعنی مذکور کے ایک مبدا ہے کہ جس سے یہ قوق پیدا ہوتی ہے اور وہ قدرت اور توانائی ہے
کہ قوت ان افعال شاقہ کی اس سے پیدا ہوتی ہے اور ایک واسطی قوق کے لازم سے

یہ قوق قوق کا اولاً وضع کیا گیا

اسدہ انفعال ہی یعنی سہولت اور آہستگی سے اثر قبول کرنا پھر قدرت کی اتنی ایک وصف ہی مثل
 جنس کے اور وہ صفت ہی اثر کر نیوالا بیچ غیر کے اور ایک واسطی اور سکی لازم ہے اور وہ
 امکان ہی اسواسطی کہ قادر وہ ہی کہ صحیح ہو اور اس سے فعل اور ترک فعل یعنی اگر چاہی کری
 اور اگر چاہی نہ کری پس نقل کیا حکمانی اسم قوت کو طرف اس جنس کے اور طرف اس
 لازم کے پس کہتی ہیں وہ حکما سفید چیز کو کہ وہ اسود ہی بالقوة یعنی ممکن ہی کہ وہ سیاہ ہو جا
 بیان اسکا یہہ ہے کہ شئی موجود نہیں جائز کہ من جمیع الوجوہ یعنی سب طرح سی بالقوة ہو
 اور نہیں تو وجود اسکا ہی بالقوة ہوگا کہ وہ ہی اس جملہ سی ہے پس وہ شئی موجود نہونگی حالانکہ
 وہ موجود فرض کی گئی ہے پس وہ شئی موجود یا تو من جمیع الوجوہ موجود ہے وہ تو موجود کامل
 کہ نہیں ہی واسطی اور سکی کوئی اب کمال کہ جسکے ہونیکے توقع کجائی بلکہ سب کمال اور سکی واسطی
 بالفعل حاصل ہیں مثل باری عز اسمہ کی کہ وہ تعالیٰ من جمیع الوجوہ کامل ہی اور اگر وہ شئی بعض وجوہ
 بالقوة ہے اور بعض سے بالفعل جیسے اجسام مثلاً کہ وہ موجود ہیں بالفعل اور بعض صفات کی
 ساتھ متصف ہیں بالقوة ہی وہ صفات فی الحال او نہیں نہیں پائی جاتی اور زمانہ استقبال
 میں وہ پائی جاتیں گے پس اس حیثیت سی کہ وہ بالقوة ہیں اگر خارج ہونگی توقع سی طرف
 فعل کے پس یہہ خروج اگر دفعۃً واحد ہوگا تو وہ کون اور فساد ہی جیسے کہ پانیکا ہوا بن جانا
 کہ صورت ہوا تہہ واسطی پانی کے بالقوة تہہ اب وہ قوت سے طرف فعل کے خارج ہوئی
 اور یہہ خروج دفعۃً واحد ہے اور یا خروج او پرتدریج کی ہوگا یعنی آہستہ آہستہ اور وہ
 حرکت ہی پس ثابت ہوا اس سے کہ واجب الوجود حرکت کے ساتھ متصف نہیں ہوتا اور
 جب حرکت سی متصف نہیں ہوتا تو سکون کی ساتھ ہی متصف ہوگا اسواسطی کہ سکون
 وہ عدم حرکت ہی اور من چیز سے کہ جسکی شان سی حرکت ہی اور بعضی کہا ہی کہ سکون
 استقرار ہی ایک زمانہ میں کہ جہین حرکت واقع ہو م و لازم ان مثل اور ہی نہیں
 متصف ہوتا وہ تعالیٰ ساتھ زمانہ کے اسواسطی کہ زمان عبارت ہی مقدار حرکت
 ملک اعظم سے یعنی اندازہ حرکت سی اور جب وہ تعالیٰ متصف نہیں ہے ساتھ حرکت
 تو پس متصف ہوگا ساتھ زمان کے م و لامکان مثل اور ہی نہیں متصف ہوتا

وہ تعالیٰ ساتھ مکان کی ہے۔ واضح ہو کہ مکان کی معنی دوہین ایک سطح باطن جاوی کے یعنی گہیر نیوالی کے ملاصق اور ملنی والی ہو سطح ظاہر محوی یعنی گہیری گہی کو جیسی مثلاً تہید کہ اندر کے سطح او سکی گہیر نیوالی ہے پانی کی باہر کے سطح کو پس اندر کی سطح تہید کی مکان ہی واسطی سطح بیرونی آب کی اور دوسری سطح مکان کی بعد کی ہیں کہ جو مجرود ہو مادیسی پس جو معنی کہ مکان کے لئی جاتین وہ معنی خدا تعالیٰ کیواسطی ممکن نہیں ہو سکتی اسواسطی کہ اگر معنی او سکی سطح کے لئی جاتین تو ضرور ہے کہ ممکن کیواسطی ہی سطح ہو اور سطح نہیں ہی مگر واسطی جسم اور خدا تعالیٰ جسم نہیں اور اگر معنی او سکی دوسری لئی جاتین یعنی تہید تو ضرور ہے کہ ممکن کی لئی ہی ابعاد ہوں (یعنی طول اور عرض اور عمق) کہ جو ابعاد مکان پر منطبق ہوں اور ابعاد ہی لوازم جسمیت ہیں اور جسمیت خدا تعالیٰ کی باطل ہی پس مکان جس میں ہے کہ لیا جاتی او تعالیٰ کیواسطی باطل ہے۔ دوسری یہ کہ اگر او سکی واسطی مکان ہو تو وہ محتاج

مکان کا اسواسطی کہ عقل سلیم حاکم ہی ساتھ اسکی کہ وجود او سکا بدون مکان کے نہو سکیگا اور احتیاج صفات حوادث سی ہے تو پس وہ تعالیٰ ہی چاہی کہ حادث ہو حالانکہ وہ تعالیٰ قدیم ہی اور حادث بھی اس امر پر دلالت کرتی ہیں ارا بخمہ شیخ صدوق مبنی کتاب توحید میں سلیمان بن مہران سے روایت کی ہے کہ مبنی جناب صادق عسی عرض کی کہ آیا جائز ہے کہ خدا تعالیٰ مکان میں ہو فرمایا کہ خدا تعالیٰ ہر تر ہی اس سے کہ مکان میں ہو والا اگر وہ مکان میں ہو تو حادث ہو اسواسطی کہ ممکن مکان میں محتاج ہوگا طرف مکان کے اور احتیاج لوازم جسمیت سی ہی اور خدا تعالیٰ جسم نہیں اور ایسی ہی خدا تعالیٰ کیواسطی جسمت ہی نہیں ہی کہ یہ لوازم جسمیت سی ہی ہم دانہ تعالیٰ متعال عن جمیع صفات خلقہ مثل اور ہی نہ تحقیق کہ وہ تعالیٰ منزه ہی سب صفات نقصان مخلوقات سی اسواسطی اگر کوئی صفت نقص او س جل شانہ میں پائی جاتی تو وہ ہی مخلوقات کی بڑا بر ہو جاتی حالانکہ وہ من جمیع الوجوہ کامل ہے کیسے حکم نقص او س میں نہیں ہم خارج عن الحدین حد الا بطل وحدہ التثبیہ مثل اور خارج ہی وہ تعالیٰ دونوں حدین حد الا بطل سے یعنی موجود نہونے سے جیسی کہ سویہ اور اطابہ کہتی ہیں کہ خدا تعالیٰ موجود نہیں اور دوسری حد تثبیہ سی یعنی مشابہ ہونی سے ساتھ اجسام کی جسمیت میں جیسا کہ مجسمہ اور شبہ کہتی ہیں کہ خدا تعالیٰ او پر عرش کی بیٹھا ہے اور جسم او سکا عرش سی ہر چار طرف پھرا

بقدر چہد بائش بالشتون ہاتھ اپنی سے اور باقی حال مجسمہ کا اور پگند راہم دانہ نقالی شئی
 لاکا لاش یا ٹکڑا اور وہ قعالے شانہ موجود ہی نہ مثل اور موجودات کی یعنی اور موجودات موجود
 ہیں ساتھ موجود کر نیوالے کے اور وہ تعالیٰ موجود ہی نہ دانہ - واضح ہو کہ اصل اصول دنیا
 اذعان اور یقین کرنا ہی ساتھ وجود واجب الوجود کی یعنی اسکا یقین کرنا کہ وہ تعالیٰ موجود ہی
 مگر یقین کرنا اس امر کا تقلید سے نہ چاہتی بلکہ دلائل اور براہین سے چاہتی مگر ان مرتبہ دلیلوں کے
 موافق اختلاف عقول اور فہم کی مختلف ہوتے ہیں پس ادنیٰ دلیل او تعالیٰ کی سستی کی ایک
 یہ ہے کہ اول آدمی اپنی ذات میں خیال کوئی کہ مجھ میں ایک قطرہ آب سفید سی کیا کیا چیزیں
 لی ہیں اور کوئی چیز بیکار نہیں ایک استخوان ہیں جنسی بنیاد بدن کی قائم ہے اگر یہ نہ ہوں تو
 کوئی عضو درست ہی نہ ہی دوسری پٹھہ کوئی چوڑے کوئی پتلے بدن میں پیدا کئی ہیں کہ مثل
 طناب کی اعضا سی بدن کو گنچی ہوتی ہیں اور ایک عضو کو دوسرے عضو سے باندھی ہوتی ہیں
 اور جس حرکت اور انبساط و انقباض اعضا کی انہیں سے ہے تیسری معدہ اور جگر اور
 قلب پیدا کیا ہی کہ معدہ ظرف ہی غذا کا اول غذا او سین پکتی ہے پروان سی جگر میں جاتی ہی
 اور پروان اوس اخلاط یعنی خون اور سودا اور صفرا اور بلغم پیدا ہوتی ہیں اور یہ سب تحصیل ہوتا
 غذا کا ظرف کیلوں اور کیموس کی ایک ایسا امر ہی کہ سوائی صلف قادر توانا کے اگر تمام انواع کی
 آگین اور جمیع اصناف کی حرارتیں جمع ہوں اور سب حکماء اشتراقین و مشائخ مجتمع ہوں اور
 ہزار ٹکڑا اور غور اور انواع طبع و انصاف اور نچت کو کام میں لائیں تو یہی اس طرح کا طبع اون سے
 حاصل نہ ہو سکی حالانکہ جب ظاہر معدہ میں اس قدر حرارت نہیں ہے کہ جس قدر زمانہ شدت گرمی میں
 بیج بلا گرمی کی ہوا میں ہوتی ہے اور اگر معدہ میں ہی ایسی گرمی ہوتی تو مثل ہوا اوس سے بھی گرمی
 معلوم ہوتی پانچویں آگہوں میں ایک تل پیدا کیا ہی کہ جس سے آسمان و زمین و انہما و کچھ آگ
 یہ قدرت کہیں ہی کہ برابر سوئی کی نلکے کی تل میں بڑی بڑی چیزیں سمائیں اور منکشف ہو جائیں
 رحم کو عورت میں پیدا کیا کہ نطفہ او سین قرار پکڑا ہی اور او سین نطفہ سے سارے اعضا حیوان کے
 پیدا ہو کر ایک پتلا بنایا ہی اور پھر او سین رحم کو داخل کرتا ہے اور خون جگر سے سکی غذا کرتا ہے
 پھر نہیں تو مہینے تک رحم میں پرورش پاتا ہی اور نو مہینے کی بعد تنگنای رحم سے براہ بول کا کہ

نہایت راہ تنگ ہی اوسکی قدرت بابر آتا ہی اور پھر بڑھتی لگتا ہی تا انیکہ نوع انسانی کی
 حد کو پہنچتا ہی اور پھر کچھ زمانہ صبی کا رہتا ہی پھر جوان ہوتا ہی پھر سن شیخوخت کو پہنچتا
 سوائی اسکے ہزاروں طرح کی جانور عجیب غریب رنگ رنگ کی چوٹے بڑی پیداکتی ہیں
 اور پشہ یعنی ہنگامین ہی کہ جو سب نہایت چوٹا جانور ہے یہ سب اعضا کہ جو ہاتھ ہیں
 پیداکتی ہیں مثل قلب و جگر و طحال و معدہ وغیرہ کی اوسین ہی پیداکتی ہیں یہاں تک کہ
 یہہ طاقت ہی کہ جو مسطر ہے پیداکرکے صانع عالم سوائی قادر توانا کے غرض جو شخص کہ دیکھ بصیرت کو
 واکرکے ان مصنوعات غیر متناہیہ میں فکر و غور کری تو بیشک اوسکو صانع عالم کے وجود کا یقین ہوگا
 اور جائے کہ یہاں شاید غیر متناہیہ مقنوعہ طرح بطرح کی صورت و شکل و بنیت یعنی پیداکرکے
 خود بخود پیدا نہیں ہو سکتی جیسی دہریہ کہتی ہیں دوسری یہ کہ جب آدمی اس بات کا خیال
 کری کہ کوئی چیز دنیا میں چھوٹی ہو یا بڑی بغیر بنائو اسے کے آپسی آپ نہیں بن سکتی عمارت کو
 معمار چاہتی طرف کو کھدایا لوہے کی چیزوں کو کھدایا غرض جو چیز دنیا میں دیکھو گے بنائی ہوئی
 آپ ہی آپ موجود نہوتی ہوگی اور ان بنائیوں کو بھی سوائی جمع کرنے اجزا کے اور انکی
 ترکیب دینی کی اور ان اجزا کے پیدا کرنے میں اختیار نہیں مثلاً مثلاً کہ کھدایا کھدایا کے کہ مٹی کو
 پانی میں گوند کر صورت منگی کی بنائی مٹی کی پیدا کرنے اور پانی کی پیدا کرنے میں کچھ دخل نہیں
 رکھتا پس جبکہ چھوٹی سی چھوٹی چیز خود بخود بغیر بنائو اسے کی پیدا نہیں ہو سکتی تو آسمان زمین
 اور آگ اور پانی اور پہاڑ اور اشجار اور جن اور انس کیونکر آپس آپ پیدا ہو جائیں گے اور انکا کوئی
 بنائیو الا ہوگا پس اس سے ثابت ہو کہ ایک صانع عالم موجود ہی کہ جس نے سب چیزوں کو بنایا ہے
 اسواسطی کہ کسی جن رائس میں یہہ طاقت نہیں ہی کہ کسی چیز ذی روح کو یا غیر ذی روح پیدا
 کری پس جو لوگ کہ واجب الوجود کے قایل نہیں تو بنا بر اوں کے اس حقیقہ کی لازم آتا ہے کہ کسی
 ممکن کا ممکنات سی کہ جنگا ہونا اور ہونا ضروری نہیں وجود ہی ہوتا اور کوئی چیز ان آسمان اور
 زمین اور باقی ہامی موجود نہوتی حالانکہ یہہ سب چیزیں موجود ہیں اور اگر بعض محال کوئی شخص
 یہہ کہی کہ جائز ہی کہ ایک شخص فی دوسری شخص کو پیدا کیا ہو تو ہم کہیں گے کہ اس صورت میں
 یا دور لازم آتا ہے یا تسلسل اور یہہ دونوں باطل ہیں دور کی صورت تو یہہ ہی کہ مثلاً زمین پیدا

کیا ہو عمرو کو اور عمرونی پیدا کیا یوزید کو اور یہ امر مستلزم ہی اسکو کہ زینب پیدا ہوئی سی پہلی بار ہو
 اور اسے بطرح عمرونی اور صورت تسلسل کی یہی کہ سلسلہ پیدا کرنا اولیٰ کا عود نہ کرے بلکہ ابتداء
 پیدا جاتی اور کسی سے پیدا کرنے کی ابتدا نہ ہوتی ہو تو اس صورت میں لازم آتا ہی کہ کوئی چیز پہلی
 نہوتی اس واسطی کہ عالم کی واسطی ابتدا ضرور ہے۔ جناب مولانا صاحب باقر مجلسی صہنی حق القیصر نے
 ایک دلیل حکم کے وجود صلح عالم پر لکھی کہ جبکہ خلاصہ یہ ہے کہ آدمی جس مفہوم کو تعقل کرتا ہے
 وہ مفہوم یا تو نظر بذات اپنی بغیر ملاحظہ کرنے کسی امر خارج کے اس سے اور بغیر علت کی ہونا اور
 خارج میں واجب ہی تو اسکو واجب الوجود کہتی ہیں اور یا ہونا اسکا نظر بذات اس کے نہ واجب
 اور نہ ممکن تو اسکو ممکن الوجود کہتی ہیں کہ ہونا اسکا اور نہ ہونا اسکا نظر بذات اس کے دونوں جائز ہیں
 پس اگر وہ مفہوم اپنی موجود ہو نیکی علت بہم پہنچائیگا تو موجود ہو جائیگا والا مع عدم رہیگا پس شک
 نہیں کرنی ہم کہ عالم میں بہت چیزیں موجود ہیں پس اگر مجموع موجودات منحصر ہوں مگر مجموع میں
 اور واجب الوجود اس مجموع میں نہ پس جب تو ان سبکو باہم ملاحظہ کری تو یہ مجموع بمنزلہ ایک شخص
 کی ہو اور عدم ان سب پر جائز ہو اور جب عدم اس پر جائز ہو تو موجود ہونا اس مجموع کا بغیر علت کی بھی
 محال ہو جیسا مثلاً زید کہ بی علت کی محال ہے کہ پیدا ہو والا ترجیح بلا مرجح کی لازم آئی کیونکہ وجود اور
 عدم یعنی ہونا اور نہ ہونا اسکا برابر ہے پر جو وہ بغیر علت اور سبب کے موجود ہو تو اسکی وجود اسکی
 عدم پر بغیر ترجیح دینی واسطے کے ترجیح اور غلبہ ہو اور یہ باطل ہے پس اسے بطرح موجود ہونا اس
 مجموع کا بھی بغیر علت کی کما اس سے خارج ہو باطل ہے پس ثابت ہوا کہ علت اسکی موجود ہو
 اس واسطی کہ ظاہر ہی کہ جو چیز آپ موجود نہ ہوگی وہ علت دوسری کی کیونکہ ہو سکیگی تو پس وہ علت
 بالضرور غیر ہوگی اور خارج ہوگی اس مجموع سے اور جبکہ خارج ہوگی تو واجب ہوگی اس واسطی
 کہ ہر موجودات کا یا ممکن میں ہے یا واجب میں اور جب سب ممکنات سی وہ علت خارج ہو
 تو واجب الوجود ہوگی وہو المطلوب یعنی ثابت ہوا کہ واجب الوجود موجود ہے اور دلیل
 متکامین کی یہی کہ عالم یعنی جو چیز کہ سوائے اللہ کے ہی متغیر ہے اپنی ذات و صفات حقیقیہ میں
 اور جو متغیر الیسا ہی وہ حادث ہی اور محتاج ہی طرف محدث یعنی پیدا کرنا واسطے کی پس
 عالم محتاج ہی طرف محدث کی کہ وہ اسکو حادث کر ہی اور وہ محدث خود حادث نہ ہو پس

ضروری بیچ وجود عالم و حوادث کہ ایک محدث قدیم ازلی ہو کہ وہ خود محدث اپنی واسطی نہ کہتا ہو
 بلکہ بذات خود موجود ہوا ہو اور وہ واجب الوجود ہی نہ غیر اب چند آیہ وحدیث اس مطلب پر
 بیان کیجاتی ہیں اول یہ کہ خدا تعالیٰ قرآن مجید میں ارشاد کرتا ہے کہ ان فی خلق السموات
 والارض و اختلاف الليل والنهار و المفلک التي تجری فی البحر بما یفیع الناس و ما انزل الہ
 من السماء من ماء فاجبی بہ الارض بعد موتہا و بث فیہا من کل دآیہ و تصریف الراح و التحا
 المسخر بین السماء و الارض لآیات لعلکم یعقلون حاصل معنی آیہ وافی ہدایہ یہ ہیں کہ بدستیکہ
 بیچ پیدا کرنی آسمانوں اور طبقات زمین کی ایسی وضع پر کہ نہ ستون رکھی کہ اسکا بوجہ اوٹھائے
 اور نہ کوئی علاقہ کہ جسمیں لٹکا ہو کہ ملغ آتی سقوط سے بلکہ ساتھ محض قدرت کا ملایابی کے اسکو
 بوقت قرار رکھا اور اپنی بندوں اور کینوں کو اوسمیں جگہ دی پس یہ سب بمنزلہ اسیر و ن
 کی ہیں بیچ قبضہ قدرت اوسکی کے اور زمین نیچی پاؤں اون کے کہ ایک فرش ہے بچھا ہوا
 اور آسمان اوپر سر اکی کے محیطی کہ چار اس امر کا نہیں کہتی کہ اس سے ٹھکر کسی طرف
 جاسکیں پس اگر چاہی تو ہلاک کر ہی اوکو ساتھ گراتی آسمان کے اور ساتھ چار دینی زمین کے
 پھر قرار دیا بعض آسمانوں میں آفتاب درخشان کو کہ روشنی اوسکی غالب ہی اوپر روشنی سب
 ستاروں کی اور مصاحت انکی پیدا کرنے میں نفع خلق کا ہی اوسکی روشنی میں راہ چلنا
 اور اپنی حاجات دنیا اور آخرت میں کوشش کرنا اور ایک آسمان میں ماہ تابان کو کہ شب ہمارے کھنکھ
 روشنی بخشین والا ہی پیدا کیا اور شب کو مزید کیا واسطی آرام کپڑی کے تب و مشقت روز سی کہ چھ
 آدمی اور جانور کو دن میں حاصل ہوتی ہی اور مختلف ہوتی شب و روز اور بسبب اختلاف شب و روز
 عجائبات صنع الہی ظاہر ہوتے ہیں مثل گرمی اور سردی اور بیع اور خریف کے کہ پیدا ہوتے ہیں انہیں
 قدرت الہی سے طرح طرح کی درخت اور میوے اور گل پھول اور ایک عجائب صنع اوس تھا
 سے کشتبان اور مرکب ہیں کہ اوپر پانی کے جاری ہوتی ہیں اور ساتھ اموال تجارت اور
 اسباب منافع کی شب و روز و ان رہتی ہیں اور آب و گیاہ اور دانہ کچھ نہیں مانگتی اور بوسل
 ہوا کے مراحل بعید اور اہمی دور و دراز کو اندک زمانہ میں طی کرتی ہیں اور اگر ہوا بند
 ہو جاتی تو تمہاری قوتوں سے وہ ہرگز حرکت میں نہیں آسکتیں ایک غرائب صنعت

اسکی سے نازل کرنا باران کا ہی بطور ترشح و قطا طر کے اسواسطی کہ اگر دفعۃً واحدہ نازل کرتا تو کشت
 بربادی کا باعث ہوتا لہذا بعنوان ترشح و قطا طر کے نازل کرتا ہے تا نفع اوسکا عام ہو اور سب
 اوس باران کی زمین کو بعد ویران ہونکی پہر آباد کرتا ہی اور نباتات اور اشجار اور زراعت کو
 سرسبز و شاداب کرتا ہی اور طرح طرح کی حیوانات کو کہ ہر ایک کے ساتھ فائدہ اور نفع جدا
 جدا المخطوط ہی زمین میں پیدا کیا اور ہواؤں کو باہین زمین و آسمان کی ہر جہت سے حرکت میں
 لایا اور ہر ایک میں تاثیر مختلف بخشی تاکہ باعث تربیت انواع و اقسام اور ہم ہونچنی اثمار اور منافع
 بیشمار کا ہو پس جو شخص کہ اپنی عقل صاحب کو ان دلائل باہرہ میں داخل دمی اور ان براہین واضحہ
 میں فکر و غور کرے تو یقین کر لیا اوسکے وجود اور علم و قدرت کا۔ دوسری بیج تفسیر جناب امام
 حسن عسکری کے منقول ہے کہ ایک شخص نے جناب امام جعفر صادق سے پوچھا کہ یا بنی سول اللہ
 رہنمای مگر و میری طرف خدا کے کہ وہ کیا ہی بدستیکہ حیرت میں ڈالا ہی مجاہدین اور منافقین نے
 آئنی فرمایا کہ اسی بذق خدا کہی تو کشتی میں ہی سوار ہوا ہے عرض کی کہ ہاں سوار ہوا ہوں پہر فرمایا
 کہ کیا کہی کشتی تیری ٹوٹی ہی اور جگہ کہ کشتی دوسری اوس جگہ نہو کہ تجھی صدیات دریائی کی کیا بات
 بچائی اور تجھے کہ تجھی مہالک سی نجات دی اوسنی عرض کی کہ ہاں پہر فرمایا کہ آیا اس حال میں تیرے
 دل فی کسی قادر تو انکی طرف رجوع کی ہی اور خیال میں تیری گذرا تھا وہ شخص کہ جو ایسی قدرت
 رکھتا ہو کہ تجھی اس درطہ ہلاکت سی بچاتے عرض کی کہ ہاں فرمایا کہ پس وہی شخص خدا تیرا ہی
 کہ جسکی طرف تیری دل فی ایسی حال میں رجوع کی کہ وہ تجھی ڈوبنے اور ہلاک ہونیسے بچائی
 اور توانا ہی اوپر نجات دینی کے اوس حال میں کہ کوئی نجات دینیوالا نظر نہ آئے اور وہ ہی
 قادر ہے اوپر فرمایا دسی کی جو وقت کہ کوئی فریاد رس نہو یعنی وہ ہی ہے قادر اور توانا گویا آیت
 امن بحیب المضطر اذا دعاہ ویکشف السور میں انہی معنی کی طرف اشارہ کیا ہے۔
 اور جناب امیر المومنین نے بعض خطب میں اپنی اس مضمون کو اسطرح پر ادا کیا کہ جبکہ
 خلاصہ یہی کہ اگر جاحدین صانع مدبر یعنی انکار کر نیو اے اور کافرین خالق مقدر ہیج قدرت کاملہ
 خدا تعالیٰ کے فکر کرتے تو البتہ راہ راست پر آجالتے اور آتش دوزخ سے ڈرتے لیکن دلی
 آدمیوں کے غلیل جن ساتھ مرض جہل و نادانی کے اور بصیر بصیرت انکی حیب رہی ساتھ

نافرمانی اور ناکامی کے کسوٹوں پہ لوگ سچ قدرت صانع عالم کے تامل نہیں کرتی اور خود ترین مخلوق میں
 فکر و غور کو دخل نہیں دیتی کہ خدا تعالیٰ نے کیونکر اوسکی خلقت کو محکم کیا اور گوش و چشم و واسطی اوسکی
 عین اکتی اور گوشت اور پوست کو اوسکی استخوان پر لپٹا پس نگاہ کریں طرف مورچہ صغیر کے کہ کشتہ
 جثہ اوسکا چوڑا اور ہیئت اوسکی لطیف ہی کہ نہایت لطافت اور صغریٰ قریب ہی کہ نظر میں نہ آتا
 اور دکھلاتی ندی اور بند و پیوند اوسکا باطن تیز نظر کے معائنہ میں نہ آسکے کیونکہ زمین پر راہ چلتی ہے
 اور واسطی تحصیل رزق کی ہر طرف دوڑتی ہی اور جس دانہ کو پاتی ہی اپنی سوراخ میں لچاتی ہی
 اور جاتی لایق میں اوسکو نگاہ رکھتی ہے اور توشہ زمستان کو بیج تابستان کی مہیا کرتی ہے اور
 استعداد تنگی کو بیج فراخی کی دکھلاتی ہے سرازق مطلق اوسکے رزق کا کفیل ہوا ہی اور روزی
 اوسکو بقدر کفایت اوسکی پہونچاتا ہے اور افعام عام سے اوسکو محروم نہیں فرماتا اور لطف
 بیدریغ اپنی سے اوسکو بی پرہ نہیں چھوڑتا ہر چند کہ وہ درمیان سنگ سخت کی قبر کھجائی
 اور زمین سنگ لایخ خشک میں وطن کرے اور اگر تو اوسکے رستوں اور مجاری آب و
 طعام میں فکر کری اور اوسکی سہرا پا وجود میں پسندی اور بلندی جو اسرح سے تامل فرماتی اور
 اوسکی اطراف استخوان پہلو کو جو بالائی شکم میں دیکھی اور بیچ چشم و گوش کی کہ اوسکے
 سر میں ہیں ملاحظہ کری تو البتہ بیچ خلقت عجیب اور پیدائش بدیع اور نادر میں اوسکی بیچ
 نہایت تعجب حاصل ہوا اور وصف کرنی غرائب ہیئت اوسکی سے عاجز آئے تو پس
 بزرگ ہی خدا کہ اوسکو اوسکی پاؤں پر قائم کیا اور واسطے قوام جثہ اوسکی کے ساتھ ستون لایق
 مشغول ہوا اور بیچ پیدا کرنے ان غرائب کی کوئی شریک نہ کہنا تھا اور بیچ ترکیب اعضا اور
 ترتیب اشکال کی کسی سے مدد نہ چاہی۔ پس اگر تو اپنی شبہ و فکر کو بیچ میدان غیر متناہی
 بدایع صنع الہی میں جولان کری تا اپنی تین بیچ نہایت بدایع صنع الہی کے پہونچاتی تو
 کوئی راہ نہایتی راہ نہ دکھلائی مگر اس امر پر کہ فانی مورچہ کا ساتھ اوس کو چکی کے اور فانی
 شجر کا ساتھ اس بزرگی کے ایک ہی اور موجود اشیا کا ساتھ اختلاف الوان و اشکال اور
 تفاوت اغراض اور احوال کے سوائے ایک کی اور زمین پیش قدرت اوسکی خلقت چیزوں
 دشوار کے آسان اور قوی اور ضعیف اور ثقیل اور خفیف یکساں ہی آسان و زمین داخل ہیں

سچ قبضہ قدرت اور مشیت اوسکی کے اور عناصر و موالید محکوم ہیں تقدیر اور ارادہ اوسکی کے
 پس چشم بصیرت کو اپنی دل اور دیکھہ طرف شمس اور قمر اور گیاه اور اشجار اور آب کے اور
 نظر کر طرف رات و دن کی اور جاری ہونے ان دریاؤں کے اور کثرت ان پہاڑوں کے اور
 بند می چوٹیوں اکل کے اور خیال کر طرف طرح طرح کی زبانوں اور لغات مختلف کی واسطے
 کہ آفتاب اور مہتاب ساتھ اس صفائی اور روشنی کے شہادت دیتی ہیں اوپر کمال قدرت اور
 قادر قدیم کے اور اشجار اور نباتات ساتھ اس نصارت اور تازیگی کے دلالت کرتے ہیں اوپر
 وجود اور وحدت اوس حکیم مطلق کے اور ایسی ہی سکون سنگ اور اضطراب آب اور آرام
 زمین اور جبال اور حرکت دو آب اور جانور و نباتی اور بحری اور اختلاف میل و نہار اور ظہور
 انہار اور بجزا و کثرت جبال اور اختلاف لغات اور تفاوت طبایع اور عادات و لایا
 اور براہین باہرہ ہیں اوپر صانع اور قدرت کاملہ اوسکی کے اور اوپر وحدت موجد اور حرکت
 شامہ اوسکی کے پس وائی اوس شخص پر کہ جو وجود صانع اور قدرت کاملہ اوسکی کا انکار کرے
 اور انکوئی بر حکیم کا نافرمان گمان کرے کہ یہ سب جو خدا حکم نباتات کا رکھتی ہیں بغیر یونکی سر زمین سے نکلتی ہیں
 اور رکھتی ہیں کہ اکل صورتوں اور سکون کی لئی کسی صانع کی طرف کچھ احتیاج نہیں افسر واسطے تبدیل
 اکی اغراض و احوال کے فاعل کی ضرورت نہیں حالانکہ وہ اپنی اس دعویٰ میں کوئی دلیل
 عقل اور نقل سے نہیں رکھتی اور بی تاں اس کلمہ بقیہ کو زبان پر لاتی ہیں آیا جائز ہی کہ کوئی
 بنا بغیر بنا فیو اسے کی صورت قبول کرے اور کوئی کام بدون فاعل کے رنگ ہستی کا پکڑے
 پس خبر خباب امیر فرماتے ہیں کہ اگر چاہی تو تو فکر کریج احوال ملخ یعنی ٹڈی کی اور شاہنشاہ
 و قاب قضا صانع کو اور دیکھ کہ اوس تعالیٰ شانہ کی پیدا اکی ہیں اوسکی سسر میں دو آنکھ
 سرخ اور روشن گئی ہیں اوسکی دو دین تائبان کو اور کہولا اوسکی دو سوراخ کوشش کو
 ساتھ غایت خوردگی اور بجا کیا زبان نہایت درستی کے ساتھ اور جس قوی اوسکو ازانی
 فرمائی اور اسدناک لایق حال اوسکی کو اوسکو دیا اور دو دانت تیز اوسکی مونہ میں واسطے کاشٹک
 اسیا کوئی اور دو بانوں اور بصورت داسس واسطی پکڑنی چیزوں کی عطا کی مزارعین
 اور اپنی کشت کار اور زراعت کیواسطے خوف کرتے ہیں اور کسی جیلہ اور تہ جیسے اون کو

دفع نہیں کر سکتی اور اونکی مقاومت عاجز آتے ہیں اگرچہ سپاہیں جمع ہو جائیں اور ملخ زراعت میں
 واسطی حاصل کرنی اپنی مطلب کے آنکر مراد اپنی حاصل کر لیتی ہیں حالانکہ تمام خلقت اون کی
 برابر ایک انگشت کی نہیں ہوتی اور قدر ہر ایک کہ ایک انگشت کو چک سے زیادہ نہیں ہوتا۔
 پس بزرگ ہی خدا کہ آسمان زمین اور جو کچھ کہ اون دونوں میں ہی خالق مخلوق ساتھ پیشانیوں
 احتیاج اور افتقار کی اور سکو سجد کرتی ہیں اور رخسارہ خشوع کو اوپر زمین اطاعت اور سکی کے
 آگے رکھتی ہیں اور ساتھ غایت انقیاد کی حکم سی اور سکی باہر نہیں جاتے اور نہایت بیم ورس سے
 بار اطاعت احکام کو اور سکی اوٹھاتے ہیں پرند سے بیچ ہوا کے مسخر اور سکی کے امر کے ہیں اور چرند سے
 اوپر زمین کی تابع اور سکی حکم کی ہیں ایسا خدا کہ پروں کو ہر پرند کی شمار کرتا ہی اور نفس
 ہر حیوان کو حساب میں لاتا ہی اور قوایم یعنی بچوں پرندوں کو اوپر زمین تر و خشک کی قائم کیا
 اور ساتھ پہنچانے قوت ہر فرد کی جداگانہ موافق احتیاج اور سکی کی مشغول ہوا طرح طرح
 اور انواع انواع کی طیور پیدا کئی اور اصناف مختلف کو ایجاد کیا زراغ کو عقاب سی تین تمام
 دی اور کبوتر کو شتر مرغ سی فرق تمام بخش اور واسطی ہر پرندہ کے ایک نام مقرر کیا اور
 ہر ایک کے روزی کا ساتھ لطف اپنی کے ضامن ہوا ابراہائی گران پر آب کو ہوا میں موجود کیا
 اور باران بسیار کو اوپر روتی زمین کی نازل کیا اور عدد قطرات باران کو ساتھ علم شامل
 اپنی کے محفوظ رکھا اور ہر گل زمین کو ساتھ اندازہ حکمت گل کے اوس آب سی محفوظ کیا زمین
 مردہ کو از سر نو حیات عطا کی اور خاک خشک کو ساتھ فضل عام اپنی کے سرسبز اور آباد کیا
اور یہی احتجاج بلبرستی مروی ہے کہ ابو شاہ کہ دیصانی نے اوس حال میں کہ معتقد عقائد
 ایمان اور اسلام کا نہ تھا بیچ خدمت سراپا افاضت امام بحق ناطق جناب جعفر صادق کے
 حاضر ہوا اور عرض کی کہ اسی رہنما کہ گشت گان بادیہ ضلالت و گمراہی وادی ہادی طریق خدا کی
 و خدا دانی مجھی معبود بحق کی طرف رہنمائی کر اپنے فرمایا کہ تو بیٹھ جانا گاہ ایک طفل صغیر آیا
 کہ اوس کے ہاتھ میں ایک اندام مرع کا تھا کہ وہ اوس سے کہیلتا تھا اوس جناب نے اوس سے ارشاد کیا
 کہ اسی لڑکے اس اندے کو مجھی دے اوس لڑکے نے وہ اندہ آپ کو دیدیا اوس جناب نے
 دیصانی سے اوس تخم مرغ کو دکھلا کر فرمایا کہ دیکھ کچھ قلعہ ہے مستحکم سرتاسر حصار کچی ہوا

کمال کا نظریہ پر مشیدہ اور اسکی ایک سخت لپٹا ہوا اونچی اوسکی ایک پست باریک ساتھ اوسکی حاطہ کی ہوتی
 اور اونچی اوسکی حطاتی روان سے یعنی زردہ تخم اور نقرہ ہی گداختہ یعنی سفیدی اوسکی نندہ طلاستے
 روان ساتھ نقرہ گداختہ کی ملتا ہے اور نہ نقرہ گداختہ ساتھ اوس طلا روان کے مخرج ہوتا
 ہر ایک لون دونوں بن سی ساتھ قدرت کا ملہ اپنی کے اونکی حال پر برقرار رکھا ہے اور ایک کو
 دوسری ملنی سے ساتھ حکمت شاملہ اپنی کے باوصف رطوبت اور روانی کے باز رکھا ہے
 کہ باوجود نقل و حرکت کرنے بیضہ کی وہ دونوں آپس میں مخرج نہیں ہوتے اور اصلاح کریو
 اوسکی اندر سی باہر نہیں آتا اور فاد کر نیوالا باہر سے اوسکی اندر نہیں جاتا کہ اوسکی اصلاح
 اور فساد کی خبر دی پس اصلاح اوسکی نہیں ہی مگر مدبر خیر سی کہ دانائی نہان آشکارا ہی
 اور سوائی اوسکی اور کوئی نہیں جانتا کہ پیدا ایش اسکی واسطی نہ کی ہی یا واسطی مادہ کی
 اور وقت پیدا ہونی بچہ ہر زندہ کی اوپر اسلوبی کے خلعت ہستی کا پہناتا ہی یعنی جس
 نوع کی مان باپ ہوتی ہیں اوسی نوع کا بچہ ہی ہوتا ہی اور پوست تخم کو چیر کر باہر آتا ہے
 خصوصاً بچہ طاوس کا کہ طرح طرح کی رنگتوں پر شامل ہی آیا دیکھتا ہی اور پاتا ہی تو واسطی
 ایسی صنعت کی خالق مدبر اور صانع باخبر کو ابوشا کر دیضانی یہہ شکر ایک زمان طویل
 سر بیچ جیب فکر کے لیکیا اور چونکہ ساتھ بیان شافی کے اوس ہادی انام فی رنگ مگر کسی
 اوسکی آئینہ دل سے دور کیا تھا اور ساتھ کلام معجز نظام کی اوس عالیشانابی باطنی کو اوسکی
 ساتھ نور ایمان کی منور فرمایا تھا تو زبان اوسکی ساتھ کلمہ طیبہ شہد ان لا الہ الا اللہ وحدہ
 لا شریک لہ و اشہد ان محمد عبدہ و رسولہ کی گویا ہوتی اور دل اوسکا ساتھ عقائد حقہ گروہ
 ہو اور کہا کہ تو ہی ہی امام و پیشوا اور حجت خدا اور پر خلق خدا کے اور توبہ کرتا ہوں اپنے
 اوس اعتقاد سی کہ جب پر میں تھا اور استغفار کرتا ہوں اپنی حیرت اور ضلالت سے۔
 اور یہی خدا تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتا ہی کہ فی الارض آیات للموقنین فی انفسکم
 افلا تبصرون۔ حاصل مضمون یہہ ہی کہ علامات اور دلالات کثیر بیچ زمین کے اور
 بیچ نفسون تمہاری کے موجود ہیں کہ دلالت واضحہ اوپر وجود صانع خیر و علیم و قدیر کے
 رکھتی ہیں مگر تم اُن کو نہیں دیکھتی تا اُن کے مقتضا پر چلو۔ واضح ہو کہ بدایع اور

صنایع الہی زمین میں مثل اشجار اور نباتات اور جمادات اور احجار اور حیوانات کی بہت موجود ہیں کہ ہر ایک کا بیان نہیں ہو سکتا فقط کچھ حال پیدائش انسان کا بیان کیا جاتا ہے اور اوپر ہی کچھ بیان ہو چکا ہے کہ صاحب عقل و تمیز کو واسطی تعارف حال صانع کے کافی اور وافی ہی خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ ولقد خلقنا الانسان من سلالۃ من طین ثم جعلناه نطفۃ فی قرار یمین ثم خلقنا النطفۃ علقۃ فخلقنا العلقۃ مضغۃ فخلقنا المضغۃ عظاما فخلقنا العظام لحمًا ثم انشأناہ خلقا آخر فتبارک اللہ احسن الخالقین۔ حاصل معنی اس آیہ وافی ہدایہ یہ ہے کہ البتہ بتحقیق پید کیا ہمینی انسان کو خلاصہ نکالی گئی مٹی سے پیر کیا ہمینی اوس سلالہ کو نطفہ پیر پھرنی جگہ مضبوط کی کہ وہ خصیہ میں اور بعد اوسکے رحم عورت کا ہی پیر پید کیا ہمینی نطفہ کو لیغے بنادیا ہمینی اوس کو خون بستہ بعد چالیس روز کے پیر کر دیا ہمینی اوس خون بستہ کو بعد چالیس روز کی پارہ گوشت پیر بنادیا ہمینی پارہ گوشت کو ہڈیاں بعد چالیس روز کے پیر بیٹایا ہمینی اون ہڈیوں کو گوشت بعد پیدا کرنے رگون اور پھون کے پیر پید کیا ہمینی اوس کو پیدائش دوسرے اوسکے مان کی شکم میں کہ روح اوس میں پہونکی تا وہ زندہ ہو جاویں بعد اسکے کہ وہ مردہ اور جمادات میں تھا اور صورت انسان کی بنادی اور قوتیں اوس میں پیدا کیں اور آنکھ اور کان اور ناک اور سوائی اسکی سب حواس اوس کو عطا کئی پس بہت بزرگ ہی خدا اور بڑا قدرت اور حکمت والا ہے نیک تر از انہ کہ نبیوالہک کہ روح نورانی کو بدن ظلمانی سے آمیختہ کر کے شکل خوبصورت بنائی حاصل یہ کہ ابتدا خلقت آدمی کی گل و خاک سی ظہور میں آئی اور بعد اوسکے نطفہ مردوزن سے اور جبکہ اوس نطفہ نے رحم مادر میں قرار دیا تو پیر اوس کو کئی حال پر منتقل کیا کہی خون کہی پارہ گوشت بنایا اور جبکہ جسم کامل ہوا اور ناریکیہائی رحم مادر میں ساتھ خوشترین صنعت اور خلقت کی اعضا سی تالیف پائی تو پیر پیدا ہوا اور رحم سے باہر نکلا پس اگر اسوقت میں کہ ایک گوشت کا ٹوٹا تھا اور اصلا عقل و دانش سے بہرہ نہ رکھتا تھا اور کوئی حیلہ اور وسیلہ غذا کے حاصل کرنے کی نہ رکھتا تھا اور اپنی اوپر سے کسی بلا کے دفع کرنے کی طاقت نہ رکھتا تھا اگر اوس کو اسکے حال پر چھوڑتا تو نہ وہ خود اور نہ کوئی اور طاقت اسکی نہ رکھتا کہ سچ ظلمت گدھ رحم کے ساتھ اصلاح حال اوسکی کے مشغول ہوتا پس خدا تعالیٰ نے ساتھ حکمت کاملہ اپنی کی ایسی حال میں کہ نہ اوس کو کوئی آنکھ دیکھ سکتی تھی اور نہ کسیکا

ہاتھ اور سب تک پہنچ سکتا تھا جو چیزیں کہ سچ ترکیب اور سکی کی ضروری ہیں اعضا اور احشا اور
استخوان اور گوشت اور پوست سبھی اور سکو عظام فرامین اور بمقدار غذا خون حیض اور سکو پہنچایا
جیسے کہ بانی زراعت پر پہنچاویں پس ساتھ قدرت کا ملہ اپنی کی روح اور جسم پر فایض کے
اور قوت جس و حرکت کی اور سہین پیدا کی اور اسی جگہ سے بعض علما نے کہا ہے کہ مراد خدا
من عرف نفسه فقد عرف ربه سے یہ ہی معنی ہیں یعنی جسوقت کہ آدمی اپنی نفس کی
پہنچانی سے عاجز ہے تو پہنچانی سے کہنے ذات خالق کی کیونکر عاجز نہوگا اور بعض نے کہا ہے کہ
مراد اس سے یہ ہے کہ جو شخص نفس اپنی کو پہنچاتا ہے کہ مخلوق اور مصنوع خالق مدبر کا
توالیہ خالق اپنی کو بھی پہنچاتا ہی اس واسطی کہ آثار و دلالت کرتے ہیں اور پر موثر کے اور مخلوقات اور
خالق مدبر کے یعنی جب آدمی کسی شے بنی ہوئی کو دیکھتا ہے تو جان لیتا ہے کہ بی شک کوئی اسکا
بنانیوالا ہی ہے ہم احد صمد لم یلد لم یورث ولم یولد فیثا رک ولم یکن لہ کفو احد من
یعنی خدا ایک ہی اپنی ذات اور صفات میں اسی تنہا کہ جسکا کوئی مثل اور نظیر نہیں نہ ذات میں اسکی
اور نہ صفات میں و واضح ہو کہ فقیر میں احد کی ابن عباس سے مروی ہے کہ وہ ایک ہی
کہ مثل اسکی کوئی نہیں ہے اور بعض کہتی ہیں کہ وہ ایک ہی معبود ہونے اور قدیم ہونے میں
اور بعض کہتی ہیں کہ وہ ایک ہی صفت ذات میں کہ دوسرا شریک اور سکا نہیں ہے اور فرق
واحد اور احد میں یہ ہے کہ واحد حساب اور عدد میں داخل ہے اور احد داخل نہیں ہے اور
واحد کے واسطی ثانی ہو سکتا ہی اور احد کیواسطی ثانی نہیں ہو سکتا اور واحد کو ذی عقل اور
غیر ذی عقل سب پر اطلاق کر سکتے ہیں اور احد کا اطلاق نہیں کر سکتے مگر عقل والوں پر
کہ جنکی شائسی عاقل ہوتا ہے اور کہتی ہیں کہ احد سے مراد محض ذات ہی بدون کثرت سکا اور
واحد میں اعتبار کثرت کا ہو سکتا ہی اور صمد کی معنی بے نیاز اور بی احتیاج کی ہیں یعنی
اللہ بے نیاز اور بی احتیاج ہے اور پناہ ہی سب محتاجوں اور عاجزوں کی اور نہ
کہتا ہے اور نہ پیتا ہے اور نہ سوتا ہے اور بعض کہتی ہیں کہ صمد کے معنی سردار اور
سید کی ہیں کہ سب کاموں میں اسکی طرف رجوع کریں اور بعض کہتی ہیں کہ صمد
وہ ہے کہ جو چاہے وہ کرے اور جناب رضا سے منقول ہے کہ صمد وہ ہی عقلین

سب کی جسکی کیفیت کی دریافت کرنے میں ناامید ہوں اور جناب امام محمد باقرؑ نے فرمایا ہی کہ
 صدودہ ہی کہ جو سمداری اور رسید ہونی میں انتہا کو پہنچا ہوا اور ہمیشہ سی چلا آیا ہو اور ہمیشہ کو
 جلا جاتی اور نہ کہاتی اور نہ پتی اور نہ سوئی اور خدا ایسا ہی ہے اور صدودہ ہے کہ جسکی سب
 فرمانبرداری کریں کہ اوسکی اوپر اور کوئی حکم کر نیوالا اور منع کر نیوالا ہو اور محمد حنفیہ سی وایت
 کہ صدودہ ہی کہ جو اپنی ذات میں قائم ہو اور اپنی غیر سے بی پروا اور جسکے واسطی بکر جانا اور
 ہو جانا ہو اور حضرت سجادؑ نے فرمایا ہے کہ صدودہ ہے کہ جسکے واسطی شریک ہو اور نہ کہانی
 شی کی اوسکو درماند اور نہ کنی والا کمرے اور کوئی چیز اوسپر پوشیدہ نہ ہو۔ اور زید بن علی
 رعایت کی ہی کہ صدودہ ہی کہ جو وقت لفظ کن سے ارادہ کسی چیز کے پیدا کر نیکا کری تو وہ وقت
 پیدا ہو جاتی لم یلد نہیں جنتا ہی وہ خدا یعنی کوئی چیز اوس سے پیدا نہیں ہوتی
 مثل فرزند کے کہ تا وہ وارث ہو اوسکی ملک اور بادشاہت کا اور ایسی ہی کثیف چیز ہے
 اوس سے پیدا نہیں ہوتی جیسے کہ اور مخلوقات سے پیدا ہوتی ہے مثل بول اور بارز اور
 چرک اور عرق وغیرہ کے اور نہ کوئی لطیف چیز اوس سے نکلتی ہے مثل روح اور نفس کے
 اور نہ عوارض اوسکے واسطی ہیں مثل سونے اور اونکنی اور غم اور خوشی اور رونی اور ہنسی
 اور خوف اور امید اور بہوک اور سیری اور پیاس اور درد و زنج اور حرکت اور چلنے اور پھرنے
 وغیرہ کے کہ کوئی چیز ان میں سے اوس میں سے پیدا نہیں ہوتی ہے ولم یولد اور نہ
 جلا گیا ہی وہ خدا کہ پس شریک ہو وہ اوسکے اور وارث ہو ملک کا اپنی غیر سے حاصل ہے
 کہ وہ کسی چیز سے پیدا ہی نہیں ہوا ہے اور نہ کسی چیز میں سے نکلا ہے مثل کثیف چیز کے
 جیسے کہ حیوان حیوان سے اور کہانش زمین سے اور ثمر اشجار سے اور آب جبال سے نکلتی ہیں
 اور نہ مثل لطیف چیز کے پیدا ہوتا ہے جیسی نظر چشم سی اور سماعت گوش سے اور
 سونگھنا ناک سی اور ذوق اور کلام زبان سے نکلتا ہی بلکہ وہ صدودہ ہی کہ نہ کسی چیز میں سے ہے
 اور نہ کسی چیز کے اندر ہے اور نہ کسی چیز کے اوپر ہی اور نہ کسی چیز کے نیچے ہی پیدا کرنے والا
 سب چیز کا ہی اپنی قدرت سی موافق مصلحت اور حکمت کی اور فنا کر نیوالا اور باقی
 رکھنی والا ہے جس چیز کو کہ چاہی اپنی مشیت سی اور نہیں ہی واسطی اوس خدا کے

کوئی ہم جنس اور ہم مثل یعنی کوئے اوس کا مثل اور نظیر اور مشابہ ذات اور صفات میں
 نہیں ہے جناب صادق ۲ سے مروی ہے کہ ایک گروہ فلسطین کی میرے پدر عالیقدر
 جناب امام محمد باقرؑ کی خدمت میں چند مسئلہ لیکر حاضر ہوئی کہ ازراجملہ تحقیق معنی صمد کی یہی
 اوس جناب نے فرمایا کہ الصمد کے پانچ حرف ہیں ایک الف اوس سے اشارہ ہی طرف الوہیت
 خدا کے اور دلالت کرتا ہی کہ وہ غایب ہے حواس سے - اور لام اشارہ ہے طرف اوس کے
 الہیت یعنی معبودیت کی اور یہہ دونوں حرف پڑنے کیوقت زبان پر ظاہر نہیں ہوتے
 اور نہ سننے میں آتے ہیں پس یہہ امر دلالت کرتا ہے کہ وہ تعالیٰ مخفی ہے کہ حواس سے ادراک
 نہیں کیا جاتا اور زبان پر کسی واصف کی نہیں چڑھتا اور سننے میں نہیں آتا بلکہ خالق ہی کل
 حواس کا اور ظاہر ہونا ان دونوں حرف کا لکھنی میں دلیل اسکی یہی کہ اوسنی اپنی ربوبیت اور
 اور خالقیت کو اپنی مخلوقات کی پیدا کرنے میں ظاہر کیا ہی پس بند جبکہ نظر کرتا ہی اپنی روح
 کیطرف تو اوسکو نہیں دیکھتا ہی جیسا کہ الف لام الصمد کا کسی حواس خمسہ پر ظاہر نہیں ہوتا
 اور جبکہ لکھی ہوتی دیکھتا ہی تو ظاہر ہوتا ہی اور سپر جو کہ پوشیدہ تھا اور جسوقت فکر کرتا ہی
 ماہیت اور کیفیت خدا تعالیٰ میں توجہ راں ہوتا ہے اور نہیں ظاہر ہوتی اوسپر ماہیت
 اور کیفیت اوسکی اور جبکہ نظر کرتا ہی اپنی پیدائش میں تو ثابت ہوتا ہی کہ وہ خدا پیدا
 کر نیوالا ہی اوسکا اور داخل کر نیوالا ہی روح کا بد نہیں اور عباد اوسکا دلیل ہی کہ خدا صادق ہی اور قول
 اوسکا صادق ہی اور بگایا اپنی بندوں کو طرف پیروی صادق کی ساتھ صدق کی اور وعدہ کیا
 صدق طرف خانہ صدق اور مع الصمد کا دلیل اوسکی ملک اور بادشاہ پر اور اسپر کہ وہ ملک یعنی بادشاہ برحق ہے
 کہ ہمیشہ ہی ملک اوسکا اور بادشاہ اوسکی اور مال الصمد کی دلیل ہی اوسکی وام ملک پر اور وہ خدا ادا ہم ہے
 ہم ولائکہ شش اور نہیں ہے خاص واسطی اوسکی کوئی مانند اور مثل بیچ مرتبہ کے
 ہم ولائکہ شش اور نہیں ہے خاص واسطی اوسکے کوئی ضد بیچ افعال کے
 ہم ولائکہ شش اور نہیں ہے کوئی مشابہ اوسکی بیچ صفات ثبوتی کے ہم ولاصاحبہ شش
 اور نہ مانند ہے اوسکی کوئی بیچ صفات سببی کے ہم ولائکہ شش اور نہیں ہی واسطی
 اوسکے کوئی مثل مانند صفات میں ہم ولا نظیر لہ شش اور نہیں ہی کوئی نظیر اوسکا بیچ ذات کے

م ولا شریک کہ ش اور نہیں ہی کوئی شریک اسکا بیچ معبودیت اور خالصیت کے اور کہاں
 م لاتدر کہ الابصار والاوام و ہوید رکھا ش اور نہیں پاتین اسکو آنکھیں اور وہم اور وہ
 ادراک کرنا ہی البصار اور اوہام کو واضح ہو کہ رویت خدا تعالیٰ کے بحشم سر محال ہے
 اسواسطی کہ البصار یعنی کسی چیز کی دکھلائی دینی کے واسطی آٹھ چیزوں کی شرط ہی جب
 آٹھ چیزیں جمع ہوں تب کوئی چیز دکھلائی دی اور اگر انہیں سے ایک چیز ہی مقصود ہو
 اور نہ پائی جائی تو کوئی چیز دکھلائی نہ دی ایک سلامتی سر کی یعنی آنکھ صحیح و سالم ہونا
 دوسری مقابلہ دیکھنی والیکا اوس چیز سے کہ جسکا دیکھنا منظور ہے یعنی وہ اسکی درجہ
 اور وہ اس کے روبرو ہو تیسرے وہ چیز کہ جسکا دیکھنا منظور ہی دیکھنی والے سے بہت
 قریب نہ ہو کہ آنکھوں سے ملی ہوئی ہو چوتھے وہ چیز بہت دور نہ ہو کہ نظر کام نگر ہی پانچویں درمیان
 رائی اور مرئی کے کوئی چیز ایسی حایل نہ ہو کہ جو وہ مانع ہو اوس چیز کی دکھائی دینی سے
 مثل دیوار یا قنات وغیرہ کے چھٹے وہ چیز ایسی شفاف نہ ہو کہ لگاہ اوس سے نفوذ کر جا
 جیسے ہوا ہے بلکہ چاہئی کہ وہ چیز کثیف اور گندہ اور ٹھوس ہو کہ نظر اس پر ٹھہر سکے
 ساتویں قصد دیکھنی والیکا ہو اوس چیز کے دیکھنی کا آٹھویں روشنی میں ہونا اوس
 چیز کا یعنی تاریکی میں نہ ہو بلکہ روشنی اوس چیز میں پڑتی ہو پس ہونا ان آٹھوں شرطوں کا
 امر البصار یعنی دیکھنی میں کسی چیز کی ضروری اور بدیہی ہے کہ محتاج دلیل کے نہیں
 پس جب یہ معلوم ہوا کہ رویت کیواسطی یہ آٹھ شرطیں ضرور ہیں تو پس ثابت ہوا
 کہ وہ تعالیٰ شانہ قابل دکھائی دینی کے نہیں ہے اور رویت اسکی آنکھوں میں محال ہی ہوا
 کہ یہ شرطیں اول تو چاہتی ہیں کہ وہ چیز مرئی جسم کثیف رکھتی ہو دوسری یہ کہ
 کسی جہت میں ہو اور پھر تیسری جانب مغرب میں ہو یا جانب مشرق یا جانب جنوب
 میں ہو یا جانب شمال میں تیسری یہ کہ زمانی میں ہو چوتھے یہ کہ مکان میں ہو حالانکہ
 اوپر ثابت ہوا کہ وہ تعالیٰ شانہ نہ جسم ہی نہ جسمانی نہ مکانی نہ زمانی نہ کسی جہت میں نہ
 لہذا رویت اسکی ساتھ چشم سر کے دینا اور آخرت میں جملہ محالات میں ہی ہے خدا
 فرماتا ہے کہ لاتدر کہ الابصار و ہوید رک الابصار و ہواللطیف الخیر اور یہی فرماتا ہے

ولقد سئلوا موسى الكبر من ذلك فقالوا اننا لله جرة وقال لن تراني به نص هي جانب
 خدا تعالی سے اور عدم رویت اوس تعالی شانہ کے۔ ابو ہاشم جعفری سی مروی ہے
 کہ وہ کہتا ہے کہ جناب امام محمد تقی سے معنی آیا لائے کہ الالبصار کے پوچھے آپ نے فرمایا کہ ای
 ابو ہاشم اور اہم دلون کے دقیق اور باریک تر ہن نظر چشم سر اور وہم اون باریک چیزوں کا
 ادراک کر سکتا ہی کہ نظر اوس کو نہیں دیکھ سکتی پہر آپ فرماتے ہیں کہ اسی ابو ہاشم کہی
 تجھی اب اتفاق ہوتا ہی کہ تو خیال اور تصور کرتا ہے ہند اور ہند اور اون شہرون کو کہ جنگو
 تو نے انبی آنکھ سے نہیں دیکھا اور کہی تو اونہن داخل نہیں ہوا پس جبکہ وہم ساتھ ادراک
 ذات باری جل شانہ کی رسائی کرکھتا ہو تو دنیا کی چشم کہ اوس سے ضعیف تر ہے کیونکر اوس کا
 ادراک کر سکی کی بیح احتیاج کی مروی ہے یونس بن طبعیان سے کہ کہ ایک شخص
 داخل ہوا بیح خدمت جناب امام جعفر صادق ع کے اور عرض کی کہ تمہی خدا تعالیٰ کو
 دیکھا ہی کہ جو تم اوسکی عبادت کرتے ہو فرمایا کہ میں نہ تھا اب کہ جس چیز کو نہ دیکھتا اوسکی
 عبادت کرتا اوسنی پوچھا کہ پہر تمہی کیونکر اوسکو دیکھا ہی فرمایا کہ میں اوسکو آنکھوں سی نہیں
 دیکھا ہے بلکہ دیدہائی دل سے اوسکو دیکھا ہی ساتھ حقائق ایمان کی پہر فرمایا کہ لائے رک
 باکھواس بالانفاس بالانفاس معروف بغیر شبیہ یعنی نہیں ادراک کیا جاتا ہے ساتھ حواس
 اور نہیں قیاس کیا جاتا ہی ساتھ آدمیوں کے اور مشہور ہی بغیر شبیہ کے اور جناب
 امام رضا ع سے ہی منقول ہے کہ آپنی بعد کلام طویل کے فرمایا کہ یہ دلیل دلالت کرتی ہے
 اسبات پر کہ خدا تعالیٰ نہیں دکھائی دیتا ہی ساتھ آنکھ کے غرض جبکہ دلائل عقل و نقل سے
 ثابت ہوا کہ رویت اوس تعالی شانہ کی یعنی دکھائی دینا اوسکا آنکھوں سے محال ہے
 اور وہ قابل دکھائی دینی کے نہیں ہے تو پس جن روایات اور آیات سی بظاہر رویت
 اوسکی سمجھی جاتی ہے اور وہ ہمہن اسکے خلاف کی یعنی اوسکی رویت کا وہم اون سے پیدا ہوتا
 پس وہ تاویل کئی گئے ہیں بالخصوص و متروک ہیں مگر شاعرہ اہل سنت بسبب تنک
 کو نے بعض مشابہات اور بعض روایات موضوعہ کے ساتھ رویت خدا تعالیٰ کی
 آخرت میں چشم سرفاکی ہوئی ہیں اور کہی ہیں کہ آخرت میں انہیں آنکھوں سے ہم خدا کی

اور ان شرطوں ثمانیہ رویت کا کہ جبکہ ذکر اوپر ہوا انکار کرتے ہیں جبکہ شاہ عبدالعزیز
 محدث دہلوی تحفہ بین کلہتی ہیں کہ خدا تعالیٰ کو آخرت میں بدیدہائی سر دیکھیں گے اور اس کے
 دیدار سے مشرف ہوں گے اور کافر اور منافق اس نعمت سے محروم رہیں گے اور یہی
 اہل سنت و جماعت کا ہے انتہی مگر اس قول پر یہ لوگ نہ دلیل عقلی مضبوط و مربوط کرتے ہیں
 اور نہ دلیل نقلی، اول اس سبب کہ امام حضرات اہل سنت فخر الدین رازی نے جملہ دلائل
 اسکی بیان کر کے کہا کہ جس قدر یہ ادلہ عقلیہ بیان کی گئی ہیں سچ اس مسئلہ کی قوی نہیں ہیں
 پس یہ اقرار کرنا امام مذکور کا ان دلیلوں کی نسبت قوی نہ ہونے میں ہماری واسطی کافی ہے
 اور معین ہے اسکی کہ یہ قول انکا یعنی قابل ہونا رویت خدا تعالیٰ کا خلاف ہدایت ہے
 اور دلیل عقلی انکی پس از انجملہ ایک یہ ہے کہ اگر رویت خدا تعالیٰ کے جائز نہ ہوتی تو حضرت
 موسیٰ باوجود پیغمبر ہونے کے جناب احدیت سے سوال اسکا نہ کرتے اور رب ارنی انظر ایک
 نہ فرماتے اسواسطی کہ دو حال سے خالی نہیں یا تو حضرت موسیٰ کو علم تھا اس چیز کا کہ جو خدا پر
 جائز ہے اور جو چیز کہ اوپر جائز نہیں اور یا نہ تھا بر تقدیر اول سوال عبث ہوتا ہے اور
 بر تقدیر ثانی جہل حضرت موسیٰ کا لازم آتا ہے یہ ہی ایک دلیل نقلی انکی مگر تعجب ہی کہ
 حضرت موسیٰ کے قول پر تو نظر کرتے ہیں اور قول خدا تعالیٰ پر نظر نہیں کرتے کہ اوسنے
 خود لمن ترانی فرمایا یعنی تو کہی نہ کہی گانہ دنیا میں نہ عقبی میں حالانکہ حضرت موسیٰ نے اپنی
 طرف سے سوال کیا تھا بلکہ اپنی قوم کی طرف سے سوال کیا تھا جبکہ انکی قوم نے بہت اصرار کیا
 تو لاچار ہو کر یہ سوال کیا جیسا کہ امام رضاؑ نے مامون رشید کو یہ ہی جواب ارشاد کیا تھا
 اور قرینہ ہی اس بات پر کہ حضرت موسیٰ نے اپنی طرف سے سوال نہ کیا تھا قولی خدا تعالیٰ
 کا ہے واذ قلتم یا موسیٰ لمن نؤمن لک حتی نری اللہ جہۃ فاخذکم اللہ اعقہ وانتم تنظرون
 یعنی جسوقت کہا تمہنی کہ اے موسیٰ اللہ نہ ایمان لائیں گے ہم جب تک نہ دیکھیں گے ہم اللہ کو نظر
 پس پکڑا انکو صاعقہ نے در حالیکہ تم دیکھتی تھی اس سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت موسیٰ کو
 قوم نے لاچار کیا تھا واسطی سوال رویت کی خدا سے پس اس جناب فی اپنی واسطی سوال
 کیا تھا اور ایسی ہی دلیل اسکی کہ حضرت موسیٰ نے قوم کی طرف سے سوال کیا تھا یہ آیت ہی

واختر موسیٰ من قومہ سبعین جلایکنا فلما اخذتم الرحیۃ قال رب لو شئت اهلكتم من قبل
 وایا ای اہلکنا بما فعل السفہاء منا کہ صاف اس سے ظاہر ہی کہ حضرت موسیٰ فی نسبت
 اس امر کے اپنی قوم کی سفہاء اور بیوقوفوں کی طرف دی ہے اور یہ آیہ بھی صحت دلاتا ہے کہ
 کہ قوم فی حضرت موسیٰ سے سوال کیا تھا کہ تم ہمیں خدا کو دکھلا دو جیسا خدا تعالیٰ فرماتا ہے
 فقہرنا موسیٰ اکبر من ذلک فقالوا اننا لندعبرہ کہ صریح اس سے ثابت ہوتا ہے کہ قوم کی کہنی سے
 اس جناب فی سوال کیا تھا نہ اپنی طرف سے سواری اسکی صاعقہ جو آسمان سے آیا تو او سنی ہی
 قوم ہی کو جلایا اور حضرت موسیٰ سلامت رہی اور اگر حضرت موسیٰ رویت کو چاہتے اور خدا
 دیکھنی کی آرزو کرتی تو چاہتی تھا کہ اول صاعقہ حضرت موسیٰ کو پہنچتا لہذا صاعقہ او نہی
 لوگون کو پہنچا کہ جنہوں نے آرزو اسکی دیکھنی کی تھی مگر ان اوں قوم کی معیت اور
 ہمراہی اور صحبت کی سبب بیہوشی حضرت موسیٰ کو ہی پہنچی اور پہاڑ کو بھی کہ جو ان کے
 تحت اقدام تھا صاعقہ سے یہ صدمہ پہنچا کہ وہ ٹکڑی ٹکڑی ہو گیا اب دیکھنی کہ جو لوگ صمیم
 دل سے اعتقاد اسکا کرتے ہیں کہ ہم خدا تعالیٰ کو مثل اجسام والوان کے آنکھوں سے
 دیکھنے کے اونکی نصیب کیا ہوگا اور مدعیان رویت جو یہ کہتی ہیں کہ خدا تعالیٰ نے
 رویت کو استقرار جیل پر معلق کیا تھا یعنی یہ فرمایا تھا کہ اگر جیل اپنی جگہ پر قرار پکڑی
 رہیگا تو البتہ تم مجھی دیکھو گے اور استقرار جیل ممکن ہے اور جو چیز معلق ہوتی ہے
 ممکن پر وہ ہی ممکن ہوتی ہی تو میں رویت ہی اور اسکی ممکن ہوئی جواب اسکا یہ ہے
 کہ استقرار جیل اگرچہ فی نفسہ ممکن ہے مگر نظر بقول خدا تعالیٰ لن ترانی اور یہ نظر
 تعلق علم ازلی کی ساتھ ٹکڑے ٹکڑے ہو جانے جیل کے محتج ہے یہ خلاصہ ایک
 جملہ کا ہے حدیقہ سلطانہ کی اور جو کوزیادہ اس سے تحقیق ہو وہ حدیقہ سلطانہ اور
 صوارم الہیات اور وجیزہ سبحان علیہ ان علی الدنیا مقامہ میں دیکھنے کے ہم لانا خدا
 سنۃ ولانوم و ہواللطیف الخیر ش یعنی نہیں پکڑتی ہے اور نہیں لاحق ہوتا ہے
 اور سکو ادیکھ اور غینہ در حالیکہ وہ لطیف ہی اور خبردار عیون اخبار الرضا میں
 مسطور ہے کہ جبکہ حاصل یہ ہے کہ ایک شخص فی اوں جناب سے معنی لطیف و خیر کے

پوچھ آپ نے فرمایا کہ لطیف کی معنی اسجگہ خلق کرنے کے ہیں یعنی چونکہ وہ تعالیٰ امور
 لطیف کو پیدا کرتا ہی اور اشیاء لطیف اور کثیف کا اور سکو علم ہے اور سکو جانتا ہے
 اس واسطیٰ اور سکو لطیف اور خیر کہتی ہیں اور مخلوقات میں لطیف اور خیر کو کہتی ہیں
 کہ سب زیادہ چوٹی ہو مثل ایش کی یا جو چیز اس سے بھی خورد تر ہو کہ نظر میں نہ آسکے اور
 دکھلائی نہ دی اور چونکہ اس تعالیٰ شانہ نے اس قسم کی مخلوقات کو تیز اپنی نفع و ضرر کے
 دی ہے کہ وہ اپنی نیکی بد کو خوب سمجھتی ہیں اور مزادہ سی جفت ہوتا ہی اور ایک دوسرے کی زبان
 سمجھتا ہی اور اپنی اولاد کے ساتھ محبت کرتے ہیں اور اون کو غذا کھلاتی ہیں اور رنگ رنگ کی
 ساتھ اون کو متلون کیا تو پس ہم نے جانا کہ وہ لطیف و خیر ہے اور ہر صانع جو کسی چیز کو بناتا
 تو بغیر مادہ کی نہیں بناتا مثلاً سنار جو چیز قسم گھنے سے بنائیگا تو چاندی سونے سے بنائیگا لہذا
 جو چیز بنائیگا لوہے سے بنائیگا و علیٰ ہذا اختلاف صانع لطیف و خیر کے کہ وہ بلا مادہ مواد پیدا
 کرتا ہے اور بناتا ہے۔ حاصل اسکا یہ ہے کہ اوگہ اور نیند خاصہ ہی جسم کا اور مادہ اسکا رطوبت ہے
 کہ جب دماغ میں آدمی کے رطوبت غلبہ کرتی ہی تو حواس کو باطل کر دیتی پس آدمی غافل ہو جاتا
 اور خدا تعالیٰ کے واسطیٰ جسم نہیں وہ لطیف ہی اور اگر او کو نیند آئی تو غافل ہو جاتی پھر
 انتظام دنیا کا کیونکر کر سکے اس واسطیٰ کہ وہ خیر ہے یعنی ہر وقت خبردار ہے سب امور سے
 کسی سے غفلت نہیں کرتا منقول ہے کہ جناب رسول خداؐ نے فرمایا کہ حضرت موسیٰؑ سے انکی
 قوم نے کہا کہ تیرا خدا سوتا ہی حضرت موسیٰؑ نے کہا کہ خداوند اتوجانتا ہی کہ ان لوگوں نے کیا کہا
 خطاب آیا کہ اسی موسیٰؑ میں تجھ کو اسپر آگاہ کرتا ہوں کہ تو ایک رات اور ایک دن نہ سوا اور
 جاگتا رہو حضرت موسیٰؑ نے حکم خدا ایسا ہی کیا کہ ایک رات دن جاگتے رہے من بعد
 خدا تعالیٰ نے دو شیشہ فرشتہ کے ہاتھ پہنچی فرشتہ نے کہا کہ خدا تعالیٰ نے تجھ کو حکم کرتا ہی
 کہ ان دونوں شیشوں کو اپنی دونوں ہاتھوں میں رکھہ اور انکی محافظت کر اور آج شب کو
 خواب نہ کرنا حضرت موسیٰؑ نے ان دونوں شیشوں کو دونوں ہاتھوں میں رکھا
 اور اپنی تین ہر خید ضبط کیا کہ خواب نہ آئے لیکن خواب نے اور نیند میں
 دونوں ہاتھ ملکر دونوں شیشہ ٹوٹ گئی اور سیوقت جبریل نازل ہوئی اور کہا کہ

حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ تو خواب میں دو شیشون کو محفوظ نہ کہہ سکا اور اگر میں سو جاؤں تو تجھ آسمان
 اور زمین کو کون نگاہ رکھی ہم خالق کل شئی لا الہ الا ہولہ الخلق والامرتبارک اللہ رب العالمین
 یعنی پیدا کرنا والا ہر شئی کہ سوا اسکی اور کوئی پیدا کرنا والا نہیں جیسا کہ اوپر گذرا کہ سوا ایک کی دوسرا خدا
 نہیں ہو سکتا نہیں کوئی معبود بحق سوا اسکی خاص امسکے واسطے ہی پیدا کرنا اشیاء کا اور خاص اسکی
 واسطے ہی حکم کہ ایک کُن کی کہنی تمام دنیا کو پیدا کر دیا بزرگ ہی قدرت کہ پروردگار جمیع مخلوقات کا جن پر انسانی
 حیوان و ملائکہ سی اور روزی بنی و لا انہی مخلوقات کا — منقول ہے کہ خدا تعالیٰ نے
 اٹھارہ ہزار عالم پیدا کئے ہیں کہ یہ دنیا ہی ایک اون میں سی ہے اور ابی ابن کعبؓ روایت ہے
 کہ مراد اٹھارہ ہزار عالم سی اٹھارہ ہزار ملائکہ ہیں چار ہزار اور پائنتو اون میں سے مشرق میں ہیں
 اور چار ہزار اور پائنتو مغرب میں اور چار ہزار پائنتو جنوب میں اور چار ہزار اور پائنتو شمال میں
 اور عالمین جمع ہے عالم کی بفتح لام اور عالم ہی جمع ہے کہ جبکا واحد نہیں ہے مثل لفظ نصر کے
 اور عالم اسوسی اللہ کو کہتی ہیں اور عالم مشتق ہے علامت سی اور علامت بمعنی دلیل کی ہے
 اور رب کی معنی تربیت کی ہیں اور تربیت کی معنی پہنچانا ہی ایک شئی کا طرف کمال اسکی کے
 بتدریج اور اطلاق رب کا خدا تعالیٰ پر از روی مباغہ کی ہے مثل زید عدل کی اور یہی رب
 بمعنی صاحب اور مالک اور سید اور مطلق اور مربی اور مصلح کی ہی آیا ہی منقول ہے کہ جو کوئی
 سات بار کہی یا رب اور دوسری روایت میں پانچ بار کہی ہی اور پہر جو دعا کری وہ قبول ہوتی ہے
 اور فرمایا سو خدائی کہ جو کوئی بندہ مومن یا رب کہتا ہی تو خدا تعالیٰ جواب میں اسکی کہتا ہے
 لیکن اور اگر دوسری تیسری بار کہتا ہی تو جواب باری عز اسمہ کی طرف سی آواز آتی ہے کہ اے بندہ
 میری جو کچھ چاہی تو مجھے طلب کر کہ تجھ کو عطا کروں اور یہی سو خدائی فرمایا کہ جب بندہ
 مومن اس کلمہ کو کہتا ہی تو خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے ملائکہ گواہ رہو کہ مینی اس بندہ کو بخشاؤ
 اجر عظیم اسکو عطا کیا بشمار اوس چیز کے کہ پیدا کی ہیں مینی بہشت اور دوزخ اور سات آسمان
 اور زمین میں اور بشمار نفسی اور غیبی ہونے آفتاب اور مہتاب اور تمام ستاروں کے اور بشمار
 قطرات باران اور قسم قسم کی خلقت اور جہاں اور ہر مگر بزرگوں کے اور بشمار اوس چیز کے کہ پیدا کیا
 مینی عرش اور کرسی میں ہم و من قائل بالتشبیہ فهو مشرک ش اور جو شخص کہی کہ خدا تعالیٰ

مشابہ مخلوقات کی جسمیت میں پس وہ کافر ہے جیسی کہ حال مجسمہ کا اوپر گزر اہم و من
 نسب الی الامامیۃ غیر ما وصف فی التوحید فهو کاذب مثل اور جو شخص کہ نسبت دی
 ساتھ فرقہ ناجیہ امامیہ کثر سم اللہ کے خلاف اوس چیز کے کہ جو مذکور ہوا ہے توحید کے پس وہ
 دروغ گو اور کذاب ہی یعنی جو کچھ کہ باب توحید خدا تعالیٰ میں اور بیان ہوا یہ اعتقاد اور
 مذہب فرقہ اثنا عشریہ کا ہی اور جو شخص کہ مذہب امامیہ کا توحید خدا تعالیٰ میں خلاف اسکی
 بیان کرے وہ جوڑا ہے ہم و کل حدیث مخالف ماذکرت فی التوحید فهو موضوع مختصر مثل
 اور جو حدیث کہ منافی اور مخالف ہو ساتھ اوس چیز کے جو مذکور ہوا ہے توحید خدا تعالیٰ کے یعنی
 جو حدیث ایسی ہو کہ جس سے تعدد کا ثابت ہوتا ہو اور اوسکی وحدت کو توڑتی ہو پس وہ
 حدیث موضوع ہے یعنی جوڑی اور اقرار ہے اور پر پیغمبر اور آئمہ معصومین علیہ السلام کے
 ہم و کل حدیث لا یوافق کتاب اللہ فهو باطل مثل اور جو حدیث کہ موافق قرآن کے نہ ہو پس وہ
 باطل ہے ہم وان وجد فی کتب علما تھا فهو مدس مثل اور اگر باقی جائی کوئی حدیث مخالف
 قرآن کے ہے کتب کتابوں علماء امامیہ کی پس وہ تاویل کی گئی ہے ہم والاخبار التي تنوہنا الجہال
 تشبیہا للہ تعالیٰ بخاقہ ملعائیتھا محمولۃ علی ما فی القرآن من نظائر ہا مثل اور جو حدیثیں
 کہ جاہل و ہم کرین دلالت کرنیوالی اور تشبیہ خدا تعالیٰ کے ساتھ مخلوقات اور اسکی کے ہے حدیث
 کی یعنی جن حدیثوں سے یہ بات ثابت ہوتی ہو کہ خدا تعالیٰ ہی مثل مخلوقات کی حادث ہے
 پس وہ اخبار تاویل کیجاتی ہیں موافق اوس چیز کے کہ جو قرآن میں واقع ہے آیات سے
 اور وہ ہم میں ڈالنی واسے ہیں جسمیت اور حدوث کی اور واجب ہی تاویل اون آیات کی
 بنا بر دلیل عقلی کے یعنی بعض آیات قرآن میں ہیں ایسی ہیں کہ جن سے ہم ہوتا ہی جسمیت
 اور حدوث خدا تعالیٰ کا پس اون آیات کا واجب ہی دلیل عقلی سے تاویل کرنا اس طرح
 کہ جس سے یہ ہم دور ہو جائی پس اسے طرح واجب ہی تاویل اون اخبار کی کہ جو جاہلون کو
 ہم جسمیت اور حدوث خدا تعالیٰ میں ڈالتے ہیں ہم لان فی القرآن کل شئی ہالک
 الا وجہہ مثل یعنی اس واسطے کہ ہے قرآن کے ہی کہ ہر موجود فانی ہو مالا ہی مگر وجہ خدا تعالیٰ
 ہم والوجہ الذی یوہمہ الیہ و یعرف معہ و یجوہ الیہ مثل یعنی مراد وجہ سے مونہ نہیں ہے

یہ حدیثیں جو
 قرآن کے خلاف
 ہیں وہ باطل
 ہیں

بلکہ مراد اوس سے وہ چیز ہے کہ جو لائی جائی اور پہنچا جائی خدا تعالیٰ اوس سے اور توجہ کیجائی طرف
اوسکی اور وہ دلائل اوسکی معرفت کی ہیں نہ موندہ کے جیسا کہ جاہل کہتی ہیں اور یہی مراد
وجہ سے ذات ہو سکتی ہے کہ کلام عرب میں وجہ بمعنی ذات کی اکثر مستعمل ہی اور خواب
صادق منقول کہ معنی اسکی یہ ہیں کہ چیز ہلاک ہو نہ والی مگر جسکی اختیار کیا دین حق کو اور در سیرت میں کہ جو کوئی بکلام
اوس چیز کو کہ حکم کیا گیا اوسکی بجا لائے یعنی عطا محمد کی اور اسکی بعد رسوخدائی میں یہ وہ وجہ کہ ہلاک نہیں ہوتی
اور ادنیٰ کہ بتحقق ہر مطیع و اسوخد اور سول متوجہ ہی طرف خدا کی پس باقی ہی بہشت و نین احدیت اور پامراد
یہ ہے کہ تمام عمل باطل ہیں مگر وہ عمل کہ جو لو جہد اللہ اور قربت اسے اللہ ہو۔

ثم رآی القرآن یوم یکشف عن ساق ویدعون الی السجود فلا یتطیعون خاشعۃ البصار ہم
ترجمہ ذلکہ وقتہ کا نوا یدعون الی السجود وہم سالمون مثل یعنی جس روز کہ حجاب اوٹھایا جائے
ساق سے اور بلا تین جائیں آدمی طرف سجد کی خدا کی واسطی میں نہ طاقت رکھیں گے
وہ سجد کر نیکی جسوقت کہ ٹھکنے والے ہونگی نیکی کو آنکھیں اوکھی شدت ہول اور خوف سے
اور نہ ہول سکینے اور سرون کو اوپر نہ اوٹھاسکینگے پہونچی گی اون کو اور گھیر لگی اون کو
خواری بسبب ندامت کی اور تحقیق ہے دنیا میں کہ بکامی جاتے تھے طرف سجدہ کرنے
خدا کے جسوقت کہ وہ سلامت اور تندرست تھی اور قدرت رکھتی تھے واسطی سجدہ کر نیکی
ثم والمراد یکشف الساق شدتہ مثل یعنی مراد ساتھ کشف ساق کی سختی حال اوسکی کی
اسواسطی کہ حال سختی میں ساتین برہنہ ہو جاتی ہیں واسطی فرار اور اضطراب کی نہ یہ کہ
مراد ساق سی ساق خدا تعالیٰ کی ہے بمعنی عضو خاص کی کہ پٹائی ہے جیسا کہ جہاں تو ہم
کہتے ہیں حاصل یہ کہ مراد کشف ساق سے سختی روز قیامت کی ہے کہ اوس روز دہشتین
اور سختیان اور شدتیں ایسی ہونگی کہ زیادہ اون سے متصور نہو یعنی جبکہ ثواب عذاب کو
آنکھوں سے دیکھیں گے اور ابن عباس سے منقول ہے کہ یہ ساعت سب ساعتوں میں
زیادہ سخت ہے یعنی قیامت کا روز اور یہ وہ ساعت ہے کہ رسوخدائے جسکی خبر دی
کہ قیامت کی روز خلافت کو مید ان حشر میں حاضر کریں گے اور خدا امتیاعاً ظالموں اور مظلوموں کو
حکم کریگا یہاں تک کہ اگر کسی نے پانی میں دودہ ڈالیا ہوگا تو اوس سے کہیں گے کہ پانی سے

دودہ کو جد اگر اور یہ عذاب کی راہ ہوگا اور ایک منادی ندا کرے گا کہ ہر گروہ اپنی اپنی میٹھاؤں کی
 پیچھے جاتین پس مبت پرست بتوں کے پیچھے اور فرود اور فرعون وغیرہ کی پرستش کرنوالے
 اون کے پیچھے اور ایسی ہی جو کوئی پرستش کرتا ہے اور اس کو ماننا ہی اس کی ساتھ جہنم میں
 داخل ہوگا پس باقی رہ جاتین گے وہ لوگ کہ جو خدا کی عبادت کرتے ہیں مومنین اور منافقین
 اور سوف خدا تعالیٰ اون کو خطاب کرے گا کہ تمہاری پرستش کی وہ کہیں گے خدا ہی برحق کے
 خدا تعالیٰ حکم کرے گا کہ حجاب اوٹھا دیں اور ایک نور اس کی عظمت و جلالت کا ظاہر ہوگا اور
 سب آدمیوں کو سجد کرنے کا حکم ہوگا سب مومنین سجد میں جاتین گے اور منافقین اور
 ریاکار نیوالے قدرت سجد کر نہ سکیں کہہیں گے اور پشت اون کی مثل چوب خشک کی ہو جائیگی
 پس یہ مراد ہی قول خدا تعالیٰ یوم یکشف عن ساق سے ہم و فی القرآن ومن یحیل
 علیہ غضبی فعدہوی شش یعنی جو شخص کہ واجب ہو اور سپر عذاب میرا پس یہ تحقیق ہلاک ہوا
 ہم غضب اللہ تعالیٰ عقابہ و رضادہ ثوابہ مثل یعنی مراد غضب اللہ عقاب و عذاب اس کا
 اور رضادہ ثواب اس کا ہی ہم و فی القرآن تعلم ما فی نفسی ولا اعلم ما فی نفسک شش یعنی
 خدا یا جانتا ہی تو جو کچھ کہ سچ نفس میری کے ہی اور نہیں جانتا میں کچھ علم تیری کے ہی
 تعلم غیبی ولا اعلم غیبک یعنی جانتا ہی تو کچھ سچ غیب میری کے ہے اور نہیں جانتا میں جو
 کچھ سچ غیب تیری کے ہے پس مراد نفس سے غیب ہی نہ جو ہر متعلق بہ بدن و ہیکل
 محسوس علی اختلاف القولین ہم و فی القرآن تقول نفسی یا حسرتی علی ما فرطت
 فی جنب اللہ شش اور سچ قرآن کی ہے سورہ زمر میں یعنی اب ہو کہ کہی نفس وقت کہنے
 عذاب کی اسی افسوس اور پشیمانی میری اور پر اس کی کہ تقصیر کی مینی سچ طاعت خدا
 ہم و جنب اللہ طاعتہ شش اور مراد جنب اللہ سے طاعت اس کی ہے اور آئمہ سی ہدی
 کہ مراد جنب اللہ سی وہ طریقہ ہے کہ جو پہنچا نیوالا ہے طرف رضائی خدا کے اور جناب
 امام محمد باقر عنی فرمایا کہ ہم ہیں جنب اللہ یعنی ہم وہ طریقہ ہیں کہ جو پہنچا نیوالے ہیں طرف
 خدا کے پس جو کوئی ہماری طاعت نہ کرے گا وہ قیامت کی روز افسوس کرے گا اور
 ایک روایت میں ہے کہ مراد جنب اللہ سے جناب امیر المومنین علی علیہ السلام ہیں

م دنی القرآن و نفخت فیہ من روحی ش اور یہی سچ قرآن کی ہے سورۃ فجر میں نفخت
 فیہ من روحی یعنی پہونکا مینی سچ اور سکی روح خاص پیدا کی ہوئی اپنی کو م وہی روح
 مخلوقہ و جعل اللہ نہانی آدم و عیسیٰ و انما قال روحی کما قال ربی و عبدی و رضی و رزائی
 و سمائی و ارضی ش اور مراد روح سے وہ روح ہے کہ خدا تعالیٰ نے خلق کیا ہے
 اوسکو سچ آدم کی اور عیسیٰ کی محض قدرت اپنی سے بی واسطہ پدیرا و اضافت روح کی
 طرف خدا تعالیٰ کی بعض مخلوقیت روح کی ہی نہ بعضی حلول کرنے کی سچ خدا تعالیٰ کے
 اور یہ اضافت ایسی ہی جیسی خدا تعالیٰ نے قرآن میں فرمایا کہ گھر میرا اور میرا میرا
 اور جنت میری اور نار میری اور آسمان میرا اور زمین میری یعنی جیسے ان نطقون
 اضافت بعضی مخلوقیت کی ہی ویسی ہی اضافت بعضی مخلوقیت کی روحی میں ہی اور
 اس روح کو جو خدا تعالیٰ نے اپنی طرف منسوب کیا حالانکہ سب روحیں اوسکی مخلوق
 اسواسطی منسوب کیا کہ اس روح کو سب روحوں سے برگزیدہ کیا ہی اور اس جناب
 منقول ہی کہ روح متحرک ہی مثل ریح کے اور نام اوسکا روح اسواسطی رکھا گیا کہ وہ
 مشتق ہی ریح سے اور مجنس ریح کی م دنی القرآن بل یداہ مبسوطان ش اور یہی
 سچ قرآن کے ہی یعنی نعمت خدا کی سچ دنیا و آخرت کی بچائی گئی ہے م یعنی نعمۃ الدنیا
 و نعمۃ الآخرة ش یعنی مراد بدآہ نعمت دنیا اور نعمت آخرت ہی

م دنی القرآن و اذکر عبدنا داود ذی الاید ش اور یاد کر مذہ
 ہماری داود کو یعنی داود کے قضیہ کو یاد کر کہ تھا وہ داود صاحب قوت کا دین میں پور مشفق
 اور اذیتوں کا کھینچنے والا اور عبادت میں مشغول رہتا تھا کہ اپنی قوت کو عبادت کی شفقت
 خرچ کرتا تھا م یعنی دسی القوت ش یعنی صاحب قوت کا پس معنی آید کے قوت کے ہون
 م دنی القرآن یا ابلیس مانعک ان تسجد لما خلقت بیدي ش اور یہی سچ قرآن
 کی ہے کہ اے شیطان کس چیز نے منع کیا تجھ کو اس سے کہ سجدہ کری تو واسطے اس
 چیز کے کہ پیدا کیا ہی مینی اوسکو ساتھ دونوں ہاتھوں اپنی کے م یعنی بقدرتی ش
 یعنی ساتھ قدرت اپنی کے پس ید سے مراد قدرت ہی م دنی القرآن والارسل بیعا

قبضۃ یوم القیامتہ شش اور زمین سب قبضہ میں اوسکی ہی دن قیامت کی ہے
 ہم ملکہ لایکھا معا حد شش یعنی ملک اوسکی کہ نہیں ملک ہوگا اوسکا ساتھ اوسکی
 کوئی دوسرا حاصل یہ کہ زمین بتماہا مملوک و مقبوض ہی خدا تعالیٰ کی روز قیامت
 بی مشارکت غیر کے ہم و فی القرآن و السموات مطویات بمینہ شش اور آسمان
 لپیٹی ہوئی ہیں ساتھ ہاتھ قدرت اوسکی کی ہم یعنی بقدرتہ شش یعنی ساتھ قدرت
 اوسکی کے پس مراد میں سے قدرت ہی نہ دست راست مقصود اس سے یہ ہے
 کہ آسمان اور زمین اوسکی قدرت کی آگے کچھ حقیقت نہیں رکھتی زمین تو باوجود
 اسقدر بڑے ہونے کی ایسی ہی کہ جیسے کوئی کسی چیز کو مٹی میں پکڑے اور آسمان ایسی
 ہیں کہ جیسے کوئی کسی چیز کو اپنی ہاتھ سے لپیٹ لیوی ہم و فی القرآن و السموات بنینا ہا
 باید وانا لموسعون شش یعنی آسمان کو بنایا ہمیں ساتھ قوت اپنی کے اور تحقیق البتہ
 ہم طاقت رکھتی والے اور قادر ہیں اوسکے بنا پر اور یا یہ کہ گنجائش کہنی والی ہیں
 اوس سے زیادہ اور بلند بنانے پر اور یا یہ کہ ہم فراخ کر نیوالے ہیں روز یکو بند و پیر
 ہم و الاید القویۃ شش اور اید یعنی قوت کی ہے ہم و فی القرآن و جبار ربک
 و الملک صفا صفا شش اور آیا پروردگار تیرا اور فرشتے صفت ہم یعنی وجا
 امر ربک شش یعنی آیا امر رب تیرا یا ظاہر ہو تین نشان اوسکی قدرت کی اور
 علامتین اوسکی ہیبت اور دیدہ کی اور اس سے خدا کا آثار نہیں ہو سکتا اس واسطے
 کہ آنے کی لمی حرکت چاہتی اور ایک جہت چاہتی کہ جہان سی وہ آتے اور خدا تعالیٰ
 جہت اور حرکت سی مبرا اور پاک ہی ہم و فی القرآن کلا اہم عن ربہم یومئذ لمحجوبون
 اور یہ قرآن کی ہی یعنی حقا کہ بہ تحقیق وہ لوگ اسی کافر بیچ روز قیامت کی ثواب پروردگار
 اپنی سے البتہ پردی میں گئی گئی ہیں ہم یعنی محجوبون عن ثواب ربہم شش یعنی محجوب
 ہوگی رب اپنی سے اور جناب امیر المؤمنین سے منقول ہے کہ فرمایا آپ نے
 کہ محروم ہو گئے اوسکے ثواب سی اور اوسکی کرامت سی اور امام رضا سے منقول ہے
 کہ فرمایا آپ نے کہ خدا تعالیٰ مکان کے ساتھ وصف نہیں کیا جاتا اور نہیں کہا جاتا کہ

کہ وہ لقا داخل ہے مکان میں اور ڈالا گیا ہی اوس میں پردا اوسکی طرف سے بندون کے
 واسطی اور لیکن مراد یہ ہے کہ تحقیق وہ ثواب پروردگار اپنی سے پردہ نمی گئی تین
 ابن عباس سے اسکی تفسیر میں منقول ہے کہ اس آیه سے خدا کا دیدار ثابت نہیں
 ہوتا جیسا ایک فرقہ کہتا ہی کہ کفار خدا تعالیٰ سے حجاب کئی گئی ہیں تو پس معلوم ہوا
 کہ مومنین کیواسطی اوس سے حجاب نہوگا بلکہ وہ اوسکو دیکھیں گے جواب اسکا
 یہہ ہی کہ محاورہ عرب میں حجاب مکان کی لیتی ہوتا ہی اور خدا کے لیتی مکان
 نہیں ہے کہ وہ اندر مکان کے بیٹھا ہو اور اوسکی سامنی پردہ پڑا ہو کہ کفار اوسکو
 نہ دیکھنی پاتین اور مومنین کی لئے پردہ اوٹھا دیا جاتی پس جبکہ دیکھنا خدا کا بموجب
 عقلی دلیلون کے باطل ہو آپس جو امر کہ جائز ہی وہ مراد ہوگی اور وہ ثواب رحمت
 ہم دنی القرآن مکر و او مکر اللہ واللہ خیر الماکرین ش یعنی مکر کیا اونہون فی اور مکر کیا
 اوسنی اللہ فی اور اللہ بہتر ہی مکر کر نیوالون کا ہم بخادعون اللہ و ہو خدا ہم ش یعنی مکر کیا
 اونہون نے اللہ سے اور وہ اللہ مکر کر نیوالا ہے ساتھ اونسکے ہم دنی القرآن سیتہز اسم
 شہا کیا اللہ نے ساتھ اون کے ہم دنی القرآن سخر اللہ منہم ش یعنی سخر یہ کیا اللہ
 ساتھ اون کے ہم دنی القرآن نسوا اللہ فسیہم ش یعنی بھلا دیا اونہون فی اللہ کو
 پس بھلا دیا اللہ نے اون کو ہم ومعنی ذلک کلمہ آتہ جل وعز بجایہم جزا المکر و جزا
 المخادعة و جزا السخریہ و جزا النسیان و ہو فیہم انفسہم ش اور معنی ان
 سبکے یہہ ہیں کہ بہ تحقیق اوس جل و علی نے جزا دی اون کو جزا مکر کی اور جزا
 مخادعت کی اور جزا سخریہ کی اور جزا نسیان کی اور وہ یہہ ہے کہ بھلا دیا اللہ نے
 اون کو نفسون اونکی کو ہم کما قال اللہ تعالیٰ ولا تکنون کالذین نسوا اللہ فانفسہم
 انفسہم ش یعنی ای مومنین نہو تم مانند اون لوگون کے کہ بھول گئی خدا کو یعنی اوسکی
 حکمون کو پس بھلا دیا خدا نے اون کو اور نفسون اونکی کو ہم لانه تعالیٰ فی الحقیقۃ لا یکر
 ولا یخامع ولا یستہزئ ولا یسخر ولا ینسی تعالیٰ عن ذلک علوا کبیرا ش

اور یہ اس واسطی کہ تحقیق اللہ حقیقت میں نہ مکر رہا ہی اور نہ خدع کرتا ہی اور نہ استہزا
 کرتا ہی اور نہ مسخر کرتا ہی اور نہ بھولتا ہی کہ وہ برتر ہے ان سب باتوں سے نہایت
 برتر اور بزرگ اور بعید ہیں اسکی ذات اقدس سے یہ سب امور مذکور مافی الاثر
 وجوہ یومئذ ناصرة الے ربہا ناظرۃ ش اور یہی سچ قرآن کے ہی کہ مومنہ اوس روز
 یعنی قیامت میں تازہ اور تابان اور سرور ہونگے طرف پروردگار اپنی کے دیکھنی
 ہم یعنی مشرقہ منتظر الے ثواب ربہا ش یعنی چکنی والے منتظر طرف ثواب
 رب اپنی کے حاصل یہ کہ ناظرہ اس جگہ بعض اسکی ہیں کہ مومنہ اوس روز نظر
 کریں والے اور دیکھنی والے ہونگے طرف فضل و رحمت و ثواب خدا تعالیٰ کے
 کہ دیکھتی خدا کو کیا عطا کرتا ہے اور منتظر ہونگے اسکی نعمتوں کے حاصل ہونی کے
 اور جناب امیر سے منقول ہے کہ دوستان علی بعد حساب دینی کے نہر مسمیٰ
 بجیوان میں غسل کریں گے اور اوسکا پانی تین گے تو مومنہ اوس سفید اور نورانی اور
 تروتازہ ہو جائیں گے اور یہ بہشت میں داخل کئی جائیگی پس اوس جگہ دیکھیں گے
 اور نظر کریں گے طرف رحمت رب اپنی کے کہ کیونکر ثواب پہنچتا ہی اوس کو پس مراد
 نظر سے نظر ہی طرف ثواب اسکی کے اور وجہ سے مراد صاحبان وجہ ہیں اور اسکی
 تفسیر میں بہت اختلاف ہی فرقہ شیعہ تو کہتی ہیں کہ معنی نظر کے اس جگہ انتظار
 کی ہیں یعنی انتظار کریں والے طرف ثواب پروردگار اپنی کے اور یہ ہی قول جناب
 امیر کا ہے اور فرقہ تسنن نظر کی معنی انگہ کے لیتی ہیں کہ دیکھنی والے ہونگے انکوں سے
 اسکی جمال کو اور توضیح اسکی تفسیر میں یہ ہے اور عدم ریت کا حال اور پگڑا
 مافی القرآن و بخیرکم اللہ نفس یعنی انتقامہ ش یعنی دہا تا ہے تمکو خدا تعالیٰ
 انتقام اپنی سے پس معنی نفس کے اس جگہ انتقام کے ہیں مافی القرآن
 ہوا الذی یصلی علیکم و ملائکتہ ش یعنی خدا وہ شخص ہے کہ درود بھیجتا ہے اوپر
 تمہارے اسی مومنین یعنی رحمت نازل کرتا ہے تمہارے اور فرشتے یعنی بخشش جاتی ہیں

تمہاری واسطی ہم والصلوٰۃ من اللہ رحمۃ من الملائکۃ استغفار و تزلزلیۃ ومن الناس
 دعا رسل پس صلوات اللہ سے رحمت اللہ کی ہے نہ صلوات پہنچنا مثل آدمیوں کے
 اور ملائکہ سے استغفار ہی یعنی طلب مغفرت کرنا خدا استغاثی سے اور آدمیوں سے
 دعا کرتا ہی خدا تعالیٰ سے ہم و فی القرآن ان اللہ و ملائکۃ یصلون علی النبی
 یا ایہا الذین امنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیما ش بہ تحقیق کہ خدا اور فرشتے اور
 درود پہنچتی ہیں اور پیغمبر کے کہ جو برگزیدہ اور بلند مرتبہ ہی امی وہ لوگ کہ ایمان
 لائی ہو خدا اور پیغمبر پر درود پہنچو تم اور پورا اس کے اور سلام کہو سلام کہنا یا اسکو
 تسلیم کرو اپنی تین اور اسکی فرمانبرداری کی رعایت کرتے رہو اور کہتی ہیں کہ مراد
 اللہ صل علی محمد سے یہ ہے کہ خداوند اعظم کر تو محمد کی دنیا میں اسکی دین کی بلند کرنے
 اور اسکی شریعت کی باقی رکھنی سے اور آخرت میں اسکی شفاعت قبول کرنے
 اولین اور آخرین پر اسکی فضل کے ظاہر کرنی اور تمام انبیاء اور مرسلین پر اسکی مقدم کرنی سے
 اور بعد نازل ہو کر اس آیت کی لوگوں پہنچا کہ یا حضر کس طرح آپ پر درود پہنچیں فرمایا کہ کہو
 اللہ صل علی محمد و آل محمد کما صلیت علی ابراہیم و آل ابراہیم انک حمید مجید و بارک علی محمد و آل
 محمد کما بارکت علی ابراہیم و آل ابراہیم انک حمید مجید اور بعد اسکی حضرت فرمایا کہ خدا تعالیٰ دو فرشتے
 رسول کی ہیں کہ جب وہ آدمی میرا نام لیتا ہی اور پھر مجھ پر درود پہنچتا ہے تو وہ فرشتے
 کہتی ہیں کہ خدا تعالیٰ بخشے اور خدا اور فرشتے آمین کہتے ہیں اور اگر درود نہیں پہنچتا تو
 زود فرشتے کہتی کہ خدا تعالیٰ نہ بخشے اور خدا اور رسول آمین کہتی ہیں اور حدیث میں
 ثواب اسکا یہ ہے کہ درود پہنچنے والا گناہوں سے ایسا پاک ہو جاتا ہے جیسے کہ اپنی
 ماں کے پیٹ سے نکلتا ہے اور ایک حدیث میں درود اس طرح پڑھے کہ اللہ
 صل علی محمد و آل محمد کما صلیت و بارکت علی ابراہیم و آل ابراہیم انک حمید مجید
 ہم و فی القرآن ہل یظرون الا ان یا نبیہم اللہ فی ظلل من الغمام والملائکۃ و
 معنہ ہل یظرون الا ان یا نبیہم اللہ بالملائکۃ فی ظلل من الغمام اسی عذاب اللہ
 یعنی گمان نہ لیجا تین کافر گم رہے کہ اسے اوکو عذاب خدا تعالیٰ کا سا تباہوں ابر سے

ساتھ ملاکہ عذاب کی پس مراد ان یا یتیم اللہ سے انا عذاب خدا تعالیٰ کا ہے
 ہم و پس بر دنی الاخبار التی لشیع بہ اہل الخلاف والاسحاد الا بمثل ہذہ الالفاظ
 و معانیہا معانی الفاظ القرآن شش اور نہیں وارد ہوتے سچ اخبار اور احادیث
 کہ جنکی ساتھ طعن و تشنیع کرتے ہیں اہل خلاف و اسحاد مگر مثل ان الفاظ کی
 اور معانی ان کے معانی الفاظ قرآن کے ہیں یعنی جن احادیث میں ایسی الفاظ
 جیسے ان آیات میں ہیں پائی جاتے ہیں تو انکی ہی تاویل ایسی ہی ہے جیسے کہ
 تاویل ان الفاظ کی ان آیات قرآنی میں کی گئی ہے پس کوئی طعن اہل خلاف کا
 انکی ساتھ ہی وارد نہیں ہوتا ہم باب الاعتقاد فی صفات لذات و صفات الافعال شش
باب دوسرا سچ بیان اعتقاد فرقہ ناجیہ کے صفات ذات اور صفات افعال خدا تعالیٰ

میں ہم قال الشیخ ہم کلمہ وصفنا اللہ بہ من صفات ذاتہ فانما نرید منها نفی ضد بل عند
 عز وجل شش فرمایا شیخ ہم فی کہ جس چیز کے ساتھ وصف کرتے ہیں ہم خدا تعالیٰ
 صفات ذات اسکی سی بدرستی کہ ارادہ کرتے ہیں ہم ہر صفت سی نفی ضد اس
 صفت کی پس صفت ذات وہ ہی کہ ہمیشہ اس تعالیٰ شانہ کیواسطے ثابت ہو
 اور نفی اسکی اس سے جائز نہ ہو اور صفت فعل وہ ہے کہ ہمیشہ اسکی واسطی
 ثابت ہو بلکہ نفی اسکی اس سے جائز ہو و اضحیح ہو کہ ما بین علما و مذہب شیعہ
 سچ تشخیص صفات ثبوتیہ کے اختلاف ہی کہ آیا اعدام صفات کی ثابت ہیں
 مثلاً علم عبارت ہو نفی جہل سے اور قدرت عبارت ہو سلب عجز سے جیسا کہ
 شیخ مدوح فرماتے ہیں کہ ہم ارادہ کرتے ہیں صفات ذات سی نفی ضد
 انکی کے یعنی علم سے ارادہ کرتے ہیں ہم کہ وہ جاہل نہیں یا مفہم وجود
 انتزاعیہ ثابت ہیں کہ وجود انکا سچ خارج کے عین وجود منشاء انتزاعیہ اسکا
 جیسا کہ وہ ظہر ہے کلام اکثر سے ہم مثلاً لقول لم یزل اللہ سمیعاً بصیراً علماً حکماً
 قادر اعزیزاً حیا قیوماً و احداً قد یا شش مثل اسکی کہ کہتی ہیں کہ ہمیشہ ہی اللہ
 مہتے والا اور دیکھنے والا اور دانا ساتھ دانائی کامل کے اور توانا اور غالب

اور زندق اور مرئی اور حافظ مخلوقات اور بی ہمتا اور بی ابتداء م و ہندہ
 صفات ذاتہ شس پس یہ صفات صفات ذات او سکی ہیں اس واسطی کہ
 نفی ان صفات سی نقصان خدا استغالی کا لازم آتا ہے مثلاً اگر کہا جائی کہ
 خدا استغالی عالم نہیں یا قادر نہیں تو خدا استغالی جاہل اور عاجز ہو اور یہہ عین نقصان
 اور باتفاق سائر ممل اسلام غیر از باطنیہ و اسمعیلیہ باطل اور فاسد صی اور آیات
 و روایات متواترات اثبات اس صفات سی مشحون ہیں فرماتا ہی خدا استغالی
 علی کل شی قدیر و اندہ بکل شئی علیم حاصل یہہ کہ صفات کمالیہ الہی حادث نہیں اور
 اوس سے منفک نہیں ہو سکتی مثل علم اور قدرت وغیرہ صفات مذکورہ بالا کے اس واسطی
 کہ اگر یہہ صفات حادث ہوں تو چاہی خدا استغالی قبل عارض ہونی ان صفات کی
 ناقص اور جاہل اور عاجز ہو اور اگر اوس سے منفک ہوں تو بعد اوس کے ناقص
 ہو جائی اور کسی حال میں نقصان اوس پر روا نہیں ہم ولا نقول انہ تعالیٰ لم یزل
 خالقاً فاعلام مدبراً ارضیا سا خطار ازرقا و با متکلماً شس اور ہم نہیں کہتی کہ خدا استغالی
 ہمیشہ خلق کر نیوالا ہے اور ہمیشہ کار کر نیوالا ہے اور ہمیشہ ارادہ کر نیوالا ہے اور
 ہمیشہ ناراض ہی اور خیر و ن سے کہ جو مخالف اوس کے ارادہ کی ہیں اور ہمیشہ
 روزی دینیوالا ہے اور ہمیشہ بخشنی و الا ہے اور ہمیشہ بات اور سخن پیدا کر نیوالا ہے
 ہم لان ہندہ صفات افعالہ وہی محدثہ شس اس واسطی کہ یہہ صفات صفتیں
 افعال او سکی کی ہیں اور حادث ہیں ہم لا یجوز ان یقال لم یزل اللہ موصوفاً بہا شس
 اور جائز نہیں یہہ کہ کہا جائی کہ ہمیشہ سی اللہ موصوف تھا ساتھ ان صفات کے
 یعنی یہہ نہیں ہے کہ خدا استغالی بے سچ ازل کے خالق ہے تھا والا اگر ازل میں خالق
 ہوتا تو چاہی تھا کہ عالم قدیم ہوتا اور مخلوقات الہی ہمیشہ ہوتی اور یہہ افعال
 مذکورہ صفات کمال حق تعالیٰ کی نہیں ہیں کہ جنکی عدم سے نقص اوس کا لازم
 آتی لان صفت کمال او سکی قادر ہونا ہے ایجاد پر کہ حیووت مصلحت جانے

پیدا کرے اور یہ صفت قدیم ہے اور کبھی اوس سے جدا نہیں ہوتے اور یہی ممکن
 کہ دوام صفت فعل باعث نقصان خدا ہو یعنی اگر ہمیشہ وہ فعل کرے تو اوس کو
 نقصان لازم آئے مثلاً اگر مصلحت اوسکی زید کے پیدا کرنے میں آج کے دن ہو
 پس اگر پہلے آج کی دن اوس کو پیدا کر دے تو یہ اوسکی مصلحت کی خلاف ہو اور موجب
 نقصان کا ہو اور ایسی ہی اگر زید کو خلاف مصلحت تو انکر کردی اور دو متمند بنادی تو نقصان
 اوسکا ہونہ کمال جیسا کہ کہا ہے کہ صفت ذات وہ ہی کہ خدا تعالیٰ ساتھ اوس کے
 موصوف ہو اور اوسکی ضد کی ساتھ ہی موصوف ہو سکتا ہو اول جیسے علم اوسکا
 کہ سب چیز کے ساتھ اوسنے تعلق پکڑا ہے اور جہل کے ساتھ مطلقاً موصوف
 نہیں ہو سکتا اور ثانی مثل خلق کی ہے کہ کہہ سکتی ہیں کہ خدا نے سات آسمان پیدا
 کئی ہیں اور زیادہ اس سے چونکہ مصلحت نہ تھی تو خلق نہ کیا اور کوئی چیز انہیں سے موجب
 تغیر ذات مقدس اوسکی کا اور باعث نقصان کا نہیں ہے اس واسطی کہ کمال
 ذات مقدس اوسکی قدرت کامل اور علم سابق اور خیریت محض ہے اور اختلاف
 بیج قابلیت مواد ممکنات کی ہے کہ ہر چیز کو لائق قابلیت ادہ اوسکی کے ملحق مصلحت
 نصیبہ اور بہرہ اپنی فیض شامل غایات کیا ہے اور اگر زیادہ اس سے عطا فرمائی
 تو مخالف ہو اوسکی علم شامل کے جیسا کہ بلاشبہ باران رحمت کو سب جگہ ایک ہی
 طرح سے برساتی لیکن باعتبار اختلاف مواد و قابلیت استعداد ایک زمین میں
 گل و سبیل پیدا کرتا ہے اور ایک زمین خار و بیقادر اور ایک زمین میں اشجار
 و اثمار اور دوسرے میں ابجار و انہار اور حالانکہ سب ایک مہینہ سے ہیں جناب
 سید حسین اعلیٰ اللہ مقامہ نے حدیقہ سلطانیہ میں فرمایا ہے کہ دلائل اس کے کہ صفت
 کمالیہ ذاتیہ باری عین ذات ہیں نہ زائد بر ذات جیسا کہ مخالفین کہتے ہیں
 بہت سی ہیں از انجملہ ایک یہ ہے کہ اگر صفات زائدہ موجودہ قایم ہوں ساتھ
 ذات باری کے تو استکمال اوسکا ساتھ غیر کے لازم آئی حالانکہ وہ غنی اور
 کامل بالذات ہی محتاج کسیکے طرف نہیں ہے اور زیادتی صفات کی مستلزم ہی

اور اوسکی ضد کی ساتھ
 موصوف ہو اور موصوف فعل
 وہ جگہ کہ اوسکی ساتھ ہی
 موصوف ہو ۱۱

احتیاج کو بخلاف اسکے کہ ذات اوسکی قائم مقام ہو صفات حقیقیہ کی اور پیدا ہوا
 آثار کا کہ جو صفات حقیقیہ پر مترتب ہوتے ہیں اس واسطے کہ اس صورت میں
 کمال ذاتی ہوگا اور احتیاج اور افتقار لازم نہ آئے گی کے مثل ممکنات کے کہ انہی علم میں
 محتاج نہیں طرف صورت حاصلہ کے کہ مبداء انکشاف معلومات غائبہ کی ہے پس علم
 حقیقی بندہ و ن میں صورت حاصلہ ہے اور انکشاف اون کے آثار کے اور آدمی
 سچ تحصیل انکشاف کی محتاج ہے اوسکی طرف کہ اگر وہ نہ تو معلوم اوسپر منکشف نہ ہو
 یعنی مثلاً اگر زید چاہے کہ کسی غایب کا علم کری مثل عمر کا توجیب تک کہ عمر کی صورت
 اسکی ذہن میں نہ آئے گی عمر اوسپر منکشف نہ ہوگا بخلاف ذات خداوند عالم کہ وہ بذاتہ
 مبداء انکشاف اشیا کا ہی وہ محتاج صورت کی طرف نہیں اوسنی اپنی ذات کو
 جاننا سب کو جان لیا پس ازل سے سب چیز اوسپر واضح اور لایح ہے کوئی چیز
 اوسپر پوشیدہ نہیں دوسری دلیل یہ کہ اگر صفات اوسکی ذات پر زائد ہوں
 تو وہ صفات خدا تعالیٰ کی غیر کی طرف محتاج ہونگی یا نہ ہوں گے اگر محتاج ہونگی
 تو احتیاج خدا تعالیٰ کی غیر کی طرف لازم آئے گی کہ غیر جب اونکو ایجاد کرے تب
 خدا تعالیٰ اون کے ساتھ موصوف ہوا اور در صورت نہ محتاج ہونے اون
 صفات کی طرف غیر خدا تعالیٰ کے پس یا وہ خدا تعالیٰ ہی کی طرف محتاج ہونگی
 تو یا خدا تعالیٰ اونکا فاعل بالاحیاب ہوگا یا فاعل باختیار شق اول پر خدا تعالیٰ کا
 نقصان لازم آئے گا جیسا کہ بعض اہل تشنہ سمجھے ہیں اور یہ تو ہم فاسد ہی
 کہ خود شارح مواقف ہی اسکے فساد کا قائل ہوا ہے اور اوپر شق ثانی حدوث
 صفات کا لازم آئے گا اور اگر محتاج کیسکی واجب اور غیر واجب سی نہ ہو تو تعدد
 واجب الوجود کا لازم آئے گا اور یہ شرک واضح ہے تیسری دلیل یہ ہے
 کہ اگر صفات خدا تعالیٰ کے زائد ہوں اوپر ذات کی تو تعدد قدما کا لازم آئے گا حالانکہ صفت
 قدم مخصوص اوسکی ہے کہ جب پر عدم متمتع ہے جیسا کہ سچ حدیث کی ہے کہ کان
 اللہ فی الازل ولم یکن معہ شئی اور یہ دلیلین ظاہر ہے کہ ساتھ صفات موجودہ
 انضمامیہ کے اختصاص نہ کہتی ہیں اور سچ صفات انتزاعیہ اور جو کہ ان کے

قائم مقام ہیں اور نہیں جاری نہیں ہو تین اور لیکن دلائل نقلیہ ازراہ مجملہ فرمانا جناب
 امیر کا ہے کہ اول عبادت خدا معرفت اوسکی ہے اور مکتا جاتا اور سکا ہے اور نکال
 توحید اوسکی نفی کرنا صفات کا ہی اوس سے یعنی زائد جاننا صفات کا اوسکی ذات پر
 اور اون صفات کو اوسکی ذات میں حلول ماننا اسواسطی کہ عقول گواہی دیتی ہیں کہ
 جسمین حلول کریں صفات وہ مصنوع اور مخلوق ہے حالانکہ گواہی دیتیں ہیں عقلین کہ
 وہ تعالیٰ صانع ہے نہ مصنوع اور خالق ہی نہ مخلوق پس یہ عبارت دلالت کرتی ہے
 کہ نفی اون صفات کی ہے کہ جسکی شان سی حلول ہوا اسواسطی کہ حلول خاصہ عرا
 موجودہ کا ہے نہ اوصاف انتزاعیہ کا کہ وجود اونکا وجود منشا اونکی کے کا ہی اور
 نفی اونکی جو کہ مانند ان کے ہیں اور کتاب توحید میں حسین بن خالد سے مروی ہے کہ
 مینی جناب امام رضا سے سنا کہ فرمایا آپ نے کہ پیوستہ خدا تعالیٰ عالم ہے اور
 قادر ہے اور حی ہے اور قدیم ہے اور سمیع ہی اور بصیر ہے عرض کیا میں نے
 کہ یا بن رسول اللہ ایک قوم کہتی ہے کہ خدا تعالیٰ ہمیشہ عالم ہے ساتھ علم کے
 اور قادر ہے ساتھ قدرت کی اور حی ہے ساتھ حیات کی اور قدیم ہے ساتھ قدم
 اور سمیع ہے ساتھ سمع کے اور بصیر ہے ساتھ بصر کے حاصل اُنکی قول کا
 یہ ہے کہ خداوند عالم عالم ہی ساتھ عارض ہونے علم کے اور قادر ہی ساتھ عارض
 قدرت کی اور بصیر ہے ساتھ عارض ہونے بصر کے و علی ہذا یعنی وہ فرقہ صفا کو
 عین ذات نہیں جانتا بلکہ زائد اوسپر جانتا ہی آپنی فرمایا کہ جو کہ قابل اس قول کا ہے اور
 اسکا اعتقاد رکھتا ہی پس خدا تعالیٰ کی ساتھ اوسنے اور خدا اقرار دیتی اور ہماری
 ولایت سی خارج ہوا خدا تعالیٰ عالم اور قادر لذاتہ ہے۔ باب الاعتقاد فی الکلیف
باب تفسیر اربعین اعتقاد تکلیف کی قال الشیخ ابو جعفر اعتقادنا فی الکلیف فرمایا
 شیخ ابو جعفر ہم نے کہ اعتقاد ہمارا بیچ تکلیف کی ہم ہوا ان اللہ تعالیٰ تکلیف
 عبادہ الا دون ما یطیعون شہ یہ ہے کہ اللہ نہیں تکلیف دیتا اپنی بندوں کو مگر کمتر
 غایت طاقت اور قوت ان کی سے کہا قال اللہ لا یكلف اللہ نفسا الا وسعہا یعنی تکلیف

باب الاعتقاد فی الکلیف

انہیں دینا خدا تعالیٰ کسی نفس کو مگر کمتر وسعت اور طاقت اور سبکی سے اور الواسع دون
 الطاقۃ من الریحت کمتر طاقت اور قدرت سبکی سے هم وقال الصادق ؑ واللہ تعالیٰ
 مکلف العباد الادون بالیطیعون من العبادات الشریعۃ والعقلیۃ اور فرمایا جناب
 صادق ؑ فی کہ خدا تعالیٰ فی تکلیف نہیں دی ہی اپنی بندوں کو مگر کمتر طاقت انہی
 عبادات شرعیہ اور عقلیہ سے لانا کہ کفہم فی کل یوم ولیلۃ خمسۃ صلوات و کفہم فی
 صیام ثلثین یوما و کفہم فی کل ما تہ در ہم خمسۃ درہم و کفہم فی العمر حجۃ واحده
 و ہم یطیعون اکثر من ذلک مثل اسواسطے کہ اس خدا تعالیٰ کے تکلیف دی اوکو
 سچ ہر دن رات کی پانچ نمازوں کی اور تکلیف دی اوکو سچ ہر سال کی روزہ رکعتی ایک
 تہینہ کے یعنی تین دن کے اور تکلیف دی اوکو سچ ہر سو درہم کے پانچ درہم کے
 واسطی خمس کے اور تکلیف دی اوکو سچ ساری عمر کی ایک حج اسلام کے بجا لانی کی
 حالانکہ وہ طاقت اور قوت زیادہ اس عبادت سے رکھتی ہیں واللہ اعلم اور اللہ بہتر
 جانتا ہی **قائد** واضح ہو کہ تکلیف دینا خدا تعالیٰ کا اپنی بندوں کو ساتھ امور
 اختیار یہ اور افعال اختیار یہ کی اوامر و نواہی بہت نیک اور تحسن ہے کیونکہ
 اوہمیں تعریض ہی واسطی ثواب کی اور خوف دلانا ہے واسطی عذاب کی اور
 قریب کرنا ہی طرف خوشنودی خدا کی اور تہذیب ہی واسطی آداب کی بل
 تحصیل ہے واسطی معارف حقہ ایمانیہ کی اور تکمیل ہی واسطی عقاید ربانیہ کے
 کہ جبکہ جاننا بحکم عقل و حکمت ضروری ہے اور جہالت انہی جائز نہیں پس نابین
 واجب ہی تکلیف اور قبح ہے ترک تکلیف حکیم علیم سے اور نفع اسکا خدا تعالیٰ کی
 طرف عود نہیں کرتا یعنی اس تکلیف سے خدا تعالیٰ کی واسطی کچھ فائدہ نہیں ہی ملے
 خدا تعالیٰ کو اس میں اپنی بندوں کی واسطی فائدہ منظور ہے۔ جناب صادق ؑ نے
 اپنی آبائی طاہرین سے اور ان حضرات فی جناب امیر سے روایت کی ہے کہ
 اس جناب نے فرمایا کہ حاصل اسکا یہ ہے کہ خدا تعالیٰ فی ساتھ کمال تفضل اور
 احسان اور رحمت بی پایان کی فرایض کو اپنی بندوں کو واجب کیا اور انکو اسکی

تکلیف دی مگر یہ تکلیف دینا انکا اس سبب سے نہیں ہے کہ وہ تعالیٰ انکی عبادت کا
کچھ محتاج ہے بلکہ مصلحت اور حکمت اس تکلیف دینی میں یہ ہے کہ اچھی بری سے
اور خیریت طیب سے سب کی نظروں میں ممتاز ہو جائے اور انکی نیتوں اور دلوں کا
حال سب پر کھل جائے اور سبقت کرین طرف رحمت پروردگار اپنی کے اور اس سبب
درجات انکی بہشت میں زیادہ ہوں انتہی ملخص الروایت پس معلوم ہوا کہ تکلیف ای
حسن ہی اور ہم جانتی ہیں کہ ان تکلیف کی لمبی غایات ہیں گو ہم کو تفصیل اور
سب غایات کی معلوم نہیں مگر ہاں جسد کہ ہو اور انکی غایات معلوم ہوں وہ
بیان کیجاتی ہیں اول یہ کہ چونکہ آدمی مدنی الطبع ہے اور اپنی تعیش اور زندگی
کرنی میں محتاج ہے طرف مددگاروں اور یاروں کے اس واسطی کہ ایک آدمی
ساری اپنی مایحتاج کے کام نہیں کر سکتا مثلاً اب ہی بوسے آپ ہی در و کرے
آپ ہی پیسے آپ ہی پکائی و علی ہذا حال سب امور کا ایسا ہی ہے اور یہ ہی ظاہر
کہ اجتماع لوگوں کا اور معاملات فیما بین اگر کوئی مانع ہو تو منجر اور مضی ہو طرف فساد کے
کیونکہ ہر شخص چاہتا ہے کہ مجھی دوسری سے زیادہ نفع ہو اور اچھی خوش فحاش چیز
میری ہاتھ لگے اس واسطی حکمت الہیہ اس امر کی مقتضی ہوتی کہ کسی پیغمبر کو بھیجی
تا اس پر قوانین شرعیہ نازل کری اور وہ نبی مکلفین کو فادسی نگاہ رکھے
اور معاملات میں حق سے تجاوز نہ کرنے دی اسطور سے کہ سب بیان کرے کہ تجاوز
کرنا معاملات میں موجب عذاب اور تعزیرات دنیوی اور آخروی کا ہے اور درست
معاملات کرنے میں خوشنودی خدا اور ثوابات عقبی ہے پس بنا برین تکلیف
حسن ہوگی کہ سب آدمی جو ر و ظلم سے بچیں گے دوسرے محاسن اور
خوبیوں تکلیف سے یہ ہے کہ جب انسان خدا استغائے کا عارف اور شناسا اور
صفات ثبوتیہ اور سلبیہ کا واقف اور آگاہ ہوگا اور اچانا اگر کسی مکان خلوت
اور جاسی خالی میں کہ سوای عالم الستر و انخفات کی اور کوئی اسکی حال پر آگاہ ہی
نہ کہتا ہو کسی امر قبیح اور شنیع کی گزیر کا ارادہ کری تو بسا اوقات اسکو یہ خدا آستان

ارتکاب اس امر قبیح سے باز رکھنے کے لئے اللہ تعالیٰ کا یہی وجہ ہے بندوں کے واسطے
 حسن ہوئی غرض کہ مذہب فرقہ محققہ امامیہ کا یہ ہے کہ نسبت دینا اس امر کا یعنی
 تکلیف مالا یطاق کا ذات مقدسہ باری کی طرف کہ منزہ ہے ظلم و جور سے ہرگز جائز
 نہیں اور خدا تعالیٰ نے اپنی بندوں کو تکلیف ایسی امر کے نہیں دیتا کہ جو ان کے
 قدرت اور طاقت سے باہر ہو مثلاً ہوا پر اوڑنا یا پہاڑ کا جگہ سے اوکھاڑنا پس اگر
 خدا تعالیٰ ایسی امور کی تکلیف دی اور پھر انکی نکر نے پر بندادی تو ظلم اور سب
 لازم آئے تعالیٰ اللہ عن ذلک علو اکبر اگر خباب ابوالحسن عشری اور ان کے
 توالیین کے نزدیک تکلیف مالا یطاق خدا تعالیٰ پر جائز ہے کیونکر کہ انکی نزدیک
 کوئی چیز نسبت خدا تعالیٰ کے قبیح نہیں ہے جو چاہی وہ کری یہ لوگ نسبت اسکی
 کسی چیز کو قبیح نہیں جانتے حالانکہ یہ اعتقاد انکا فاسد ہی اور دلیل اسکی فساد کی
 نقلاً تو یہ ہے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے لا یكلف اللہ نفس الا وسعہا پس ہر کس
 قول میں خود وہ تعالیٰ تصریح کرتا ہی کہ میں کسی نفس کو تکلیف نہیں دیتا مگر کمتر
 اسکی طاقت سے پس تکلیف مالا یطاق کی نسبت اسکی طرف دینا اسکی تکذیب
 کرنا ہے اعاذ باللہ من ذلک اور دلائل عقلیہ اسکی مذہب کے بطلان کی نسبت
 مبسوطہ مطولہ میں مذکور ہیں فانظر فیہا — م باب الاعتقاد فی افعال الابدان
 باب چوتھا بیچ اعتقاد فرقہ ناجیہ کے افعال میں بندوں کی م قال الشیخ عفتا
 فی افعال العباد انہا مخلوقہ خلق تقدیر لا خلق تکوین ش فرما شیخ ابو جعفر فی کہ اعتقاد
 ہمارا بیچ افعال اختیار سی بندوں کے یہم ہی کہ وہ مخلوق ہیں خدا تعالیٰ کی ساتھ
 خلق تقدیر کے بائین معنی کہ خدا تعالیٰ ہمیشہ عالم ہے ساتھ کیفیات و خصوصیات
 اور فعلوں کی نہ ساتھ خلق تکوین کے بائین معنی کہ خدا تعالیٰ ایجاد کر نیوالا اور پیدا کر نیوالا
 اور نکال نہیں بلکہ پیدا کر نیوالا اور نکال خود بند ہے کہ وہ اپنی افعال کو آپ پیدا کرتا ہی خدا تعالیٰ
 اسکی فعل کو پیدا نہیں کرتا اور افعال بند کی قدرت کی اثر ہوتے ہیں نہ خدا کی قدرت کے اثر
 ہم معنی ذلک انہ لم یزل اللہ عالما بمقادیر ہا ش اور معنی اس کے یہم ہیں کہ بہ تحقیق اللہ تعالیٰ

مذہب ناجیہ
 فی افعال العباد

ہمیشہ ہی جانتا ہی مقدار کو اونکی افعال کی کہ اس قدر ہیں **ف** جانتا چاہتی کہ یہ مسئلہ
 جبر و اختیار کا ہے پس بنا بر مذہب حق امامیہ اشاعتیہ کی بندے اپنی اکثر افعال میں
 کہ جنہیں سے بعض فعل ساتھ تکلیف شرعیہ کے فعل رکھتے ہیں قادر و مختار ہے
 مگر نہ اپنی قدرت ذاتی سے بلکہ اوس قوت اور قدرت سی کہ جب کو خدا تعالیٰ فی او کو عطا
 کی ہے اور اعضا اور جوارح اور قوی انکو عنایت کئی ہیں اور اگر قدرت اور اختیار کو
 انسی سلب کرتا تو طاقت اور توانائی فعل کرنے پر نہ رہتی اور اگر او پر ایمان اور کفر کے ان کو
 ساتھ اگر راہ اور جبر کے رکھتا تو یہہہ اوس کو ہرگز دفع نہ کر سکتے لیکن خدا تعالیٰ بنا بر آزمائش
 اپنی بندوں کے ساتھ مزید لطف و مرحمت و حکمت و مصلحت کی انکو انکی افعال میں قدرت
 اور اختیار بخشا ہی اور اوسیکے موافق اور لایق تکلیف ہی دی ہے پس جو بندے کہ اوسکی
 متابعت اختیار کرتے ہیں او کو اپنی توفیق اور تائید سے محروم نہیں رکھتا اور جو لوگ کہ
 کفر اور معصیت پر اصرار رکھتی ہیں تو او کو توفیق اور تائید سے اپنی محروم رکھتا ہے
 نہ یہہہ کہ العیاذ باللہ ان کو بیچ کفر اور عصیان کے مجبور کرتا ہے مگر فرقہ اشاعتیہ کہتی ہیں
 کہ فاعل سب افعال بندوں کا خدا ہے اور بندے مطلقاً ان میں اختیار نہیں رکھتے
 بلکہ خدا تعالیٰ افعال کو انکی ہاتھوں پر جاری کرتا ہی اور وہ خود ان فعلوں میں مجبور ہیں
 شاہ عبدالغفر نے تحفہ میں لکھا ہے کہ جو کچھ بندوں سے اور حیوانات سے صادر
 ہوتا ہی خیر اور شر اور کفر اور ایمان اور طاعت اور معصیت سی سب پیدائش
 خدا کی ہیں اور ایجاد اوسیکا ہے بندوں کو قدرت اونکی پیدائش میں نہیں ہاں
 کسب اور عمل بندوں کا ہے اور او پر اسی عمل اور کسب کے جزا پاتن گے یہہہ ہی مذہب
 اہل سنت کا انتہی ترجمہ کلام شاہ صاحب پس یہہہ کلام صریح ہے سچ عدم قدرت او
 مجبور ہونے بندوں کے اور یہہہ جو کسب کی نسبت بندوں کی طرف دی ہے اسکا کچھ
 محصل معلوم نہیں ہوا اور کلام اس فرقہ کا اسکے معنی کی بیان میں مضطرب ہی بعض کہتی ہیں
 کہ بندہ قدرت غیر موثر رکھتا ہی کہ اوسکی قدرت صدور افعال میں کچھ اثر نہیں رکھتی یا
 ارادہ بندہ سی ہے اور مقارن اس ارادے کی فعل بندے سی ظہور میں آتا ہے

یعنی جب بندہ ارادہ فعل کا کرتا ہی تو اس ارادے کے ساتھ وہ فعل ظاہر ہو جاتا ہے
 مگر اس کی قدرت اور ارادے کو فعل کے وجود میں مطلقاً دخل نہیں بلکہ خدا تعالیٰ مقارن
 اس ارادے کے موافق خواہش بندے کی جو کام کہ نیک ہو یا بد مثل شر و ر
 معاصی کے بنا برتخفیف تصدیع مکلف کی آپ واقع کرتا ہی اور بعض فی اسہی امر کو
 یعنی بندہ جو محل طاعت اور معصیت کا جانب خدا سے ہوتا ہی کس نام رکھا ہی جیسے
 کلام فضل ابن روز بہان سی ظاہر ہے اور ایک فرقہ اہل تسنن سے جہمیہ سی کہ
 کہ وہ اشاعرہ ہی ہی اور خفیہ ہی ہے مگر جبر یہ محض ہی اور لکایہ اعتقاد ہی کہ بندہ کو
 کی طرح کی قدرت نہیں بلکہ آدمی مثل جمادات کی ہے جیسا کہ قاضی حبیب اللہ فی
 سلم میں اس مقام میں لکھا ہی اور پھر کہتی ہیں کہ یہ قول جہمیہ کا سفسطہ محض ہے
 اس واسطی کہ بندہ کو قدرت کسب کرنے فعل کے ہی مگر فرقہ اشاعرہ کی نزدیک کسب سی
 مراد یہ ہے کہ بندہ میں وقت فعل کرنے کی ایک قدرت مہیوم موجود ہوتی ہی مگر
 فعل کر نہیں اس قدرت کو کچھ دخل نہیں ہوتا اور پھر یہ ہی کہتی ہیں کہ یہ ہی
 قدرت تکلیف کی واسطی کافی ہے پھر قاضی صاحب کہتی ہیں کہ حق یہ ہے کہ یہ قول
 بھی ہم یہ ہے جبر محض کا اور ابو حنیفہ کے نزدیک کسب مراد یہ ہی کہ ایک قدرت
 بندہ میں ہے کہ اثر اس کا تصمیم ہے یعنی مضبوطی ارادے کی اور بعد اس غزم کے
 فعل مقصود کو اس کے خود خدا تعالیٰ موافق اپنی عادت کی پیدا کرتا ہے انتہی محصل
 کلامہ اس کلام قاضی صاحب باوجودیکہ مثنی المذہب میں ظاہر ہوتا ہے کہ قول
 اشاعرہ کا بھی ہم یہ قول مجبرہ کی کہتی ہیں کہ بندہ مجبور اور لاچار ہے اپنی فعلوں میں
 اور قابل ہیں ساتھ قدرت غیر موثر کے یعنی کہتی ہیں کہ بندہ میں قدرت فعل کر نیکی
 تو ہی مگر وہ قدرت فعل کی وجود میں اثر نہیں کہتی ہی بندہ کی قدرت سی فعل اس کا وجود
 میں نہیں آتا بلکہ خدا اس کو پیدا کرتا ہے اور ایسا ہی حال ہے مقال خفیہ کا بھی
 بہر حال یہ قول اشاعرہ اور خفیہ کا بچند وجہ باطل ہے اول یہ کہ عقل مستقیم اور
 وجدان سلیم بندوں کے فعلوں میں درمیان حرکت کتابت کی کہ بندہ اپنی اختیار

اوسکو واقع کرتا ہے اور درمیان حرکت رعشہ کی کہ بدون اختیار بند کی پیدا ہو جاتی ہے
 فرق بین پائی لگا اور ایسی ہی فرق ہے درمیان اسکے کہ کوئی شخص کوٹھے پر سے گر پڑے
 یا کوٹھے پر سے اپنی ارادے سے نیچے آئے پس ہم یہ یقین جانتے ہیں کہ حرکت رعشہ میں
 اور کوٹھے پر سے گر پڑنے میں بندہ کی قدرت و اختیار کو کچھ دخل نہیں اور ایسی لکھنی
 اور کوٹھے سے نیچے آنے میں قوت اور قدرت کو بندہ کی دخل ہے اور اپنی اختیار سے
 اوسکو واقع کرتا ہے اور اگر کوئی فعل افعال سے بندہ کے اختیار میں نہ ہو تو دونوں
 شقوں میں کچھ فرق نہ ہو بالجملہ ہر مکلف اپنی فعل اختیاری اور غیر اختیاری میں فرق
 ضروری پاتا ہے اور یہ دعویٰ محتاج اقامت دلائل کا نہیں ہے منقول ہے کہ
 ابو البزلی معزلی نے کہا کہ گدہا بشہ کا کہ ایک مرد اشعری ہے بشر سے زیادہ عقل
 رکھتا ہے اس واسطے کہ اگر بشہ اپنی گدہے کو ایک نہر عرض عمیق پر لاوی اور اوسکو
 ماری تاکہ وہ نہر سے عبور کرے مگر چونکہ گدہا جانتا ہے کہ اوس نہر سے عبور کرنا
 اوسکی قدرت اور اختیار سے باہر ہے تو وہ ہرگز بشہ کی اس میں متابعت نہ کرے گا اور
 اگر ایک نہر صغیر پر اوسکو لگا کر ماریگا تو وہ بسہولت اوس نہر میں چلا جائیگا اور اوس
 عبور کر جائیگا اس واسطے کہ گدہا فرق ظاہر پاتا ہے مابین اپنی فعل مقدور اور غیر
 مقدور میں اور بشہ کہ اوسکا صاحب ہی وہ اپنی فعل اختیاری اور غیر اختیاری میں
 فرق نہیں کرتا اور سب کاموں میں اپنی تین مجبور جانتا ہے پس ہمارا اوسکا اوس
 عاقل ہے اور ایک حکایت لطیف اور مناسب اس مقام کے منظرہ پہلول
 علیہ الرحمۃ کا ہے ساتھ ابو حنیفہ کے قاضی نور اللہ نور اللہ مرقدہ نے بیچ مجالس المؤمنین
 لکھا ہے کہ ایک روز پہلول کا گدرا ابو حنیفہ کے دروازی پر ہوا پہلول نے سنا کہ ابو حنیفہ
 ایسی شکر دون سے فرما رہی ہیں کہ امام جعفر صادق ثلاثین چیز کہتی ہیں کہ میں
 اون کو پسند نہیں کرتا اول یہ کہ وہ کہتی ہیں کہ شیطان آگ کی ساتھ عذاب
 دیا جائیگا یعنی جہنم میں جلایا جائیگا حالانکہ شیطان آگ سے بنایا ہوا ہے پہر کیونکر ہو
 کہ آگ سے بنا ہوا آگ سے عذاب پائی دوسری وہ کہتی ہیں کہ خدا تعالیٰ

کسی کو دکھائی نہ لگا اور کوئی اور سکودیکہ نہ سکھایا پس کیونکر ہو سکے کہ جو چیز موجود ہو اور ہر
 کوئی اور سکودیکہ نہ سکے اور وہ کسی کو دکھائی نہ دے تیسری یہ کہ وہ کہتے ہیں
 کہ بندہ فاعل اپنی فعل کا ہے حالانکہ مخصوص اس کے خلاف پر وارد ہیں جب یہ بات
 ابو حنیفہ کی تمام ہوتی تو بہلول نے ایک ڈھیلہ مٹی کا اوٹھا کر ابو حنیفہ کے مارا اور مار کر بہاگے
 اتفاقاً وہ ڈھیلہ ابو حنیفہ کی پیشانی پر آنکر لگا کہ اوٹکو کو فت پہونچی اور درد ہونے لگا ابو حنیفہ
 مع انہی شاگردوں کے بہلول کے پیچھے دوڑے اور اوٹکو پکڑا مگر چونکہ بہلول خلیفہ کی داماد
 تھا اوٹکو آزار تو نہ دیکے مگر خلیفہ کے پاس پکڑ کے لائے بہلول نے ابو حنیفہ سے یوچا کہ میں
 تم پر کیا ظلم و ستم کیا ہی جو تم مجھے خلیفہ کے پاس پکڑ لائے ہو ابو حنیفہ نے کہا کہ تمہی میری ڈھیلہ
 مارا کہ میرا سر درد کرنے لگا اور مجھے ایذا ہوتی بہلول نے کہا کہ مجھے درد کو دکھلا دو ابو حنیفہ
 نے کہا کہ درد کو کیونکر دکھاؤ گے بہلول نے کہا کہ پر تم امام جعفر صادقؑ پر کیون اعتراض
 کرتے ہو اور کہتی ہو کہ کیا معنی کہ خدا موجود ہو اور پھر دکھائی نہ دے دوسرے تم دعویٰ
 درد اور کو فت اور ایذا کا کرتے ہو حالانکہ ڈھیلہ مٹی کا تھا اور تم سبھی مٹی سے بنی ہو اور
 مٹی مٹی سے متاثر نہیں ہو سکتی اور ایذا نہیں پاسکتے موافق اس تمہاری اعتراض
 کہ تم جناب امام جعفر صادقؑ پر کرتے ہو اور کہتی ہو کہ شیطان آگ سی بنا ہے پھر کیونکر
 آگ سی معذب ہوگا اور آگ کیونکر آگ کو ایذا پہونچا سکی تیسری یہ کہ اس جناب کی
 قول سے استبعاد کرتے ہو اور کہتی ہو کہ جناب صادقؑ فرماتے ہیں کہ بندہ اپنی فعل کا
 آپ فاعل نہیں ہے پس اگر تمہارے نزدیک بندہ اپنی فعل کا فاعل نہیں بلکہ خدا
 اس کی فعل کا فاعل ہے تو پھر تم مجھ کو خلیفہ کی پاس کیون پکڑ کر لائے ہو میں نے کیا کیا
 جو کچھ کیا خدا نے کیا ابو حنیفہ نے جو یہ بات معقول جتنی تو چٹکی ہو کر چلے گئے —
 دوسری یہ کہ خدا تعالیٰ نے حکم کیا ہے واسطی طاعت کی اور اس پر ثواب مقرر
 کیا ہے اور معصیت سے منع کیا ہے اور عذاب اس پر مقرر فرمایا ہے اور یہہ امر
 قرآن میں بہت جگہ ہے از اجلہ ایک جگہ ہے کہ وہ تعالیٰ فرماتا ہے و اتقوا الصلوات
 و اتوا الزکوٰۃ و ارکعوا مع الرکعین یعنی برابر کہو نماز کو اور دو رکعت کو اور رکوع کر

ساتھ رکوع کریم الون کی پہلے اشارہ ہے طرہ نماز جماعت کی اور دوسری جگہ
 فرماتا ہے ومن یصل یومین متعمدا فجزاؤہ جہنم یعنی جو شخص کھ کھ قتل کرے یومین کو
 دین و دانستہ پس جزاؤسکی جہنم ہی اور سوای ان کے اور بہت سی آیتیں امر و
 نہی میں ہیں پس اگر افعال بندوں کے انکی اختیار میں ہوتے تو ان کو تکلیف دینا
 اور ثواب و عذاب کا وعدہ و وعید کرنا بیجا ہوتا جیسی کوئی شخص اپنی غلام کے
 دست پابند ہے اور حکم کری کہ تو فلاں چیز کو لا اور پہراؤ سکومارے کہ تو کیوں نہ لایا
 پس اس سے زیادہ اور کیا امر قبیح ہوگا اور کون شخص زیادہ اوس سے ظالم ہے کہ کفر اور عصیت
 کو ہاتھ اور زبان پر بندوں کے بغیر اختیار ان کے کی جاری کری اور پہراؤ سبب
 ابد الابد اوسکو جہنم میں ڈال دی اور ہمیشہ جلائی حالانکہ اکثر جاقرآن میں فرمایا ہے کہ خدا ظالم
 نہیں ہی جب کہ فرماتا ہے ومارتک بظلام للعبد منقول ہی کہ ابو حنیفہ نے جناب
 موسیٰ بن جعفر سے پوچھا اؤ آپ بہت صغیر سن تھی کہ یا غلام ممن المعصیۃ یعنی اسے
 کڑکے معصیت کس سے ہی آپ نے فرمایا کہ تین حال سے خالی نہیں یا معصیت جانب
 خدا اسی ہے اور بندہ اوس میں کچھ دخل نہیں رکھتا تو پس سنہ اور نہیں کہ پروردگار کریم
 عذاب کری بند کو اوس فعل پر کہ جو اوس سے صادر ہوا ہو یا یہ کہ خدا مقامے کی
 اور بند کی شرکت سی صادر ہوتی ہی پس اوصورتیں ہی سنہ اور نہیں شریک قوی کو کہ ظلم کری
 اوپر شریک ضعیف کی اور یا یہ کہ بند ہی سی معصیت صادر ہوتی ہے اور حقیقت
 میں ہی ایسا ہی ہے کہ فقط بندہ ہی سے صادر ہوتی ہے پس اگر خدا استعالیٰ چاہی تو
 عذاب کری سبب شامت گناہ اوسکی کے اور اگر چاہے عین کرم اپنی سی عفو کری
 ابو حنیفہ کو یہ جواب بتلگا ایسا سکوت ہوا کہ پھر کچھ جواب نہ بن پڑا غرض بہت سی دلیلین
 اسکی جدیدہ سلطانہ اور عماد الاسلام وغیرہ میں موجود ہیں جسکا جی چاہا اور نہیں کچھ
 اس مختصر میں سبکے لکھنی کی گنجائش نہیں م باب الاعتقاد فی نفی الجبر والتفویض
باب پانچواں اعتقاد فرقہ حقہ امامیہ کا بیچ نفی جبر اور تفویض جبر کے معنی ہیں
 اگر اہل کے اور تفویض کی سپرد دینی کی یعنی خدا استعالیٰ بندوں کے افعال اختیار یہ کہ

بغیر ان کے اختیار کے آپ ایجاد نہیں کرتا اور ان کے افعال کو ان کے ارادے پر نہیں چھوڑتا کہ جو جائز وہ کریں بغیر ارادہ اطاعت اور بندگی خدا اور متابعت حکم خدا کی اور بی کفر وہ جانتی گناہ اور نہی کے اوس سے ہم فال الشیخ الاعتقاد فی ذلک قول الصادق لا جبر ولا تفویض بل امر بین امرین شیخ فرمایا ابو جعفر نے کہ اعتقاد ہم فرقه ناجیہ کا سچ جبر و تفویض کے قول جناب امام جعفر صادق کا ہے کہ فرمایا اوس جناب کہ جبر نہیں ہی سچ فعل خدا تعالیٰ کے نسبت بندوں اپنی کے اور تفویض ہی نہیں ہے بلکہ فعل خدا تعالیٰ کا ایک چیز ہے درمیان دو چیزوں کے ہم قسمل عنہ علیہ السلام عن ذلک فقال مثل ذلک رجل رایتہ علی معصیۃ فہیتہ عن معصیۃ فلم یتنبہ فترکتہ ففعل ملک معصیۃ شیخ حاصل یہ کہ پوچھا اوس جناب سی کہ کیا ہے وہ چیز درمیان دو چیزوں کے فرمایا کہ وہ چیز مثل اسکی ہے کہ دیکھی تو اکیمر کو کہ گناہ خدا کا کرتا ہے پس منع کیا تو نے اوس کو اس معصیت سی پس ترک نہ کیا اوسنی اوس معصیت کو پس چوڑ دیا تو فی اوس کو اور بجبر باز نہ کہا تو نے اوس کو اوس معصیت سی اور کیا اوس گناہ کو ہم فلیس حیث لا یقبل منعک فترکتہ کنت انت امرتہ بالمعصیۃ وانت اعلم شیخ پس اس صورت میں یعنی چونکہ اوس نے تیری منع کو قبول نہ کیا اور اس سبب تو نے اوس کو اس کے حال پر چوڑ دیا اور جبر سے اوس کو معصیت سی باز نہ کہا لازم نہیں آتا یہ امر کہ تو فی حکم کیا ہو اوس کو واسطی گناہ کرنے کے اور راضی ہو تو ساتھ معصیت اوسکی کے بلکہ جبکہ اول تو فی اوس کو منع کیا تو پس تفویض نہ کیا یعنی منع کرنا تیرا اوس کو دلیل ہی اسکی کہ تو نے اوس کو اجازت گناہ کرنے کی نہ دی اور جبکہ آخر کو چوڑ دیا تو اوس کو تو پس جبر نہ کیا تو نے اوس پر پس مثل اسکی ہے فعل خدا تعالیٰ کا یہی کہ اول تو فی منع کیا بند کو معصیت کرنے سے اور جبکہ بند اوسکی منع کو نہیں مانتا تو پھر وہ تعالیٰ اوس کو اسکی حال پر چوڑ دیتا ہے نہ اوس پر جبر کرتا ہے معصیت کی نکر نے پر اور نہ اوس کو حکم دیتا واسطے معصیت کرنے کے ہم باب الاعتقاد فی الارادۃ والمشیئۃ شیخ

باب چہا

باب چہا سچ اعتقاد ارادہ اور مشیئہ کی اول معنی ارادے اور مشیئہ کے

بیان لکھی جاتی ہیں پھر ترجمہ عبارت رسالہ کا کیا جائیگا اور اس ضمن میں کہ جناب زبدۃ المجتہدین
 سید حسین اعلیٰ التہذیبی نے اعلیٰ علیین حدیقہ سلطانیہ میں فرمائی ہیں جان تو
 کہ افعال اختیار سے فاعل مختار سے ساتھ ارادے اور اختیار کے صادر ہوتی ہیں
 اور چونکہ ثابت ہوا ہے کہ خدا تعالیٰ قادر و مختار ہے تو پس چاہتی کہ افعال ہی ساتھ
 اس کے ارادے اور اختیار کے صادر ہوں اور یہ ہی معنی ہیں مرید کے لیکن بند
 میں جو فعل کہ ان کے اختیار سے صادر ہوتے ہیں اور انکا حال اس طرح ہے کہ
 اول تو وہ تصور اور لکھتے ہیں اور پھر بعد اس کے فائدہ ان کا دیکھتی ہیں کہ اس
 فعل کا کیا فائدہ ہے اور پھر خواہش ان کے ساتھ پیدا کرتے ہیں اور یہ سب
 امور محرک اور باعث ہوتے ہیں اور یہ فعل کے یہاں تک کہ پورا ارادہ اس فعل کے
 کرینکا ہو جاتا ہے یہ حال تو بند کی ارادیکہ ہے اما ارادہ خدا تعالیٰ کا پس وہ کئی
 معنی پر اطلاق کیا جاتا ہے اول علم مصلحت یعنی مصلحت کا جاننا

اور علم مصلحت باعث ہوتا ہے ترجیح فعل کا اور اس کے ترک پر یا
 ترک کا اور اس کی فعل پر یعنی جب مصلحت اس فعل کے کرنے میں ہوتی تو وہ ترجیح دیتی
 فعل کے کرنے پر اور جب مصلحت ہوتی ہے فعل کے نہ کرنے پر تو وہ ترجیح دیتی ہے
 فعل کے نہ کرنے کو اور اس کے کرنے پر جیسے کہ مکملین امامیہ بیان فرماتے ہیں اور ظاہر ہے
 کہ صدر فعل کا قادر متعال سے بعض زمانے میں اور ترک اس کا دوسری زمانہ میں اور
 خطا کرنا خلعت ہستی کا ایک وقت میں اور قطع کرنا اس کا ساتھ موت اور فنا کے دوسرے
 وقت میں موقوف ہے اور یہ مصلحت کی پس خدا تعالیٰ ہر چیز کو موافق مصلحت کے
 عمل میں لاتا ہے جبکہ مصلحت دیکھتا ہے موجود کرنے میں تو موجود کر دیتا ہے اور
 جبکہ مصلحت جانتا ہے عدم میں تو معدوم کر دیتا ہے اس واسطے کہ فعل حکیم کا خالی
 حکمت سے نہیں ہوتا اور چونکہ علم اس تعالیٰ کا عین ذات اقدس اس کا ہی نتیجہ
 کہ نیکی اور بدی کوئی چیز اور سپر پوشیدہ نہیں پس البتہ مصلحت ہر چیز کی انی نفس
 ذات سے جانتا ہی اور یہ علم داعی ہوتا ہے اس کو اور یہ فعل کے یا ترک فعل کے

یا حرکت فعل کے پس ارادہ کہ ایک صفت موجود ہے زاید اوسکی ذات پر علم و قدرت سے غیر
 نہیں ہی بلکہ ایک ہی ہے مگر ہاں حضرات اہل سنت نبی گمان کیا ہے کہ ارادہ خدا کا نام
 اوسکی ذات پر دوسری اطلاق ارادہ حق تعالیٰ کا اور نفس فعل کے ہی آتا ہی جیسا
 کہ اکثر روایات سے مستفاد ہوتا ہے صفوان بن یحییٰ کہتا ہے کہ منی عرض کی بیچ خدمت
 الی الحسن کے کہ آپ فرمائیں ہماری واسطے کہ ارادہ خدا کا کیا ہے اور ارادہ بندوں کا
 کیا ہے آپ نے فرمایا کہ ارادہ مخلوق کا وہ امر ہے کہ جو اوس کے دل میں گذرتا ہی اور
 جب پر اوسکی ساری قرار پکڑتی ہے اور اوس کے ذہن میں آتا ہی اور ارادہ خدا کا حادث
 کرنا اور پیدا کرنا اوسکا ہی بغیر امور مذکورہ کے اور یہ معنی ساتھ معنی اول کے کچھ منافات نہیں
 رکھتی اس واسطی کہ علم اوسکا ساتھ مصالح اور مفاسد کے دلیل عقل و نقل سے ثابت ہی
 اور حضرات معصومین کی عموم علم الہی کو ساتھ بیانات شافی کے بیان فرمایا ہی پس عرض
 انحضرات کی یہ ہے کہ ارادہ بندوں کا ایک وصف حقیقی ہی حادث کہ متوسط ہوتا ہے
 اور کی ذات اور اوں کے افعال میں بخلاف باری تعالیٰ کی کہ مثل ارادہ بندوں کے
 وصف حقیقی حادث متوسط نہیں پس نفس فعل اوسکا بمنزلہ ارادہ کی ہے اور جس جگہ
 نفی قدم ارادے اوس تعالیٰ کی بیان کی ہے کہ ارادہ اوسکا قدیم نہیں مراد اوس
 نفی صفت زائدہ موجودہ کی ہے کہ حضرات تسنن اوسکی قائل ہوتی ہیں تیسری یہ کہ
 ارادہ اوس تعالیٰ عبارت ہی تعلق علم سے اوسکی ساتھ وجود مصلحت کی فعل میں یا ترک
 فعل میں یا سوا سلی کہ خدا تعالیٰ جیسا کہ ازل سے حال ہر چیز کا جانتا ہے اور ہر وقت
 اوپر تغیرات احوال اور کی کے آگاہ ہی اور وقت موجود ہونے شئی کی اوسکو موجود
 جانتا ہے اور وقت معدوم ہونی شئی کی اوسکو معدوم جانتا ہی اور حال صحت میں
 صحت کو اور حال مرض میں بیماری کو جانتا ہے کوئی چیز کسی حال میں اوسپر
 مخفی نہیں اور یہ تعلقات جو اوپر گذرے مثل اوں صفات فعل کے ہیں کہ جو
 مقارن اور نزدیک فعل کے حادث ہوتے ہیں اور مغایر ہیں علم قدیم کے جیسا کہ
 جناب امام جعفر صادق ع سے ابن حمید نے پوچھا کہ آیا خدا تعالیٰ ہمیشہ مرید

یا نہیں اپنے فرمایا کہ وہ تعالیٰ ہمیشہ عالم ہے لیکن مرید نہیں ہوتا کہ او سوقت کہ مراد سابقہ
 اوسکے ہو غرض مراد ارادہ ایسے علم قدیم الہی نہیں ہے اور نہ نفس فعل و ایجاد ہے بلکہ
 تعلق ساتھ مصلحت ایجاد کے اور یہ سب معانی ارادہ کی نسبت بافعال باری تعالیٰ
 باہم گرچہ مناسبات نہیں رکھتی لیکن ارادہ باری تعالیٰ کا نسبت افعال بندوں کے
 پس اطلاق اوسکا بھی کئی معنی پر آیا ہے اول یہ کہ خدا تعالیٰ ارادہ کرتا ہی بندوں کی
 طاعت کا اور ارادہ نہیں کرتا معصیت کا بلکہ کراہت رکھتا ہے اوس سے اور
 مراد ارادہ سے اس جگہ امر اوسکا ہے واسطی طاعت کی اور مراد کراہت سی نہیں
 اوسکی ہی معاصی سے دوسری یہ کہ احادیث میں آیا کہ جو کچہ سچ عالم کون کے واقع ہوتا
 ساتھ ارادہ اور مشیت اوسکی کے واقع ہوتا ہے اور اسکے معنی میں ایک یہ کہ عالم میں
 جو کچہ واقع ہوتا ہے ساتھ علم اوسکے کے واقع ہوتا ہے اس واسطی کہ کوئی چیز نہیں ہے
 کہ جب کو علم الہی نے احاطہ نہ کیا ہو سب چیز اوسکے علم میں موجود ہے م قال الصادق
 شاء الله ان لا يكون شئ الا بعلم الله دوسری یہ کہ ارادہ ایسی مقام میں بمعنی عدم
 منع کے ہی اس واسطی کہ اگر خدا تعالیٰ بندوں کو ان افعال سے مانع آتا تو کون تھا کہ
 خلاف اوسکے کر سکتا اور کہی مراد ارادہ سی ہیل و آسان کرتا ہی اور کہی ممکن
 سی ہے یعنی قادر کردینا اور قدرت دیدینا اور کہی مراد تخلیہ سی ہے یعنی خالی کردینا
 اور باقی رکھنا شئی کا اوپر اوسکی حال کے کہ جس حال پر ہے احوال سے یعنی
 جس حال پر وہ ہے اوسی حال پر رہنی دنیا جیسا کہ بکیر بن اعین سی مروی ہے
 کہ عرض کی مینی جناب امام جعفر صادق علیہ السلام کہ آیا علم خدا اور مشیت اوسکی
 مختلف ہیں یا متحد فرمایا کہ علم عین مشیت نہیں ہے یعنی عین مشیت حادثہ کی نہیں ہے
 اور یہی یہ معنی مغایر ہیں ارادہ کے کی جو کہ معنی نفس فعل کی ہے اس واسطی
 کہ اوس جناب نبی صلی اللہ علیہ وسلم روایت کی فرمایا ہے کہ الا حرمی انک تقول ما
 فعل کذا ان الله ولا تقول ما فعل کذا ان اعلم الله فقولک ان الله فعل
 علی الله لم یشر فاذا اشار کان الذی اشار کما اشار به علم الله سابق للمشیئۃ اور

اسی جگہ سے ظاہر ہوا کہ کھانا اللہ کا مناجات میں سوائی طاعات کی ہی مستحسن ہے
 انہما را بجز نفہ و تقویٰ لا موره علی مشیتہ ربہ قیسری یہ کہ خدا تعالیٰ نے
 قرآن مجید میں فرمایا و لو شاء لہدکم اجمعین مراد مشیت سی اس آیہ میں
 مشیت الہیاتی ہی ہے اگر خدا تعالیٰ چاہتا کہ آدمی خولج خولج اور پر راہ راست
 کی آوین تو البتہ طوعاً اور کرہاً سب ایمان لاتے لیکن خدا تعالیٰ آزمائش
 اپنے بندوں کی چاہتا ہے تا نظر میں آدمیوں کے نیک بد سے تمیز پاوسی
 اور مطیع عاصی سے ممتاز ہو پس ہلجا اور مضطر اور لاچار نہیں کرتا اور ان کو
 اوپر ہدایت اور طاعت کی اور نہیں تو تفرقہ درمیان سے اوٹھ جاتا بلکہ رہتا
 کرتا ہی او کو ایسی وضع پر کہ وہ اختیار کر لین اور او کو اختیار کرنے میں کچھ
 دشواری نہ پڑی پس اگر خوشی اور رغبت سی راہ راست اختیار کی تو بجات پایا
 ہلاک ہوئی اور جبکہ یہہ تو نے جانا تو یہہ ہی جان کہ کراہت خدا را دیک ہی اور جبکہ معنی
 ارادے کی معلوم ہوئی تو معافی کراہت کی بجہ کہ خدا اسکی ہی معلوم ہونگی اس واسطی
 اشیا جانی جاتے ہیں ساتھ خدا را دانی کے جیسا کہ مشاء علم کو جانا تو پس جہل کہ خدا علم کی
 وہ ہی جانا جائیگا پھر فرماتے ہیں شیخ ابو جعفر ہم کہ ہم اعتقاد دانی ذلک قول الصادق

شامانہ و ارادہ و لم یجب و لم یرض شامان لا یكون شئی الا بعلمہ و ارادہ و لم یجب
 یجب ان یقال لہ ثلاث ثلثہ قلم یرض بعبادہ الکفر شئی یعنی اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا بیچ
 یعنی بیچ ارادے اور مشیت کی قول جناب صادق کا ہے کہ اس جناب فی فرمایا کہ چاہا
 اللہ نے اور ارادہ کیا اور دوست رکھا اور نہ راضی ہوا چاہا یہہ کہ نہ کوئی مشی مگر ساتھ
 علم اسکی کے اور ارادہ کیا مثل اسکی کا حاصل یہہ کہ ارادہ اور مشیت اسکی متعلق ہوئی
 بعض اشیا کی ساتھ بعض وجہ سے جیسا کہ ارادہ اور کا متعلق ہوا ساتھ اسکی کہ کوئی
 شئی بغیر علم اسکی کی واقع نہ ہو بلکہ خوشی واقع ہوا اسکی علم کے ساتھ واقع ہو
 اور نہ دوست رکھا مثل اسکی کو کہ کہا جاتے واسطی اسکی کہ وہ تیسرا خدا ہی تین
 خدا اور ایسی ہی نہ راضی ہوا واسطی بندوں اپنی کے کفر کہ بند ہی اسکی کافر

ہو جائیں ہم وقال البتہ قلنا انک لا تہدی من اجبت ولا کن التہدی من یثا ریش یعنی بدشکلی
 تو اسی محمد ہدایت نہیں کر سکتا ہی اوس شخص کو کہ دوست رکھتا ہی تو اور چاہتا ہے کہ وہ
 ایمان لائی و لیکن خدا استغاثے ہدایت کر سکتا ہے جس کو کہ چاہتا ہے ہم وقال اللہ عزوجل
 واثاؤن الا ان یثا اللہ رب العالمین ریش یعنی اور نہیں چاہتی ہو تم راستی اور
 ہدایت کو مگر یہ کہ چاہے خدا پروردگار عالموں کا کہ تمپر جبر اور زبردستی کری ایمان کے
 واسطی ہم وقال اللہ تعالیٰ و لو شاء ربک لامن فی الارض کلہم جمیعاً افانت تکرہ الناس
 حتی یوفوا موثنین ریش اور اگر چاہتا پروردگار تیرا کہ بخیر سب آدمی ایمان لائیں تو البتہ
 ایمان لاتے وہ لوگ کہ بیچ زمین کے ہن کل اون کے سب کیا پس تو زبردستی کرتا ہے آدمی کو
 اسی محمد ایمان کے مقدمہ میں یہاں تک کہ ہو یں وہ ایمان لائیو اسے یعنی تو قدرت نہیں کرتا
 کہ آدمیوں کو اپنی زور اور زبردستی سی مومن کر دی خدا تعالیٰ میں البتہ یہ قدرت ہی
 ہم وقال اللہ عزوجل و ما کان نفس ان تو من الا باذن اللہ ریش فرمایا خدا تعالیٰ عزوجل نے
 اور نہیں ہے واسطی کسی نفس کے یہ کہ ایمان لائے مگر باذن خدا کہ قدرت ہر طرح کی
 دیوی اور عقل اور فہم عطا کری ہم وقال اللہ عزوجل و ما کان نفس ان تموت الا باذن اللہ
 کتاباً موجلاً ریش اور فرمایا خدا تعالیٰ نے اور نہیں ہی واسطی کسی نفس کے یہ کہ مرے وہ مگر
 ساتھ حکم خدا کے کہ جس وقت وہ فرمائی تو ملک الموت روح کو قبض کری اور یہ حکم لکھا ہوا
 لوح محفوظ میں لکھا معین کہ مقرر ہے وقت اوسکا کہ اوس وقت سی پہلے نہیں ہو سکتا ہی
 ہم وقال اللہ عزوجل یقولون لو کان لنا من الامر شیء ما قتلنا ہذا قتل لو کنتم فی سیکم لبر الذین
 کتب علیہم القتل اسے مزاج ہم ریش یعنی کہتی ہیں وہ منافقین اپنی یاروں سے کہ اگر
 ہوتا واسطی ہماری امر میں سی کوئی شئی یعنی اگر فتح اور نصرت ہماری نصیب ہوتے
 جیسی کہ محمد و عدی کرتا ہے تو نہ قتل کئی جلتے ہم اس جگہ کہہ اسی محمد ان منافقین سے
 کہ اگر ہوتے تم بیچ گہروں اپنی کے البتہ باہر نکلتے وہ لوگ تم میں سے کہ لوح محفوظ میں
 لکھا گیا ہے اوپر اون کے مارا جانا طرف خواہا ہوں اپنی کے ہم وقال اللہ عزوجل
 و لو شئنا لا یثنا کل نفس ہد ہا ریش اور اگر چاہتی ہم البتہ دیتی ہم دنیا میں ہر نفس کو

رہنمائی اور سبکی یعنی اگر ہم چاہتے تو اون کو جبر کرتے ایمان اور عمل نیک کی لاسے پر اور اون کو
 ایسی چیز دیتی کہ جس کے وسیلہ سے سب ایمان کو اختیار کرتے لیکن یہ امر مخالف
 تکلیف کی ہے اور تکلیف یہ ہے کہ آدمی اپنی اختیار سے ایمان لائی ہم قال اللہ عز وجل
 یرید اللہ بکم الیسر ولا یرید بکم العسر **شرح** یعنی ارادہ کرتا ہے اللہ سہولت تمہاری
 آسانیکو اور نہیں ارادہ کرتا ہے تمہاری تنگی کو ہم قال اللہ عز وجل یرید اللہ لیسکم الیسر
 الذین من قبلکم ویحب علیکم **شرح** یعنی ارادہ کرتا خدا اور چاہتا ہے تاکہ بیان کریں تمہارے حکام
 حلال اور حرام اور ہدایت کریں تم کو طریقوں کو گئی کہ پہلی قسمی تھی اور تو قبول کریں اور پرتہاری
 ہم قال اللہ عز وجل یرید اللہ ان یخفف عنکم **شرح** ارادہ کرتا ہے اللہ چاہتا ہے کہ تخفیف کریں تم سے
 ہم قال اللہ عز وجل ولو شاء اللہ ما اشركوا وما جعلکم علیہم حقیقا **شرح** اور اگر
 چاہتا خدا تو حید کو لوگوں پر جبر کر کے تو بے شرک کرتے وہ لیکن یہ امر مخالف
 تکلیف کی ہے بلکہ چاہتی کہ لوگ اختیار سے ایمان قبول کریں اور نہیں کیا ہم
 شہکوا ای محمد اور پر اون کافرون کے نگہبان ہم قال اللہ عز وجل ولو شاء اللہ
 ما فطرق قدرہم وما یفترون **شرح** اور فرمایا اللہ عز وجل فی کہ اگر چاہتا خدا کہ بجز قہر
 شیا طین کو باز رکھی تو نہ کرتے وہ اور کو لیکن جبر کرنا مخالف ہی ثواب کے مستحق
 ہونیکے پس چوڑ دی تو اون کو اوس چیز پر کہ مقرر کرتے ہیں وہ اپنی جی سے
 اور چوٹ بنالیتی ہیں ہم قال اللہ عز وجل فمن یرد اللہ ان یرید اللہ ان یرید اللہ ان یرید اللہ
 للسلام ومن یرد ان یضلہ یجعل صدرہ ضیقا **شرح** حرجا کا ناما یصعد فی السمار **شرح**
 یعنی پس وہ شخص کہ ارادہ کریں خدا یہ کہ ہدایت کریں اوسکو اور طریق حق کا اوسکو
 شناسا کریں تو کہولہ دنیا ہے سینہ کو اوسکے واسطی قبول کرنی اسلام کی یعنی اوسکی ملک
 مستعد ایمان کا کردیتا ہے بسبب قاسم کرنی دیلون کی حقیقت اسلام کی اور جس شخص کو
 ارادہ کریں یہ کہ گمراہی میں پڑا رہی دی اوسکو بسبب اوسکی انکار کرنے کے کہو کردیتا ہے
 سینہ اوسکی کو تنگ سخن کے ہرگز سخن حق کو قبول نہ کریں گویا کہ چیرتا ہے وہ بیچ
 آسمان کے اور حق کے سنی سے بہاگتا ہے ہم فیہذا اعتقادنا فی الارادۃ والمشیۃ **شرح**

اگرچہ
 اگرچہ

پس یہ اعتقاد ہی ہم فرقہ ناجیہ کا بیج ارادہ خدا تعالیٰ اور مشیت اوستی کی ہم درمیان فرقہ
 یثمنون علینا فی ذلک ویقولون انما نقول ان الله عز وجل اراد المعاصی و اراد قتل
 الحسین رضی اللہ عنہ اور معنی الضمن ضمن و تشبیح کرتے ہیں ہم پر اسمین اور کہتی ہیں کہ ہم کہتی ہیں
 یعنی ہم شیعہ یہ کہتی ہیں کہ تحقیق اللہ نے ارادہ کیا معاصی کا اور ارادہ کیا قتل حسین کا
 ہم ورس ایذا القول رضی اللہ عنہ حالانکہ نہیں ہی ایسا قول یعنی فرقہ شیعہ یہ نہیں کہتے
 ہم و لکن نقول ان الله عز وجل اراد ان يكون معصيته العاصی طاعة الطاعة المطیعین
 اور لیکن ہم کہتی ہیں کہ یہ تحقیق اللہ عز وجل نے ارادہ کیا ہی اس بات کا کہ ہوئی معصیت طاعت
 خلاف طاعت مطیعون کی ہم و اراد ان کیوں المعاصی غیر منسوبہ الیہ من جهة الفصل
 اور ارادہ کیا اوستی کہ ہووین گناہ غیر نسبت کسی کئی طرف اوستی جہت فعل سے یعنی گناہ کسی
 فعل کی نسبت اوستی طرف نہ کی جائے اور نہ کھا جائے کہ گناہ بندوں کی فعل
 خدا کے ہیں یعنی وہ کرا دیتا ہے ہم و اراد ان کیوں موصوفاً بالعلم بہا قبل کوہنا رضی
 اور ارادہ کیا اس امر کا کہ ہوئی موصوفت ساتھ علم معاصی کے قبل موجود ہونی اوستی کے
 یعنی یہ جانتا چاہتی کہ اوستی ہمیشہ ہی علم تھا معاصی کا بندوں کے پہلے اس سے کہ بند
 اوستی اور معاصی کو کریں اور ہمیشہ ہی جانتا تھا کہ یہ فعل فلان سے صادر ہوگا اور یہ
 فلاں سے ہم و نقول اراد اللہ ان کیوں قتل الحسین حصنتہ لہ و خلاف طاعة رضی
 اور کہتی ہیں ہم کہ ارادہ کیا اللہ نے یہ کہ ہوئی قتل حسین جائی پناہ اوستی اور خلاف طاعت
 ہم و نقول اراد اللہ عز وجل ان کیوں قتل الحسین مہینتا عنہ غیر مامور بہ رضی اللہ عنہ
 کہتے ہیں ہم کہ ارادہ کیا اللہ نے یہ کہ ہوئی قتل حسین اوستی عنہ یعنی منع کیا کیا ان
 اوستی سے مامور بہ یعنی نہ حکم کیا ساتھ اوستی کے ہم و نقول اراد اللہ عز وجل ان کیوں
 قتلہ مستقبلاً غیر مستحسن رضی اللہ عنہ اور کہتی ہیں ہم کہ ارادہ کیا خدا تعالیٰ نے کہ ہوئی
 قتل حسین قبیح یعنی بُرا غیر مستحسن ہم و نقول اراد اللہ عز وجل ان کیوں قتلہ
 سخط اللہ غیر رضا رضی اللہ عنہ کہتے ہیں ہم کہ ارادہ کیا اللہ عز وجل نے یہ کہ ہوئی قتل
 حسین باعث خوشی اللہ کا نہ موجب رضا مندی اور خوشنودی اوستی کا

ہم و نقول ارادۃ عزوجل ان لا یمنع من قتلک بالجبر والقدرة والقهر کما منع منه بالنهی عن
 القتل ان ہی ہم کہ ارادۃ کیا اللہ نے کہ نہ منع کری قتل حسین سے ساتھ جبر اور قدرت اور قہر وغیرہ
 کے جیس کہ منع کیا اوس سے ساتھ نہی کے ہم و نقول ارادۃ عزوجل ان لا یمنع القتل
 عنہ کما دفع الجبر عن ابراہیم علیہ السلام من قال اللہ عزوجل للنار انی فیہا یا نادر کوئی
 بردہ اور سلام علی ابراہیم من قال اللہ عزوجل انی ہم کہ ارادۃ اللہ عزوجل فی کہ نہ دفع کری قتل کو
 اوس سے جیس کہ دفع کیا جبر کو ابراہیم سے وقتیکہ کہا اللہ تعالیٰ نے واسطے آگ کے
 وہ آگ کہ ڈالا گیا ابراہیم بچ اوس آگ کی ہو جا تو سرد اور سلامت اوپر ابراہیم کے
 ہم و نقول لم یزل اللہ عزوجل عالمایان احسین مستقیل بالیبر ویدرک بقلہ سعادة الابد و شقی
 قائمہ شقاوة الابد من اور کہتی ہیں ہم کہ ہمیشہ سی جانتا تھا اللہ کہ نہ تحقیق حسین قتل کیا جائیگا
 ساتھ جبر کے اور پائنگ ساتھ قتل اپنی کی سعادت ابدی کو اور شقی اور بد بخت ہوگا قاتل
 اوسکا ساتھ شقاوت اور بد بختی ابد کے نہ یہ کہ ارادہ کیا خدا تعالیٰ فی کہ قتل امام حسین
 واقع ہوا سو اسطی کہ یہ امر اچھ قبایح سے ہم و نقول ما شاء اللہ کان و ما لم یشاء لم یکن من
 اور یہی ہم کہتی ہیں کہ جس چیز کو چاہی خدا تعالیٰ بطریق ایجاد دینی پیدا کرنے کی پس وہ
 واقع ہوا اور جس چیز کو نہ چاہی پس وہ کسی وجہ سے موجود نہ ہو نہ اعتقاد فی الارادة
 والمشیئہ دون ما ینب الیہا اہل الخلاف والمشتغون علیہا من اہل الایجاد والعتقاد من
 یہم ہی اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا بیچ ارادے اور مشیت خدا تعالیٰ کے نہ وہ کہ جسکی نسبت
 کرتی ہیں ہماری طرف بعض اہل خلاف اور تشیع کرتی ہیں ہم پر از روی مکابرہ کے
 اہل ایجاد و عناد ہم باب الاعتقاد فی القضا والقدر شرابا **باب توکل** بیچ بیان قضا و
 قدر کے واضح ہو کہ ان دو لفظوں کے معانی متعدد ہیں خصوص قضا کہ معنی اس کے
 بہت ہیں تا انیکہ صاحب رسالہ بنی شیخ ابو جعفر نے بیچ کتاب توحید کے بعض اہل علم
 نقل کی ہیں کہ قضا دشمن وجہ پر ہی علم اور حکم اور قول اور ختم اور امر اور اعلام اور
 فعل اور تمام اور خلق اور فراغ اور ہر واحد کی واسطے ان معانی سے شاہد اور مستفاد
 لائی ہیں اور خطاب سے حسین اعلیٰ اللہ مقامہ حدیقہ سلطانیہ میں فراتے ہیں

کہ بالین ہمہ حسب ظاہر قضا منحصر انہی معانی میں نہیں ہی بلکہ اسکے معنی اور یہی ہیں اور
 بعض نے علمائے اہل حق ان معنی کے اقتضاء کیا ہے اور بعض کے نزدیک قضا
 اور قدر مترادف ہیں خواہ بعض معنی میں مترادف ہوں یا کل معنی میں اور ظاہر ہے
 کہ معانی تقدیر کے ہی منحصر انہی معانی مذکورہ میں نہیں ہیں اس واسطی کہ ظاہر یہ ہے کہ تقدیر
 بعضی تعین کی ہی آتی ہے ایسی ہی لفظ قضا کا ہے ان معنوں میں آیا ہی مگر اس حکم اور بعضی
 اہم کے انہی سے اقتضاء کیا جاتا ہے پس واضح ہو کہ یہی لفظ قضا بعضی خلق کی مستعمل ہوتا
 جیسا کہ تقدیر کریمہ فقضا میں سبع سموات میں کہا ہے یعنی پس پیدا کیا سات آسمانوں
 اور کہی بعضی حکم آتا ہے جیسا کہ سچ قول خدا تعالیٰ کے ہے وقضائیک الا تعبدون الا یہ
 یعنی اور حکم کیا ہی رب تمہاری نے یہ کہ نہ عبادت کرو تم مگر خاص اوسکی تین اور کہی ہے
 اعلام اور اخبار کی آتا ہے جیسا خدا تعالیٰ فرماتا ہے وقضینا الے بنی اسرائیل فی الکتاب
 یعنی اعلام کیا اور خبر دی طرف بنی اسرائیل کے سچ کتاب کی اور ظاہر یہ ہے کہ قضا کو یہ علم پر
 اطلاق کرتے ہیں تو مراد اوس سے تعین کی ہوتی ہیں یعنی معین کرنا کسی چیز کا مرتب
 تعین میں کہ چاہی فلاں چیز فلاں نمط اور فلاں طریقے اور طرز و طور پر واقع ہو جیسا کہ
 سچ افعال خدا تعالیٰ کے ہے اور یا محض پہنچانا اوس چیز کا کہ جو واقع ہوا اور علم ساتھ
 خصوصیات اوسکی کے جیسا کہ سچ فعل خیر خدا تعالیٰ کے اور علم ساتھ تائید اوسکی کی
 الطاف کی اور منع کرنا اوس سے یا سلب تائید اور منع اوس سے اور یہی جناب امیر
 منقول ہے کہ اعمال تین طرح پر ہیں فرايض اور فضائل اور معاصی لیکن فرائض واقع
 ہوتی ہیں ساتھ امراتہ کے یعنی امر حتمی کی اور ساتھ رضا اور خوشنودی اوسکی کے
 اور ساتھ قضا اوسکی کے یعنی حکم اوسکی کے اور تقدیر اوسکی کی یعنی تعین اوسکی کے اور
 مشیت اوسکی کے یعنی ارادے اوسکی کے اور علم اوسکی کی اور لیکن فضائل پر
 مواقع ہوتی ہیں اور فوق مرضی اوسکی کے اور ساتھ قضا بعضی علم اوسکی کے اور ساتھ
 مشیت اوسکی کے نہ ساتھ امر اور حکم حتمی اوسکی کے اور مجتہ ارادہ میں مذکور ہوا کہ
 ارادہ خدا تعالیٰ کا نسبت افعال غیر طلب اوسکی ہی یا نہ منع کرنا اوسکی اور لیکن

معاصی پس وہ اصلاً ساتھ حکم خدا کے نہیں ہوتے یعنی خدا ان کے صادر کرنے کا حکم نہیں کرتا
 لیکن ساتھ قضا اور قدر اور مشیت اور علم اور سکے سے ہیں اور مراد اس سے کہ معاصی
 ساتھ قضا الہی کے ہیں یہم ہی کہ اس کے ہی کی ساتھ مقرون اور نزدیک ہوتے ہیں
 اس واسطی کہ حکم خدا تعالیٰ کا واسطی بندوں کے خصوص ان معاصی میں بازر رہتا ہے
 اور یعنی نکرنا اور نکرنا اور مضی اس کی کہ معاصی ساتھ قدر الہی ہوتی ہیں یہم ہی کہ خدا تعالیٰ جاننا
 اور معاصی کے مبلغ اور مقدار کو اور شیخ مفید م فی فرمایا ہی کہ مراد قدر سی واقع کرنا
 ہر شی کا ہی موقع اور جگہ اور سکی جب کہ چاہی پس سچ لوح محفوظ یا لوح محفوظات کے
 جو کچھ کہ اوپر طبق علم علیم خیر کے منقوش ہوتا ہے مرتبہ ثانیہ تقدیر کا ہے کہ متاخر ہے
 مرتبہ تقدیر علمی سے اور جو کہ بواسطہ اعلام اور اخبار الہی کے ملائکہ پر حقیقت تقدیر
 لایح ہوتی ہے یا انبیا اور اصحاب پر اعلام ہوتا ہے وہ مرتبہ ثالثہ تقدیر کا ہے پس جو کچھ احادیث
 لایح ہوتا ہے کہ ہر چیز بحسب قضا و قدر کے واقع ہوتی ہے مراد اس سے یہم ہی کہ مطابق علم
 یا اعلام الہی کے اور اوپر وفق تعین اور تقدیر ربانی کے وقوع میں آتے ہی نہ یہ کہ تمامی
 حوادث و کائنات حتی افعال عباد اور اس تعالیٰ کی ایجاد اور خلق سے ظاہر ہوتے ہیں
 پس شاعرہ جو کہتی ہیں کہ افعال بندوں کے ساتھ قضا و قدر کے واقع ہوتی ہیں اگر مراد ان کی ہے
 کہ خدا کی خلق و ایجاد سی واقع ہوتے ہیں تو فساد و سبک چیز گریح مسئلہ جبر و اختیار بیان کیا گیا ہے
 واضح ہی اور اگر مراد اس سے یہم ہی کہ موافق علم و تعین علمی اور تعالیٰ کے واقع ہوتی ہیں تو سب صحیح
 اس واسطی کہ جاننا گیا کہ کوئی چیز اور اس تعالیٰ سی مخفی اور پوشیدہ نہیں اور علم فی اسکی صاف
 کیا ہی اور اس تعالیٰ کی افعال کو اور اس تعالیٰ کی غیر کی افعال کو یہی یعنی جو فعل خود اور اس
 تعالیٰ کا ہے اسکا ہی علم اسکو ہے اور جو فعل اسکی غیر کا ہی اسکا ہی علم اسکو ہے
 پس کوئی فعل افعال سے بلکہ کوئی امر امور سے اسکی دائرۂ علم سے باہر نہیں لیکن یہم
 مستلزم جبر کے نہیں ہیں اگرچہ شاعرہ اعتقاد جبر و اجبار اور سلب اختیار کا کہتی ہیں
 اور کہتی ہیں کہ خدا تعالیٰ عالم ہی کلیات اور جزئیات کا یہ تمامہ جو کچھ کہ گزرا ہے
 اور گزرے گا سب کو قبل وجود او کی کے جانتا ہے اور اس تعالیٰ پر چل حال

پس جس چیز کو وہ جانتا ہے محال ہی کہ وہ وقوع میں نہ آئے والا علم اس کا مطابق واقعہ
 کے ہوگا پس بندہ خلاف اس کے نہیں کر سکتا والا علم الہی جہل کے ساتھ منقلب ہو جائی
 اور جو کچھ کہ علم الہی میں گذرا ہی طاعت اور معصیت اور کفر و ایمان سے لامحالہ
 بندہ دن سے واقع ہوگا اور خلاف اس کی متمنع ہے مثلاً اگر خدا جانتا تھا کہ ابو جہل ایمان
 نہ لائیگا پھر محال ہے کہ وہ ایمان لائی والا علم اس کا جہل کے ساتھ بدل ہو جائے اور یہ محال ہی
 یہ ہی معنی جبر کے ہیں تعالیٰ اللہ عما یقولون الظالمون علواً کبیراً اور شارح مقاصد
 فی ہی اس دلیل کو محل تعویل میں جانا ہے اور فخر رازی نے بھی کہا ہے کہ یہ ایسی
 دلیل ہی کہ کوئی عقلمند قادر نہیں ہو سکتا کہ کوئی حرف قبح اور جبرح اس دلیل میں
 زبان پر لاسکے انتہی کلامہ مخفی نہ ہے کہ یہ دلیل علیل ہے اور جواب اس کا ساتھ معارضہ
 اور حل کی واضح ہی اس واسطی کہ اگر علم الہی موثر ہو یعنی اثر کر نیوالا ہو سچ ایجاب فعل کے
 اور باعث اور موجب ہو اضطراب فعل کا تو لازم آئی سلب اختیار خدا تعالیٰ کا یعنی
 اس کا اختیار جانا رہے اور بی اختیار ہو جائی کیونکہ جب کہ خدا تعالیٰ بندہ کی فعلوں کو
 قبل وقوع اور ان کے کی جانتا ہے اپنی فعلوں کو یہی بطریق اوّلے پہچانتا ہی پس جبکہ
 جانا اس نے کہ زید کو فلان سال میں پیدا کروں گا آیا ہو سکتا ہی کہ اس کو اس سال پیدا کریں
 یا نہیں ہو سکتا اگر ہو سکتا ہی کہ اس کو اس سال پیدا نہ کری تو تمہاری گمان کے
 موافق انقلاب علم کا ساتھ جہل کے لازم آئیگا اور اگر نہیں ہو سکتا کہ اس کو دوسرے سال پیدا کری تو جبر و اضطراب
 اس کا لازم آئیگا فاما ہو جو اکمل ہو جو انہما سبحان اللہ سچ ثابت کرنے اضطراب بندہ کی درپردہ اضطراب کا
 ثابت کرتی ہیں تعالیٰ اللہ عن ذلک علواً کبیراً یہ معارضہ ایسا ہی اگر فخر الدین ازری مع عامی الہی
 کی جمع ہوں تو ہی اس معارضہ کا جواب نہ یسکین بجز سبکی کہ معتقد امامیہ کی طرف رجوع
 کریں اور لیکن جواب ازروئی حل کے پس یہ ہی کہ علم حکایت ہی اور معلوم حکمی عنہ
 پس اگرچہ علم مقدم ہو لیکن مرتبہ حکایت میں ہی اور اسی سبب علم کو مانع معلوم کا کہتی ہیں
 نہ بالعکس پس جو کچھ کہ واقع ہو نیوالا ہی خدا اس کو جانتا ہی نہ یہ کہ جو کچھ کہ اس کی علم میں
 وہ واقع ہو نیوالا ہے اس سبب کہ خدا تعالیٰ فی اس کو جانتا ہے وینہما یون بعید

پس بیشک علم خدا کا مطابق واقع کی سی اور لیکن جو علم مطابق واقع کی سی کیا ضروری ہو تو ضروری ہو
 واقع ہوئی معلوم کی جیسا کہ ہم جانتی ہیں کہ قیامت برحق کی سی اور انبیاء کی سی اور البتہ یہ علم ہمارا
 مطابق واقع کی سی لیکن قیامت کی واقع ہوئی میں ہماری علم کو کیا دخل ہے۔
 اور یہی اگر خداوند عالم جانتا ہے کہ میں فلان کام کو اپنی اختیار سے کروں گا یا فلان بند
 فلان طاعت یا فلان معصیت کو اپنی اختیار سے کروں گا پس اگر علم خدا تعالیٰ کا باعث
 اضطراب کا ہو تو مخالفت علم او سکی کی لازم آتی اس واسطی کہ اوسنی نہیں جانا مگر اسکو
 کہ فلان فعل اختیار سے واقع ہوگا پس جبکہ اختیارات اضطرار کے مبدل ہو
 تو علم ساتھ چل کے منقلب ہوگا پس بالضرر اختیار اور علم اختیار چاہئے کہ
 مستمر اور دوام ہو و ہو المطلوب جہاں پڑی اسکو بوجہ نیک ارشاد فرمایا ہے چنانچہ اصبع
 بن باندنی روایت کی ہے کہ جبکہ جناب امیرانی جنگ صفین سے مراجعت کی تو ایک
 مرد پیر نے اوس جناب سی پوچھا کہ ہم مجاہدین لشکر کا شام کی طرف جانا قضا و قدر آتی سی
 یا نہ آپ نے فرمایا کہ ان اوسنی عرض کی کہ پس تعب و حرکت ہماری عیبٹ ہوئی اور کچھ شرم
 اس میں ہماری واسطی نہ ہوئی فرمایا کہ نہیں بلکہ آنے جانے میں تمہاری خدا تعالیٰ کی
 مشر و عظیم کر کی ہی تم کسی حال میں مجبور اور مضطر نہیں کئی گئی ہو اوس پیر نے کہا کہ
 کیونکر ہو سکے یہ حال کہ قضا و قدر ہلکے کچھ لگتی جہاں چاہا آپ نے فرمایا کہ اسی پیر تو نے
 گمان کیا ہے کہ قضا و قدر واجب اور لازم ہے اگر ایسا ہو تو ثواب اور عقاب
 افعال بند و نیک اور و عیب و ثواب اور و عیب و عقاب اور امر و نہی صواب باطل ہو جائے
 یہ قول بت پرستوں اور شکر شیطان کا ہی بلکہ خدا تعالیٰ نے حکم کیا بند و نیک کو
 طاعت کا اوس حال میں کہ ان کو اختیار دیا اور منع کیا ہے اور سزا و نشت کی
 ان کو از روی تحذیر اور تنویف کی نہ از راہ اکراہ اور اجبار کی اور تکلیف نہیں
 دی ہی مگر تہوری اوس قدر کہ جبکہ متحمل ہو سکے بندہ اوسکا یعنی تکلیف بلا طلاق
 نہیں کی جیسا کہ فرقہ مخالفت اپنی خدا کے ساتھ بدگمانی کرتے ہیں کسینی لوی
 اطاعت از راہ جبر و قہر اور مجبوریت کی نہیں کی اور کسینی نافرمانی او سکی

مستلوب ہو کر نہیں کی اور پیغمبروں کو محبت نہیں کرنا اور زمین اور آسمان و مافیہا کو
 باطل نہیں پیدا کیا پس اوس مرد میرے کہا کہ ہر قضا و قدر کہ ہم بدوں اوس سے
 نہیں کئے وہ کیا ہے فرمایا کہ وہ حکم اوس تعالے کا ہے اور یہہ آیہ قرآن کا تلاوت فرمایا
 کہ وقضی ربک بالاقبہ والایاہ پس وہ پیر مرد خوش ہوا اور آگے تعریف کرنی لگا
 واضح حکم ایک فرقہ قدریم ہی کہ کہتی ہیں جو کچھ واقع ہوئے وہ قضا و قدر الہی ہی واقع ہوتا ہی
 جیسا کہ مولانا احمد اردبیلی نے حدیقتہ الشیعہ میں فرمایا ہی کہ اکثر تواریخ میں مسطور ہے کہ ایک مرد
 جیری گہر میں آیا دیکھا کہ ایک دیگ نہ اوسکی بیٹی کی پاس بیٹھا ہے اوسنی تلوار کھینچ کر چاہا کہ
 اپنی بیٹی کو قتل کری اوسکی جورو نے دوڑ کر تلوار اوسکے ہاتھ سے لیلی اور کہا کہ
 تجھ شرم نہیں آتی کہ تو اپنا دین و مذہب کو چور کر مذہب صاحب بن عباد رافضی کا
 اختیار کرتا ہی کہ مرد مسلمان اور دختر بیگناہ کو رنج و تباہی اور اپنی تین رنج میں ڈالتا
 وہ مرد یہہ شکم شکم شکر خدا بجالایا کہ مجھی ایسی عورت مسئلہ دان کرامت فرمائی نزدیکی
 کہ میں خون بیگناہ کا اپنی گردن پہ لیتا اور ساتھ گروہ روافضہ کی شریک ہوتا پس اس
 شخص نے سب شایع اور برائیاں قضا و قدر الہی سے سمجھ کر اپنا دل خوش کر لیا اور
 یہہ فرقہ اسطرح اپنی تین بیگناہ سمجھتا ہی اور ازراہ جملہ ایک فرقہ محوس ہی وہ کہتی ہیں
 کہ خدا تعالیٰ ایک چیز کو پیدا کرتا ہی اور پھر اوس میں بیزار ہو جاتا ہی اور اسٹا جوہ
 کہتی ہیں کہ خدا تعالیٰ آپ ہی کفر پیدا کرتا ہی اور بعد اوسکی اوس میں بیزار کرتا ہی
 اور محوس یہہ ہی کہتی ہیں کہ نکاح مان اور بہن سے ساتھ قضا و قدر الہی کے
 واقع ہوتا ہی اور فرقہ مجبرہ ہی کہتی ہیں کہ نکاح محوس کا مان بہن سے ساتھ قضا و
 قدر الہی کے واقع ہوتا ہی اور فرقہ جبر یہ کہ تمسک کرتے ہیں ساتھ قول خدا تعالیٰ
 کی کہ وہ تعالیٰ فرماتا ہی کہ قل اللہ خالق کل شیء پس یہہ لوگ فرق نہیں کرتے مابین
 ذات و صفات کی مراد شیء سے اس آیہ میں ذات شیء ہے نہ صفات شیء یعنی
 خدا تعالیٰ پیدا کر نیا لا ہی ذوات اشیا کو نہ اوکلی اوصاف و افعال کو غرض اس
 باب میں بہت قیل وقال اور بحث اور اباحت ہی اسبواسطی شیخ ابو جعفر عینی

ایک حدیث پر اختصار فرمایا جیسا کہ فرماتے ہیں کہ ہم اعتقاد دہانی ذلک قول الصادق
 الزرارہ میں مسئلہ فقال بالقول یا سیدی فی القضا والقدر مثل یعنی اعتقاد ہم
 قرعہ ناجیہ کا قضا و قدر میں یہ ہے کہ جو جناب امام جعفر صادقؑ نے زرارہ سے ارشاد کیا
 جسوقت کہ اوسنی اوس جناب سی سوال کیا کہ آپ کیا فرمائی ہیں ای سیدی میری قضا
 و قدر میں ہم قال یا قول ان الله عز وجل اذا جمع العباد یوم القیامۃ سلمہم عما عهد الیہم
 سلمہم عما قضی وقدر علیہم مثل اوس جناب نے فرمایا کہ کہتا ہوں کہ خدا تعالیٰ جسوقت
 کہ جمع کرے گا بندوں کو روز قیامت تو سوال کر لگا اوس چیز سے کہ تکلیف دی ہو
 اوامر و نواہی سی یعنی جن چیزوں کی کرنیکا ان کو حکم دیا ہو اور جن چیزوں کی کرنیسی منع کیا ہو اور
 کرنی نکرئی پوچھیکا اور نہ پوچھیکا قضا اور قدر سی یعنی اوس چیز سی کہ سچ علم الہی کی ثابت اور
 مقدر ہو اسی غیر تکلیف شرعیہ سی یعنی جو چیزیں غیر تکلیف شرعیہ سی کہ اوسکی علم میں
 ثابت اور مقدر ہیں اور بندوں کو اول کا حکم نہیں دیا پس اوسنی سوال نہ کرے گا
 ہم والکلام فی القدر منہی عنہ مثل یعنی بحث کرنا قدر میں منہی عنہ ہی سمجھتے اسکی کہ
 یہ مسئلہ مشکل ہے ہم کہا قال امیر المؤمنینؑ لرجل قد سئل عن القدر مثل جیسا کہ
 فرمایا جناب امیرؑ نے اوس شخص سی کہ سوال کیا اوسنی اوس جناب سی قدر سی کہ قدر
 چیز ہے ہم فقال بحجیر عمیق فلا یلجہ مثل فرمایا اوس جناب نے کہ قدر ایک دریائی عمیق
 پس نہ جاوہیں ہم ثم مسئلہ ثانیۃ عن القدر مثل پھر دوبارہ اوسنی سوال کیا قدر
 ہم فقال طریق مظلم فلا تملکہ مثل پس فرمایا کہ قدر ایک راہ تاریک ہی پس نہ جاؤں
 راہ پر ہم ثم مسئلہ ثالثۃ مثل پھر پوچھا اوس نے اوس جناب سی تیسری دفعہ
 ہم فقال سر الله فلا تکفہ مثل پس فرمایا اپنے قدر سے مخصوص خدا تعالیٰ ہے
 پس رنج اوسکا نہ پہنچ کہ دریافت اور ادراک اوسکا دشوار ہے ہم وقال امیر المؤمنینؑ
 عن القدر الا ان القدر سر من سر الله و سر من سر الله و سر من سر الله فقل
 من فروع فی حجاب الله منطوی من خلق الله مختم بخاتم الله سابق من علم الله و
 منع الله عبادہ عن علمہ و رفعہ فوق شہاداتہم و مبلغ عقولہم لانہم لم یثابروا بحقیقۃ البراہین

ولا یقدر احد ان یتد ابنته ولا یطعمه التور ابنته لانه یحجز آخر مواج خالص عز وجل عمقه ما بین
 السماء والارض وعرضه ما بین المشرق والمغرب اسود کاللیل الداس کثیره الحیوان
 والحدیان یعلو امره ویسفل مره اخری فی قعره شمس بضی لا ینقی ان یطلع
 علیها الا الواحد الفرد من یطلع علیها فقد ضاد الله فی حکمه ونازعہ فی سلطانه وکشف
 عن سرہ ویا وبغضب من الله واداه جہنم وریس المصیرش اور فرمایا جناب امیر المؤمنین
 فی قدر کسی آگاہ ہو کہ قدر ایک بیدہ ہی بیدہ وں اللہ سے اور پناہ ہی پناہ وں اللہ ہی اور پناہ ہی
 گئی ہی بیچ حجاب اللہ اور پیچیدہ ہی خلق اللہ سی مہر کی گئی ہی ساتھ مہر وں اللہ کے
 سابق ہی علم اللہ سے منع کیا ہی اللہ نے اپنی بند وں کو علم اسکی سے بلند کیا ہی اسکو
 اوپر شہادت اور مبلغ علوم اوں کے کی اسوا سطلی نہیں پہنچی وہ ساتھ حقیقت ربانہ کے
 اور نہ ساتھ قدر حمدانہ کی اور نہ عظمت نورانیہ کی اسوا سطلی قدر ایک دریا ہی عمیق مواج
 خالص کیا اللہ فی عمق اوں کا ما بین آسمان وزمین کی اور عرض اوں کا ما بین مشرق و
 مغرب کی سیاہ ہی مثل شب تیرہ و تار کی بہت ہیں اوں میں حیوان اور مچھلیاں بلند
 ہوتا ہی ایک مرتبہ اور پست ہوتا ایک مرتبہ بیچ قعر اسکی کے شمس ہی روشن نہیں ہوتا اور
 کہ آگاہ ہوا اوں کے مگر واحد فرد یعنی خدا تعالیٰ پس جو شخص آگاہ ہوا اوں سے پس تحقیق
 مخالفت کی اللہ کی اسکی حکم میں اور منازعت کی بیچ سلطت اسکی کے اور کہو لا
 بیدہ اسکی کو اور جاتی باز گشت اوں کی جہنم ہی اور بری ہی باز گشت اوں کی م وروی
 ان امیر المؤمنین عدلی من حیاط مال لے مکان آخرش اور یہی مروی ہے جناب امیر
 سی کہ وہ جناب جب پہنچی ایک دیوار کے قریب کہ وہ مایل تھی گرنے پر جانب دیگر تو جلد
 اسکی نیچی سے گزر گئے ہم فقیر لہ یا امیر المؤمنین افر من قضا اللہ ش پس کہا ایک
 شخص نے کہ اے امیر المؤمنین آیاتم یہاں گئی ہو قضا الہی سے ہم فقال افر من القضا اللہ
 اے قدر اللہ ش فرمایا اس جناب ہی کہ یہاں گتا ہوں میں قضا اللہ سے طرف قدر اسکی کے
 یعنی قضا معلق سے طرف قضا مبرم کے ہم سئل عن الصادق عن الترقی فی ترفع
 عن قدر شیناش اور یہی مروی ہے جناب امام جعفر صادق سی کہ یہاں

اللہ ہی اور پناہ ہی پناہ وں اللہ ہی

اور جناب سی افسون اور تعویذ سے کہ انہیں منع کرتا ہے افسون قضا و قدر سے کسی شے کو
مقال ہی من القضا والقدر بشی فرمایا اور جناب فی کہ افسون ہی جملہ قضا و قدر سے یعنی
قضا و قدر سے کسی قضا و قدر کو ہم باب الاعتقاد فی الفطرت والہدایۃ

باب چہارم بیان فطرت یعنی پیدائش انسان کی اور راہ راست دکھانی انسان کی
مقال الشیخ ہم اعتقاد فی ذلک ان اللہ عز وجل فطر جمیع المخلوق علی التوحید
فرمایا الشیخ رحمۃ اللہ علیہ نے کہ اعتقاد فرقہ ناجیہ کا بیچ خلقت اور پیدائش کے یہ ہے کہ
خدا تعالیٰ نے پیدا کیا ہی جمیع خلق کو اور پر توحید کے یعنی مستحق ہونے اور خواہش کرنے تصدیق
وجود خدا تعالیٰ کی اور صفات ثبوتیہ اور سلبیہ اسکی کے لیکن بعض اختیار کرتے ہیں مقتضائی
خلقت اپنی کو اور تصدیق کرتے ہیں اسکی وجود کا اور اسکی صفات ثبوتیہ اور سلبیہ کا اور
بسیب اغوائی شیطانی کی اپنی مقتضائی خلقت کو چھوڑ کر خلاف مقتضا کو اختیار کرتے ہیں

اور دوسری صفت کی ساتھ متصف ہوجاتی ہیں ہم وذلک قول اللہ عز وجل فطرۃ اللہ
التي فطر الناس علیہا ش اور یہ ہے قول اللہ تعالیٰ کا واضح ہو کہ اگرچہ فطرت کی
معنی پیدائش کی ہیں مگر یہاں مراد اس سے دین اسلام ہے پس معنی آیہ کی اس
صورت میں یہ ہو گئے کہ دین اسلام پسندین ہی خدا تعالیٰ کا کہ پیدا کیا ہی خدا نے
آدمیوں کو اور اس دین کے یعنی جو لڑکا پیدا ہوتا ہے دین اسلام پر پیدا ہوتا لیکن صحت
میں اپنی والدین کے اور اپنی قوم کی اور لڑکا دین اختیار کرتا ہے اور ایک اور روایت
میں وارد ہے کہ لڑکا دین اسلام پر پیدا ہوتا ہے لیکن والدین اسکی اگر چہ وہی ہیں
تو اسکو چھوڑی کر دیتی ہیں اور جو نصرانی ہیں تو اسکو نصرانی بنا دے ہیں

اور جناب صادق سی کہی پوچھا کہ اس فطرت سی کیا مراد ہے فرمایا کہ دین اسلام
مراد ہے کہ پیدا کیا ہے خدا تعالیٰ نے ان کو اور اس پر جس وقت کہ انسی برو نہالت اپنی
وجود اور ہستی پر اقرار کر دیا اور جناب امام محمد باقر سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا
کہ پیدا کیا ہی خدا نے ان کو اپنی توحید پر جس وقت کہ انسی عہد لیا اپنی پروردگار ہونیکا
بروز نہالت اور اگر یہ امر نہ ہوتا تو کوئی نہ جانتا کہ ہمارا خدا کون ہے اور اعتقاد ہمارا

ہدایت میں یہی کہ خدا تعالیٰ نے فی بیان کیا طریق حق کو لیکن بعض نے اختیار کیا اوس
 طریق کو اور مطلوب تک پہنچ گئے اور بعض نے چوڑا دیا اوس طریق کو اور مطلوب سے
 دور پڑے اور موتدا سکی یہ ہے کہ ہم قال الصادقؑ فی قولہ عز وجل مثل یعنی فرمایا جناب
 امام جعفر صادقؑ نے بیچ تفسیر قول خدا تعالیٰ کے ہم انا ہدیناہ السبیل انا شا کر اور
 انا خوراش یعنی ہمیں دکھلائی اوسکو راہ سید ہی پس وہ یا شکر کر نیوالا ہو ساتھ اختیار
 کرنے اوس راہ کے یا کفر کر نیوالا ہو ساتھ چوڑا دینی اوس راہ کے ہم قال علیہ السلام عرفناہ
 انا اخذوا انا تارکاش یعنی فرمایا اوس علیہ السلام نے اسکی تفسیر میں کہ اعلام کیا ہمیں آدمی کو
 اور آگاہ کیا اوسکو حق سے یعنی دلیلین قائم کر کے اور آیتیں نازل کر کے اوسکو آگاہ کیا خواہ بگڑی
 اوس راہ کو ساتھ اختیار اپنی کے اور ایمان لانیوالا ہو اور خواہ چوڑا دی اوس راہ کو اور کفر
 اختیار کرے ہم و فی قولہ تعالیٰ مثل اور یہی بیچ قول خدا تعالیٰ کے ہی ہم و اما شود
 مہدینا ہم فاسجوا العمی علی المہدی مثل یعنی قوم شود پس ہدایت کیا ہمیں شود کو اور
 رستہ سیدھا دکھلایا اون کو پیغمبروں کو پہنچ کر اور دلیلین اور محبتین حق کی بیان کر کی اور
 معجزے دکھلا کے پس ہدست رکھا اور انہوں نے گمراہی اور کفر کو اوپر ہدایت اور رہنمائی کی
 اوس امام علیہ السلام نے ہم قال مثل فرمایا اس آیت کی تفسیر میں کہ ہم دہم ہر فون مثل
 یعنی بعد ازاں کہ ہمیں اعلام کیا اور بتایا قوم شود کو رستہ ہدایت کا اور رستہ ضلالت کا اور
 انہوں نے جانا کہ حق یہی اور باطل یہی پہنچ رہی ہر جاکر طریق ضلالت کو اور طریق
 ہدایت کی اختیار کیا ہم و سئل الصادقؑ عن قول اللہ عز وجل و ہدیناہ النجین
 قال النجیہ الخیر و النجیہ الشر یعنی سوال کیا ایک شخص نے جناب صادقؑ سے کہ
 مراد نجدین سے اس قول خدا تعالیٰ میں کیا ہے فرمایا کہ مراد اس سے طریق خیر اور
 طریق شر ہے یعنی یہ دو فون راہیں ہمیں لاون کو دکھلائیں ہم و قال فی قولہ عز وجل
 فالہیبا فجورہا و تقویہا مثل اور فرمایا اوس جناب نے بیچ تفسیر قول خدا تعالیٰ کے
 کہ پس الہام کیا اور سجدایا اوسکو بدکاری اوسکی کو اور پرہیزگاری اوسکی کو ہم قال
 بین الہامانی بہا و اشرک مثل پس فرمایا اوس جناب نے اسکی تفسیر میں کہ مراد اس سے

یہ ہے کہ بیان کر دیا اور ظاہر کر دیا واسطے نفس کے اوس چیز کو کہ لاوی اوسکو اور اوس چیز کو کہ نہ
لاوی اوس کو اور ترک کرے اوسکو حاصل یہ کہ سمجھا دیا نفس کو اور بیان کر دیا اوس
کہ یہ چیزیں اچھی ہیں انکی کسٹے میں ثواب ہوگا اور یہ بڑی ہیں ان کے کسٹے میں عذاب ہوگا
اور اطاعت اور فرمانبرداری اوسکی نیک ہی اور گناہ اور نافرمانی اوسکی بد ہی اور پھر اوسکو
دی اور اختیار دیا کہ جسکو اندونوں میں سے چاہی اختیار کری اور کہد یا کہ اگر فحور کو اختیار کریگا
تو جہنم میں جائیگا اور اگر فرمانبرداری اختیار کریگا تو بہشت میں جائیگا ہم وقال الصادق ع فی

قول اللہ تعالیٰ عز وجل ما کان اللہ یضل قوما بعد اذ ہداهم حتی یتقن لہم ما یتقون ش
اور یہی فرمایا جناب صادق ع فی بیچ قول اللہ عز وجل کی کہ جسکے معنی یہ ہیں کہ اور نہیں ہے
خدا ایسا کہ گمراہ شمار کری کسی قوم کو اور ضائع کری اون کو بعد اسکے کہ ہدایت کیا ہو انکو طرف
حق کی اور حکم اسلام کا اوپر جاری کیا ہو یہاں تک کہ بیان کیا ہو واسطی اونکی اوس چیز کو کہ پرہیز
کریں وہ اوس ہم قال حتی یعرفہم برضیہ و ما یسخطہ ش یعنی فرمایا اوس جناب فی کہ تا ایجا کہ اعلام
کری اور بتلاوی اونکو وہ چیزیں کہ جو باعث اوسکی خوشنودی کی ہوتی ہیں اور وہ چیزیں کہ جو
موجب اوسکی غضب کی ہوتی ہیں اور یہ عبارت ہی ادا مر اور نواہی اوسکی کسی شریعت میں نہ

ہم وقال ان اللہ عز وجل اخرج علی الناس بما اتاہم و عرفہم ش اور یہی فرمایا اوس
جناب علیہ السلام فی کہ بہ تحقیق اللہ جل جلالہ فی حجت پکڑی اوپر آدمیوں کے ساتھ اوس
چیز کی کہ دیا اونکو اور سمجھایا اور بتایا اونکو واللہ اعلم اور حاصل ان سب آیات و احادیث کا
یہ ہے کہ معنی ہدایت کی بیان کرنا طریق کا اور دکھانا راہ کا ہے خواہ مخاطب اوس طریق کو
اختیار کری اور خواہ اوسکی غیر کو اختیار کرے گمراہ ہو جائی ہم باب الاعتقاد فی الاستطاعت ش

باب ثانی بیچ بیان استطاعت اور قدرت شریعہ کی ہم قال الشیخ ہم اعتقادنا فی

ذلک اقالہ موسیٰ بن جعفر صین سئل لہ ان یكون العبد مستطیقا قال نعم بعد اربع خصال

ان یكون مخلی السبب صحیح الجسم سلیم الجوارح لہ سبب وارد من اللہ عز وجل فاذا

انت بذہ فہو مستطیع ش شیخ ہم فی فرمایا کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا بیچ استطاعت شریعہ

کی یہ ہے کہ جو جناب امام موسیٰ کاظم ع فی فرمایا جواب میں اوس شخص کی کہ اوس نے

بیچ

اوس جناب پوچھا کہ آیا بندہ کو قدرت اور طاقت اور استطاعت ہی پس اوس جناب نے فرمایا کہ ہاں
 بعد چار خصلت کی اول یہ کہ خالی ہوا نفع اور منافع سے دوسری یہ کہ صحیح الجسم ہو تیسری
 یہ کہ تسلیم الجوارح ہو یعنی سب اعضا اوسکی سالم اور درست ہوں چوتھی یہ کہ اوسکو
 قدرت اور قوت ہو کہ خدا تعالیٰ کی جانب سے اوسکو پہنچی ہو پس جبکہ یہ چاروں چیزیں
 بندہ کو حاصل ہو گئی تو اوسکی استطاعت ثابت ہو گئی ہم فقال کہ مثل ای شئی شہ
 پوچھا اوس جناب سے کہ جبکہ قوت اور قدرت بندہ کو خدا تعالیٰ سے حاصل ہو تو مثل کس
 چیز کے ہو گا ہم فقال کیون الرجل محلی السرب صحیح الجسم تسلیم الجوارح ولا یقدر
 نیر فی الا ان یجد امرارة فاذا وحده امرارة فاما ان یعصم فیمتنع کما امتنع یوسف واد
 یحلی السرب بینہ و بینہا فیرنی ہوز ان شہ اوس جناب نے فرمایا کہ کہی ایسا ہوتا ہی
 کہ مرد خالی ہوتا ہی مانع اور منافع سے اور صحیح الجسم اور تسلیم الجوارح ہی ہوتا ہی اور
 پہر باوجود اسکی قادر نہیں ہوتا اسپر کہ زنا کری مثلاً یہاں تک کہ دیکھی ایک عورت کو
 کہ اوسپر حلال نہ ہو پس بعد اسکے کہ پاوی اور دیکھی ایسی عورت کو تو استطاعت اور قدرت
 اوسکو حاصل ہو گئی زنا کرنے اور نہ کرنے پر پس اگر اوسنی نگاہ رکھا اپنی تین زناسی اور
 باز رہا اوس سے تو البتہ مطیع ہوا اور ثواب پایا جیسے کہ یوسف نے اپنی تین نگاہ رکھا زنا
 اور اگر خالی کی گئی راہ یعنی کوئی اوسکا مانع نہ ہوا اور اپنی تین زناسی باز نہ رکھا تو عاصی ہوا
 اور گنہگار اور مستحق عذاب نارحم ولم یطع اللہ باکراہ ولم یعص بغلبۃ شہ اور نہیں اطاعت
 کی اوس شخص نے اللہ کی صورت اول میں ساتھ اکراہ اور جبر کے بائینہ یعنی کہ خدا نے جبر کیا ہو
 اوسپر واسطی طاعت کی اور نہیں عصیان کیا اللہ کا صورت ثانی میں ساتھ غلبہ کے
 یعنی وہ تعالیٰ اسکو معصیت سے باز نہ کرہ سکا ہو اور یہہ اوسپر خود غالب ہوا ہو یہہ
 بات نہیں بلکہ یہہ دونوں امر اسکی اختیار سے ہوئی یعنی ہر شخص کو قدرت زنا کرنے اور نہ کرنے
 حاصل ہی اپنی اختیار سے چاہی زنا کری یا نہ کری اسکی کرنی نہ کرنی پر مجبور اور ہی اختیار نہیں
 کیا گیا ہم وسئل الصادق عن قولی اللہ عزوجل وقد کانوا یدعون الی السجود ہم
 سالمون شہ اور ہوتا اسکی جو مذکور ہوا یہہ روایت حلبی کی ہی کہ جو جناب امام جعفر صادق

روایت کی ہے کہ اوس جناب سی نفسیر اس آیت کی پوچھی کہ جس کے معنی یہ ہیں
کہ بہ تحقیق تھے کافر کہ دعوت کئی گئی طرف سجود کے اوس حال میں کہ سالم تھے
ہم قال وہم مستطیعون لاخذ با امر وایہ والٹرک ماہو عنہ ونبہ لک استلوا اس
حاصل نفسیر یہ ہے کہ تکلیف ساتھ سجود کے انکی ہمتا تہ تعلق پکڑتی ہی اوس حال
میں کہ استطاعت اور قدرت رکھتی تھے اور پر سجا لانے حکم کی اور ترک کرنی مٹا ہی
اور بیب اسی قدرت اور اختیار بندوں کے آزمائش انکی جانب دہ اباب سی وقوع
میں آئی ہے اور محمد بن عمر نے بواسطہ اصحاب اوس جناب کی روایت کی ہے کہ فرمایا کہ
فاعل نہیں ہوتا بندہ مگر سچ حال استطاعت کی اور کہہ ہی ہوتا ہی کہ آدمی قدرت فعل
رکھتا ہی مگر فاعل اوسکا نہیں ہوتا یعنی اوس فعل کو نہیں کرتا لیکن فاعل کو استطاعت
ضروری ہے اور فرقہ مغزلہ قائل ہیں کہ بندہ کو قدرت مستقلہ حاصل ہے اور کہتی ہیں کہ
خدا ہی بندوں کو انکی اعمال سپرد کر دیتی ہیں اور خود اون میں دخل نہیں دیتا مگر یہ
مذہب انکا باطل ہے ہم قال ابو جعفر فی التوراة مکتوب یا موسی اتی خلقک واصطفیک
وقوینک وهدینک وامرک بطاعتی ونبیک عن معصیتی فان اطعنی اعنتک علی
طاعتی وان عصیتنی لم اعنتک علی معصیتی علی المنتہ علیک فی طاعتک لی وے
الحجۃ علیک شل یعنی فرمایا ابو جعفرؑ ان کہ سچ توراة کے لکھا ہے کہ خطاب کیا خدا تعالیٰ
طرف موسیٰ کے کہ اسی موسیٰ مبنی پیدا کیا تجکو اور برگزیدہ کیا تجکو اور قوت دی تجکو اور
ہدایت کے تجکو اور حکم کیا مبنی تجکو واسطی اطاعت اپنی کی اور منع کیا تجکو واسطی
معصیت اور نافرمانی اپنی کے پس اگر اطاعت کر لیا تو میری تو اعانت کرو لگا میں تیری
اور اطاعت اپنی کے اور اگر معصیت کر لیا تو میری تو نہ اعانت کرو لگا میں تیری اور
معصیت اپنی کے پس واسطی میری ہی اوپر تیری احسان سچ طاعت کرنے
تیری کے واسطی میری اور واسطی میری حجت ہی اوپر تیرے سچ معصیت کرنے
تیر کی واسطی میرے عرض منت اور احسان تو اس سبب سے ہے کہ خدا تعالیٰ
قدرت اور استطاعت دی طاعت کرنے کی اور پر حکم دیا طاعت کرنے کا اور حجت

اس واسطی ہے کہ قدرت دی ترک کرنے معصیت کی اور منع کیا معصیت کرنے سے
 پس اس پر ثابت ہوا کہ آدمی اپنی فعل نیک و بد پر مجبور اور ناجار نہیں ہے بلکہ
 فعل مختار ہے اور خدا کی جانب سے قدرت اور اختیار دی گئی ہے فعل کرنے پر
 اور اس کی ترک کرنے پر اور یہ ہی معنی ہیں استطاعت کی ہم باب الاعتقاد فی البدایہ
باب دسواں بیچ اعتقاد بد اس کے جانتا چاہتی کہ بد اس کے دو معنی ہیں ایک لغوی
 اور دوسری اصطلاحی لغت میں معنی بد کی ظاہر ہونے کے ہیں اور اطلاق کرتے ہیں
 اوپر ظاہر ہونے رائی کے بعد اس کی کہ خلاف اور سکا ظاہر ہوا ہو یعنی مثلاً کوئی شخص اور
 کسی امر کا کری اور بعد اس کے وہ امر خلاف مصلحت کی ظاہر ہوا اور اس کو ترک کری
 اور فارسی میں تعبیر کرتے ہیں اس کو پیشانی کے ساتھ اس واسطی کہ رائی اول میں چونکہ
 خطا ظاہر ہوتی تو پیشانی ہو کر دوسری رائی کی طرف عدول کیا مگر بد یا بمعنی شیون کے
 نزدیک خدا استغالی پر محال ہی اس واسطی کہ خدا استغالی کی رائی اور تجویز میں کبھی خطا اول
 واقع نہیں ہوتا کیونکہ وہ تعالیٰ عواقب اور مصالح امور سی بخوبی آگاہ ہے اور کوئی شے
 اس پر مجبور نہیں سب حال اس پر ظاہر اور ہویدا ہی جو وہ کرتا ہی سمجھ کر کرتا ہے نہ خطا
 کہ پیشانی ہو کر رائی اول سے طرف رائی دوسری کے عدول کری اور دوسری
 معنی بد اس کے بحسب اصطلاح تغیر و تبدل کے ہیں احکامات میں بسبب اختلاف
 مصالح اور اوقات کی یعنی ایک وقت میں باعتبار ایک مصلحت کی ایک حکم دیا دوسرے
 وقت میں باعتبار دوسری مصلحت کی اس حکم کو بدل ڈالا اس کو نسخ تشریح کہتی ہیں
 اور تغیر عالم کو نہیں یعنی وہ تغیرات کہ جو دنیا میں ہوتا ہی مثل موجود کرنے اور معدوم کرنے
 اور زائد کرنے اور مردہ کرنے کے اس کو نسخ نکویشی کہتی ہیں پس بد یا بمعنی نزدیک فرقہ
 شیوعہ کے خدا استغالی پر جائز ہے اس واسطی کہ خدا استغالی ہر وقت بیچ ایک شان کی ہے
 جو مصلحت دیکھتا ہے وہ کرتا ہے اور حسین مصلحت نہیں دیکھتا اور اس کو نہیں کرتا کبھی
 مارتا ہی کبھی جلاتا ہی کبھی بیمار ڈالتا ہے کبھی صحت دیتا ہی غرض ہر وقت موافق مصلحت
 کی کام کرتا ہے کیونکہ وہ اپنی بندوں کی مصلحتوں سے آگاہ ہے پس یہ معنی صحیح ہیں

کمان میں کسب طر حکات نہیں پس جو لوگ یہہ کہتے ہیں کہ شیعہ بد ابغنی اول کو خدا تعالیٰ پر جائز
 کرتے ہیں محض غلط اور بہتان ہی شیعہ بد ابغنی ثانی کو خدا پر جائز رکھتے ہیں نہ ابغنی اول کو
 بلکہ اسکو یہہ فرقہ خدا پر محال جانتا ہے اور بد ابغنی ثانی آیات اور احادیث کثیرہ سی ثابت ہی
 اور یہہ اخبار اور آیات دلالت کرتے ہیں اسپر کہ خدا تعالیٰ نے دلو صین پیدا کی ہیں اور
 اور ان میں جمیع کائنات اور حوادث کو لکھا ہی ایک کا نام لوح محفوظ ہی پس اس لوح
 میں جو کچھ حکم خدا لکھا جاتا ہے اور سین کسب طر کا تغیر واقع نہیں ہوتا اور مطابق علم الہی
 کی ہوتا ہی اور دوسری لوح کا نام لوح محو و اثبات ہی کہ اس میں موافق مصلحت کے
 بحکم خدا بعض چیزیں لکھی جاتی ہیں اور بعض محو کی جاتی ہیں جیسا کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے
 بحوالہ بایں روایت و عندہ ام الكتاب توضیح اسکی یہہ ہے کہ پہلی مثلاً اس لوح
 میں لکھا کہ عمر زید کی سچاں برس کی ہے یعنی مقتضا حکمت یہہ ہی کہ عمر اسکی اس قدر
 جب تک کہ کوئی سبب زیادتی اور نقصان کا اس سے عمل میں نہ آئے پس جب وقت کہ
 اس سے کوئی عمل نیک مثل صلہ رحم یا صلہ عترت ظاہرہ اور ذریت اختیار رسول مختار
 یا تصدیق اور پرہیزگین مومنین ابرار کے عمل میں آیا اور ان چیزوں میں سے کسی کو بجا لایا
 تو عمر بچاؤ سالگی اسکی محو ہو جاتی ہے اور اسکی جگہ عمر شاہد برس کی لکھی جاتی ہی اور
 اگر اس سے خلاف ان امور کی کوئی عمل بد مثل قطع رحم یا ترک صلہ سادات مومنین
 ظہور میں آیا تو بچائی اسکے چالیس برس لکھی جاتی ہیں اور دس برس اسکی عمر سی کم
 کم ہو جاتے ہیں اور لوح محفوظ میں اول امر سے لکھا جاتا ہے کہ زید صلہ رحم بجالائے گا
 اور عمر اسکی اس سبب شاہد برس کی جانب ایندو متعال سے متعین ہوئی ہی یا عمر
 اسکی کہ وہ قطع رحم یا امتناع اسکی کوئی امر بد کرے گا تو چالیس برس کی مقرر ہوئی ہے
 جیسا کہ طبیب حاذق کو کسی شخص کی مزاج شخصی کا حال معلوم ہو جاتی تو وہ حکم
 کر سکتا ہی کہ عمر اسکی شاہد برس کی ہوگی پس اگر سبب اسکی کہ اوسنی زیر ہر کہا لیا یا
 کسینی اور سکو قتل کر دیا اور عمر اسکی شاہد برس سے کم ہوگئی یا مثلاً اوسنی کوئی دوا
 مقوی کھائی اور عمر اسکی شاہد برس سے اور زیادہ ہوگئی تو یہہ نہ کہیں گے کہ طبیب

غلطی کی پس بد عبارت ہی تغیر تقدیر سی سچ لوح محفوظات کی اور یہ تغیر جو مکہ مشرقی
 ساتھ بد راغوی کے اسوا سطی اطلاق بد اکا اور سپر ہی آگیا ہی لیکن بد بمعنی صطلو
 نقصان اور عیب سی بری ہے اسوا سطی کہ مقصود اس سے جملہ مسلمات سی ہے
 مابین عامہ و خاصہ کی کہ سیکو اسمین مجال انکار کی نہیں ہی اور غرض لوح محفوظات
 یہ ہی کہ ہندی بسبب خبر دینی انبیا اور اوصیا کی اس لوح سی یہ جان لین کہ اعمال حسنہ
 اون کی اصلاح امورین اس قدر تاثیر رکھتی ہن اور اعمال بد اون کی بیچ فساد امور کی اس قدر
 تاثیر رکھتی ہن تاکہ براغب ہون طرف اعمال نیک کی اور بازر ہن اعمال بد سی اور یہ ضاوی
 اپنی تفسیر میں سچ قول خدا تعالیٰ فلو كانت قرية آمنت انهم کے یہ لکھا ہی کہ حضرت یونس کو
 جبکہ خدا تعالیٰ نے شہر نینوی پر مبعوث کیا تو اہل نینوانی اون کی تکذیب کی اور اس پر اصرار کیا حضرت
 یونس نے اونس کی کہا کہ تم پر تین دن کے عرصہ میں عذاب نازل ہوگا اور بعض نے چالیش روز
 ہی لکھی ہن پس جب زمانہ عذاب کا قریب پہنچا تو آسمان پر ایک ابر سیاہ اور دو در سیاہ
 اور دھان سیاہ پھیل گیا اور نیچی آیا کہ راہن تاریک ہو گئیں یہ دیکھ کر اہل نینوانی توبہ کی
 اور حضرت یونس کو ڈھونڈ رہی اور تجسس کرنے لگے اور جبکہ اون کو نہ پایا تو بسکو
 یقین ہوا کہ حضرت یونس سچ کہتی تھے یہ وہی عذاب ہی کہ جس کا حضرت یونس نے
 وعدہ کیا تھا پس سبکی کپڑے کر پاس کے پہن کر اپنے عورتوں اور جانوروں کو صحرا میں
 لائی اور بچوں کو اون سے جدا کیا اور آواز گریہ و زاری بلند کی اور توبہ و استغفار
 کرنے لگی اور ایمان کو ظاہر کیا پس خدا تعالیٰ نے کو اون پر رحم فرمایا اور عذاب کو اونس دور کیا
 اور یہی حدیث میں وارد ہی کہ ایک دن حضرت عیسیٰ نے دیکھا کہ ایک گروہ عروس کو
 اس کی شوہر کے گھر لے جاتے ہن آپ نے فرمایا کہ آج یہ لوگ اس کو خوشی خوشی لے جاتی ہن
 اور شب کو یہ دختر مر جائیگی صبح کو اس کی جنازے پر روتے جائیں گے یہ سن کر مومنین کو
 تصدیق اس امر کی ہوئی اور منافقین نے کہا کہ صبح ہی قریب ہی غرض وہ دختر شب کو
 نہ مری اور صبح کو سب نے اس کو زندہ پایا لوگ اس کو زندہ دیکھ کر حضرت عیسیٰ کی پاس دوڑے
 آئی اور اس کی زندہ رہنی کی خبر دی آپ نے فرمایا کہ یفعل الله بشار اور سب کو اپنی

ہمراہ لیکر اوس عروس کے گھر تشریف لائے اور اوسکے شوہر سے کہا کہ تو اپنی زوجہ سے اجازت
 لے کہ میں اوس سے ملاقات کرنا چاہتا ہوں جب شوہر نے اوس سے جا کر کہا کہ حضرت
 عیسیٰؑ تیرے پاس آیا چاہتی ہیں اوس عورت نے نقاب مونہہ پر ڈال لی حضرت عیسیٰؑ
 اوسکی پاس تشریف لائی اور عروس سے پوچھا کہ شب کو تجھے کیا عمل نیک سزا دیا ہو
 عرض کی کہ بھڑاسکی اور کچھ نہیں کیا کہ ہر شب جمعہ ایک فقیر میری دروازے پر آیا کرتا
 اور میں اوسکی کچھ دیدیا کرتی تھی اس شب جمعہ کو کہ میری شب عروسی تھی اور میں اپنی
 امور میں مشغول تھی وہ فقیر حسب معمول اپنی آیا اور سوال کیا کسینی اوسکو جواب ندیا
 جب اوسنی کئی دفعہ آواز بلند سے سوال کیا اور میری کان میں اوسکی آواز پہنچتی تھی
 مخفی رہے آئی اور موافق معمول کچھ مینی اوسکو دیدیا حضرت عیسیٰؑ فرمایا کہ تو اپنی
 جگہ سے اٹھ کر پڑی ہو جو میں وہ اپنی جگہ سے اٹھتی تو دیکھا کہ ایک سیاہ سانپ
 دم کو اپنی مونہہ میں لے لی بیٹھا ہے حضرت عیسیٰؑ نے کہا کہ برکت اوس صدقہ کی کہ تو نے
 شب کو دیا تھا یہ بلا تجھ پر سے دفع ہوئی اور یہی کتاب توحید اور عیون اخبار الرضا
 میں روایت کی ہے کہ امام رضاؑ فرمایا کہ اسی سلیمانؑ کو کیوں انکار کرتا ہے بد اکا حالاکہ
 خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ اولمیرالان انما خلقناہ من قبل ولم یک شیئا۔ آیا نہیں دیکھتا
 ان کہ ہم نے پیدا کیا اوسکو پہلی سے اور نہ تھا وہ کوئی چیز اور یہی فرماتا ہے و آخر دن
 مرحون لامر اللہ اما یعذبہم و اما یتوب علیہم واللہ علیم حکیم یعنی اور دوسری بیٹھہ ہنسی والی
 جہاد سے تاخیر کئی گئی ہیں یعنی موقوف ہی امر اور نکاح واسطی حکم خدا کی جو کچھ کہ اوں کے مقدمہ
 میں شامل ہو یا عذاب کری اوں کو اگر اوس گناہ پر اصرار کریں اور یا توبہ قبول کری اور پر اوں
 اگر وہ نادم ہوں اور خدا جانیں والا ہی اوں کی احوال کو اور حکم کر نیوالا ہے موافق مصلحت کی
 اور یہ ہی معنی بدائی ہیں کہ جیسی مصلحت دیکھی ویسا ہی کری اور اس آیت کی شان نزول میں
 لکھا ہے کہ کعب بن مالک اور ہلال بن اُمیہ اور مرارہ بن ربیع کہ وہ اوس اور خضر بن حنیف
 بیہ بینوں سو بخدا کے پاس آئی اور اپنی گناہوں کا کہ جہاد سی بیٹھہ ہی تھے اقرار کیا اوس
 جناب نے فرمایا کہ نہ ان کے پاس بیٹھو اور نہ ان سے کلام کرو اور اوں کو فرمایا کہ تم میرے

پاس سے چلی جاؤں تھا شک کہ خدا تعالیٰ تمہاری مقدمہ میں کچھ حکم کرے پس یہ آیہ اور ان کے
حق میں نازل ہوا کہ ان تینوں نے بہ نیت خالص توبہ کی اور فراموشی خدا اور
رسول کی اختیار کی خدا تعالیٰ نے ان کو گناہ معاف کیا اور یہ بھی کہتی ہیں کہ چاس روز
مومنین نے ان سے بات نہ کی اور شست و برخواست ان کے ساتھ چوڑ دی اور ان کی
عورتوں نے بھی ان سے کنارہ کیا اور انہوں نے صحرائیں خیمہ کھڑا کیا اور قصر ع اور زاری
کرتے تھے یہاں تک کہ بعد ایک مدت کی یہ آیہ نازل ہو کہ و علی الثلثہ خلقوا مومنین عت
تمام ان کی پاس گئی اور توبہ قبول ہوئی خوشخبری دی اور یہی فرماتا ہے کہ نیکو خلق
بیش از زیادہ کرتا ہے سچ پیدا ایش کے جو چاہتا ہے جناب صادق ۲ سے منقول ہے کہ
قضا اور قدر مخلوق خدا کی ہیں اور خدا زیادہ کرتا ہے پیدا ایش میں جو چاہتا ہے۔
اور ابن عباس سے روایت ہے کہ جناب سوخذ آنے شب معراج جبریل کو دیکھا کہ
اوسکی چہ سوز رہی اور ابن شباب نے سوخذ اسے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا
مینی جبریل سے کہا کہ تم مجھ اپنی صورت اصلی دکھاؤ جبریل نے شب ماہ میں پر اپنے
کہولہ سے اور تمام روی زمین کو گھیر لیا میں اوسکو دیکھ کر بیہوش ہو گیا جب ہوش میں آیا
تو جبریل نے کہا کہ اے سوخذ تم میری خلقت سے متعجب ہوئی اور بیہوش ہو گئی اگر سرفراز
کی خلقت کو دیکھو تو کیا حال ہو وہ بارہ ہزار بار زور کہتا ہے کہ ایک بازو اوسکا مشرق میں
اور ایک مغرب میں اور عرش اوسکے کا نہ ہے پر ہی اور پاؤں اوسکی ساتویں زمین پر ہیں اور
سر اوسکا عرش سے گدگیا ہے اور باوجود اسکی کہی وہ خوف خدا سے مثل چڑیا کی ہو جاتا ہے
اور دوسری روایت میں ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ خدا کا پیدا کیا ہوا ایک فرشتہ ہے کہ اوسکو
درد اتیل کہتی ہیں اوسکے سولہ ہزار بازو ہیں اور ہر دو بازو کے درمیان ہوا ہے اور وہ اسقدر
کہ جیسی زمین سے آسمان میں ہے اور بعض روایت میں ہے کہ بعض فرشتے اسقدر
بڑے ہیں کہ ان کی انگلیوں کے آنسو کی قطرہ میں کشتی کئی سو برس تک چلی جائے
اور جناب صادق ۲ سے منقول ہے کہ فرمایا جسوقت خدا تعالیٰ میکائیل کو حکم کرتا ہے
دنیا میں اترنے کا تو ہوتا ہے پاؤں اوسکا سیدھا ساتویں آسمان پر اور ساتویں آسمان

شانوں زمین پر اور کچھ خدا تعالیٰ کی فرشتے ہیں کہ آدھے تو برف کی ہیں اور آدھی آگ کے
 اور کہتی ہیں کہ اسی جمع کر نیواسے برف اور آگ کی ثابت رکھتے تو ہمارے دونوں کو اپنی طاعت پر
 اور یہی فرمایا کہ خدا تعالیٰ کے بعض فرشتے ہیں کہ اونکی کان سے آنکھ تک فرق پانچ سو
 برس کی راہ کا ہی اور فرشتے نہ کہاتی ہیں اور نہ پیتے ہیں اور نہ مجامعت کرتے ہیں اور
 عرش کی ہو اسی زندگانی کرتے ہیں اور بعضی فرشتے ایسی ہیں کہ قیامت تک کوع میں ہیں
 اور بعضی سجد میں ہیں اور فرشتوں سے زیادہ کوئی خلقت خدا کی نہیں ہے اور ہر دن کو اور
 ہر رات کو شتر ہزار فرشتے نازل ہوتی ہیں اور خانہ کعبہ کا طواف کرتے ہیں پھر سو خند آگیاں
 جاتے ہیں اور سلام کرتی ہیں اور پھر امیر المؤمنین کے پاس اگر سلام کرتی ہیں اور چہرہ سنیں
 پاس آتے ہیں پس قیام کرتی ہیں اونکی پاس اور صبح کی وقت اونکی واسطی زمین رکھا
 جاتا ہے کہ وہ آسمان پر چلے جاتی ہیں اور وہ پھر نہیں آتے اور دوسری شب اور فرشتے
 آتے ہیں غرض اسبطرح ہر شب نئی فرشتے آتے ہیں اور جناب امیر سے کہنے
 خدا تعالیٰ کی قدرت سی سوال کیا تھا آپ نے کہ ہر مری ہو کر ایک خطبہ ادا کیا اور خدا تعالیٰ
 تعریف بیان کی اور فرمایا کہ خدا تعالیٰ کے ایسی فرشتے ہیں کہ اگر ایک فرشتہ اون
 فرشتوں میں سے زمین پر اور تری تو زمین اور سکی گنجائش نہ کہی کہ وہ نہایت ہی بڑا ہی
 اور ایسی ہی او سکی بازو اور پر بڑے بڑے ہیں اور بعضی اون میں سی ایسی ہیں کہ اگر
 جن انکس کو تکلیف دیجائے کہ اونکا وصف بیان کرو تو بیان نہ کر سکیں اون کے
 بدنوں کی جوڑوں کی آپس میں نہایت دور ہونے کے سبب اور انکی صوت کے حسن ترکیب کے
 جہت سی اور کیونکر وصف بیان کر سکی کوئی اون فرشتوں کا کہ جن کے دونوں شانوں کی درمیان
 سات برس کی راہ کا فاصلہ ہو اور بعض اون میں سے ایسا ہی کہ ایک بازو سی اپنی
 تمام دنیا کو گھیر لے اور او سکی بدن کا تو کیا ذکر ہے اور بعض اون میں سی ایسی ہیں کہ آسمان
 اونکی کمربت ہی اور بعض ایسی ہیں کہ قدم اون کے نیچے کے ہو اپر ہیں کہ اونکو قرار نہیں
 اور شانوں زمین اونکی گھٹنوں تک ہیں اور بعضی ایسی ہیں کہ اگر تمام پانی اونکی آنکھوں میں
 گھیریں ڈالے جائیں تو او میں سما جائیں اور بعضی اون میں سی ایسی ہیں کہ اگر کشتی اونکی

انسونین ڈالی جانتی تو ہمیشہ جاری رہی پس بزرگ اور برکت والا ہی خدا بہت نیک خدا ہے اور بعضی کہتے ہیں کہ مراد زیادہ کرنے خلقت سے عام ہی خواہ ملاکہ ہوں خواہ جن کو خواہ انسان اور یہی فرمایا کہ ایمر من معمر ولا ینقص من عمرہ الا فی کتاب یعنی نہیں عمر دیا جانا کوئی عمر دیا اور نہیں کم ہوتی عمر اسکی سی کچھ غرض یہہ ہی کہ عمر کا بڑھانا اور گھٹانا نہیں ہے مگر یہ کتاب کہ و ملح محفوظ ہی اور اوسین سب لکھا گیا ہی اور کہتی ہیں کہ معنی اسکی یہہ ہیں کہ نہیں دسرا ہوتی عمر اور نہیں کم ہوتی ہے مگر یہ کلمہ محفوظ میں لکھا ہوا ہے کہ اگر فلان یہہ فرمانبرداری کر لگا خدا کی تو فلا نے وقت تک باقی رہیگا اور اگر نا فرمانی کر لگا تو عمر اسکی کم ہو جائیگا اور طرف اسکی اشارہ کیا ہی رسول خدا نے کہ صدقہ دینا اور صلہ رحم کرنا آباد کرتا ہی گہروں کو اور زیادہ کرتا ہی عمر کو اور حضرت صادق ؑ نے فرمایا ہے کہ نہیں جانتا ہوں میں ایسی شئی کو کہ جو زیادہ کرے عمر میں مگر ملاپ رکھنا رشتہ داروں سے یہاں تک کہ ایک آدمی عمر مثلاً تیس سال کی ہے اور وہ صلہ رحمی کری تو خدا تعالیٰ تین برس اسکی عمر میں اور بڑھا دے پس عمر اسکی تینتیس سال کی ہو جاوی اور بعد اسکی اسکو موت آئی اور اگر عمر ایک آدمی تینتیس سال کی ہو اور وہ اپنی قریبوں سے قطع رحم کری پس خدا تعالیٰ تین سال اسکی عمر میں گھٹا دی اور عمر اسکی تیس برس کی بچا اور یہی فرماتا ہی کہ بدیع السموات والارض پیدا کر نیوالا ہی آسمانوں و زمین کا اور یہی فرمایا ہی بد اس خلق الانسان من طین شروع کیا پیدا کرنی آدمی مٹی سے یعنی حضرت آدم کو پیدا کیا ہی مٹی سے سلیمان کہا کہ کوئی چیز اپنی اپنی آبادی طاہرین روایت کی ہی آپ نے فرمایا کہ ہاں سمیرہ پر عالیقدرنی مجھی خبر دی ہے جناب صادق ؑ سے کہ خدا کی واسطی دو علم ہیں ایک علم مخزون اور یہاں ہی کہ اسکو بغیر اسکی کوئی نہیں جانتا اور اس علم سے بد پیدا ہوتی ہے اور ایک علم ہی کہ اسکو تعلیم کیا ملا کہ کو اور رسولوں کو پس دانایان اہلبیت پیغمبر تیری اسکو جانتی ہیں سلیمان نے کہا کہ میں چاہتا ہوں کہ کتاب خدا سے کوئی چیز بیان فرماؤ کہ دلالت کری اور پند کی فرمایا کہ خدا نے ارشاد کیا اپنی پیغمبر سے کہ فتول عنہم فما انت بلوم یعنی اعراض کر ان سے اور باہر جا انہیں سے پس محل ملامت میں نہیں ہے تو اور اسکو اسوقت فرمایا تھا کہ ارادہ کیا تھا کہ ان کو

ہلاک کر دی پس تغیر دیا اور فرمایا کہ وہ ذکر فان الذکر ہی تنفع المؤمنین سلیمان فی عرض کے
 کہ زیادہ فرمائی فدائیر سے ہوں فرمایا کہ مجھی خبر دے میری پدر بزرگوار نے اپنی آبا سے
 طاہرین سے کہ رسول خدا نے فرمایا کہ خدا تعالیٰ نے وحی کی طرف ایک پیغمبر کے پیغمبر
 اپنی سے کہ خبر دی فلان بادشاہ کو کہ فلان وقت اسکی قبض روح کرونگا اس پیغمبر نے
 اس بادشاہ کو یہ خبر دی بادشاہ تخت پر دعائیں مشغول ہوا اور اسقدر تضرع اور
 زاری کی کہ تخت سے نیچی گر پڑا اور کہا کہ پروردگار! مجھی اسقدر مہلت دی کہ لڑکا میرا بڑا
 ہو جائی اور سب کام اپنی اسکو سپرد کردوں پس خدا تعالیٰ نے وحی کی اس پیغمبر کے
 طرف کہ تو اس بادشاہ کو جا کر خبر دی کہ مینی تیری اجل کو تاخیر میں ڈالا اور پندرہ برس
 اور تیری عمر میں زیادہ کتنی پیغمبر نے کہا کہ خداوند اتوجانتا ہے کہ مینی کبھی جوٹ نہیں کہا
 خدا نے وحی کی کہ تو بند میرا ہی جو کچھ کہ میں فرماتا ہوں تو اسکی اطاعت کر اور جا اسکی
 پاس اور خبر دے اسکو اور پیام میرا پہنچا اور خدا سوال نہیں کیا جاتا اس چیز سے کہ کتاب
 پس امام رضا نے سلیمان سے کہا کہ میں گمان رکھتا ہوں کہ انکار کرنے میں بدی کی شبیہ
 ہوا ہے ساتھ یہود کے سلیمان نے کہا کہ میں پناہ لیجا تا ہوں خدا کی کہ شبیہ ہوں ساتھ
 یہود کے مگر آپ فرمائیں کہ یہود کیا کہتے ہیں فرمایا کہ وہ کہتے ہیں کہ یہ اللہ مغلولہ یعنی ہاتھ
 خدا کا بستہ ہو گیا ہے اور مراد انکی اس سے یہہ ہی کہ خدا تعالیٰ سب امر عالم سے
 فارغ ہو گیا ہی اور جو کچھ کرنا تھا کر چکا اب الگی اور کوئی چیز حادث اور پیدا نہیں کرتا پس
 خدا تعالیٰ نے ان کے رو میں فرمایا کہ غلت ایدہم و لغوا بما قالوا یعنی ہاتھ ان کی بستہ
 ہو چوا اور انپر لعنت ہو جو ساتھ اس چیز کے کہ کہتے ہیں اور مینی سنا ہی اپنی پدر بزرگوار
 موسیٰ بن جعفر سے کہ ایک قوم فی سوال کیا بد اسے اس جناب نے فرمایا کہ آدمی کسوط
 بد اسے انکار کرتے ہیں حالانکہ وہ تعالیٰ ایک گردہ کے امر کو موقوف رکھتا ہے تا انیکہ دوسرے
 حکم ان کے حق میں کرے سلیمان نے کہا کہ مجھی خبر دین آپ سورہ انا انزلنا فی لیلۃ القدر
 سے کہ یہ سورہ کس چیز میں نازل ہوا ہے فرمایا کہ اسی سلیمان خدا تعالیٰ مقدر کرتا ہے
 شب قدر میں جو کچھ کہ ہوتا ہی ایک سال سی دوسری سال تک زندگی اور موت و خیر و شر

اور روزی سے پس جو کچھ خدا تعالیٰ اس شب مقدر کرتا ہے وہ مختوم ہی یعنی ضرور
 سلیمان نے کہا کہ میں اسکو سمجھا کر امیدوار ہوں کہ آپ زیادہ اس سے اور کچھ شاذ و غیر
 کہا کہ امی سلیمان بعض امور نزدیک خدا کے موقوف ہیں کہ انہیں ہی جسکو چاہتا ہے پہلی
 کرتا ہے اور جسکو چاہتا ہے پیچھی کرتا ہے امی سلیمان بدرستیکہ امیر المؤمنین فی فرمایا کہ علم دو علم ہیں
 ایک علم ہے کہ خدا تعالیٰ فی اسکو تعلیم کیا ہے ملائکہ اور رسل کو پس ادسین تقدیم اور تاخیر جاری
 نہیں والا العیاذ باللہ اپنی اور ملائکہ اور رسل اپنی کے تکذیب کی ہو اور ایک علم ہے وہ کہ خدا تعالیٰ
 کی پاس مخزون ہے اور کسیکو اپنی مخلوقات میں سے اور سپر آگاہ نہیں کیا اور کسیکو تعلیم نہیں
 فرمایا پس اس علم میں وہ تعالیٰ تقدیم اور تاخیر کرتا ہے یعنی جسکو چاہتا ہے پہلے کرتا ہے اور
 جسکو چاہتا ہے پیچھی کرتا ہے اور اخیر میں ڈالتا ہے اور جس چیز کو چاہتا ہے محو کرتا ہے اور
 جسکو چاہتا ہے ثابت کرتا ہے پس سلیمان فی مامون سے کہا کہ آج سے پہر تکذیب
 بد اکی نکر و لگا پس جب معنی بد اس کے معلوم ہو چکے تو اب شرح کی جاتی ہے عبارت رسالہ

ہم قال الشیخ نعم ان الیہود قالوا ان اللہ تعالیٰ قد فرغ من الامر مشی شیخ نعم فی فی
 کہ فرقہ یہودی کہہا کہ خدا فارغ ہو چکا ہے سب کاموں سے یعنی یہود اور ایسی ہی مخالفین قال
 ہیں کہ خدا تعالیٰ روز ازل سب چیزوں کو مقدر اور مقرر فرما چکا اب وہ چیزیں
 تغیر نہیں پاتی اور کہہی کہتے ہیں کہ ید اللہ مغلولہ یعنی ہاتھ اس کے بند ہو گئی اب
 اس کے کچھ نکر لگا اور بعض حکما کہتی ہیں کہ خدا تعالیٰ فی سب مخلوقات کو ایک دفع خلق کیا
 اور ہم کہ زمانہ میں ہیں ہماری سامنی ماضی اور مستقبل اور حال ہوتا ہے اور لیکن اس
 شخص کی نسبت کہ جو زمانہ سے خارج ہے یہ چیزیں نہیں ہوتیں اور تشبیہ دیتی ہیں
 ساتھ تاگے کے کہ کئی رنگتوں کے ساتھ رنگا ہوا ہو اور ایک چینیٹی اور سپر چلتی ہو اور
 کہہی رہیمان سیاہ پر اور کہہی سفید پر اور کہہی سرخ پر اور جو شخص کہ خارج ہو
 اس سے اسکی سامنی وہ سب رنگتیں حاضر ہیں اور اسی سبب قائل ہوتی ہیں
 کہ کسی امر میں تغیر ممکن نہیں اور عالم اور اہل عالم کو قدیم جانتی ہیں اور بعض ان کے
 قائل ہیں کہ خدا تعالیٰ نے عقل اول کو پیدا کیا ہے اور عقل اول فی عقل دوسرے

اور ملک اول کو پیدا کیا ہی اور اس کی طرح عقل دہم ملک اور عقل دہم مدبر سب عالم
کی ہے پس ان کے رہیں شیخ محمد روح فرماتے ہیں کہ ہم قلنا بل ہو عز وجل کل یوم ہو
فی شان لا یثقله شان عن شان حیح و میت و یخلق و یرزق و یفعل ما یشاء من
کہتی ہیں ہم کہ خدا تعالیٰ ہر روز بیچ کام کے ہی نہیں باز رکھتا اور سکوا ایک کام دوسرے
کام سے زندہ کرتا ہی مارتا ہی پیدا کرتا ہی رزق دیتا ہی اور کرتا ہی جو چاہتا ہی خدا تعالیٰ
مدبر عالم کا ہی اور ہر ساعت انواع تصرفات ہر مخلوق میں کرتا ہے اور ساتھ دعا اور
نصدق اور خیرات اور مبرات اور صلہ ارحام کی عمر اور روزی اور سب تقدیرات
تغیر پاتے ہیں اور اسید واسطی وارد ہی کہ تعظیم خدا کی نہیں ہوتی ہے ساتھ کسی چیز کے
مانند قائل ہونے کے ساتھ بد اس کے اس واسطی کہ خدا صاحب اختیار اپنی ملک میں اور
مدبر اور متصرف اپنی خلق کا جانتی ہیں اور اپنی امور میں اس کی جناب کی ساتھ متوسل
ہوتے ہیں ہم قلنا یحیو اللہ ما یشاء و میت و عندہ ام الکتاب و انہ یحیو الاماکان ثبت
ولا یشیت الاماکان مین شمس اور کہتی ہیں ہم کہ محو کرتا ہی اللہ جس چیز کو چاہتا ہی اور
ثابت کرتا ہی جس چیز کو چاہتا ہی اور نزدیک اس کے ہی ام الکتاب اور یہ تحقیق کہ
وہ تعالیٰ نہیں محو کرتا مگر اس چیز کو کہ جو ثابت ہو اور ثابت نہیں کرتا مگر اس چیز کو
جو ثابت ہو حاصل یہ کہ اخبار و آیات سی ثابت ہی کہ واسطی خدا کی دو لوصین ہیں
ایک لوح محفوظ کہ مطابق علم خدا کے ہے اور اوسمین تغیر نہیں ہوتا اور ایک لوح
محو و اثبات کہ اوسمین بعض امور محو کئے جاتے ہیں اور بعض اس کی عوض میں
ثابت کئی جاتے ہیں جب کہ فرمایا کہ یحیو اللہ ما یشاء و میت و عندہ ام الکتاب اور
مراد ام الکتاب سی یہ ہے کہ وہ مان سب کتابوں کی ہے لوح محفوظ ہوا لوح محو
و اثبات ہو ہم و ہذا البس سید انکما قال الیہود و اتباعہم شمس اور نہیں ہے یہ بد
یعنی نفوی جیسا کہ گمان کیا ہے یہودی اور انکی توابعین نے یعنی یہ لوح محو و اثبات
برا نہیں کہ جبکہ یہودی اور مخالفین گمان کرتے ہیں اور جو معنی وہ لیتی ہیں کہ پشیمان ہو کہ
ایک رات سے طرف دوسری رات کے پہرتا ہے ہم فنسبنا الیہود لعنہم اللہ

فی ذلک اسے القول سے الہداس اور نسبت دینی ہیں جو دہاری طرف سے بھی مذکور کے طرف قول بداء کے یعنی کہتے ہیں کہ شیعوں کے نزدیک یہہ محو و اثبات بمعہ بداء کے ہے یعنی بدلتا راجعی کا طرف دوسری راہی کے پیشان ہو کر حالہ شیعوں کے نزدیک یہہ محو و اثبات بمعہ مذکور کی نہیں اس واسطی کہ یہہ فرقہ امامیہ اعتقاد رکھتی ہیں اس امر کا کہ محال ہی کہ خدا تعالیٰ اول کسی امر کو نہ جانے اور پھر اس پر ظاہر ہو جائی پائی اور ایسی پیشان ہو م و تابعہم علی ذلک من خالفنا من اہل الاموار المختلفة مش اور متابعت کی ہی یہود کی اس نسبت کرنے میں طرف شیعوں کے اس شخص فی کہ جو مخالف ہی ہماری یعنی اہل مذاہب مختلفہ سے پس وہ ہی مثل یہود اس امر میں جو ہن ہم فقال الصادق ع ما بعث الله نبیا قط حتی یاخذ عنہم الاقرار للسر عز وجل بالعبودية وخلق الانداد مثل اور فرمایا جناب صادق ع فی کہ نہیں ہیجا خدا تعالیٰ نے کسی نبی کو مگر اس واسطی کہ یوی وہ پیغمبر واسطی خدا کے مکلفین سے اقرار کیا جو دیت کی اور ساتھ ساتھ کہ وہ قاضی شریعت کی ہیج معبودیت کے اور نہ ہیج خالقیت جو اہل اور اعراض اور جو ذاتی کی ہم وان الله یوحی ایشا و یقدم ما یشاء اور تحقیق کہ الله تعالیٰ ہیج کرتا ہی جس چیز کو چاہتا اور پہلی کرتا ہی جس چیز کو چاہتا غرض جس طرح حکم مصلحت کرتا اور ہیج کرنا ہم نسخ الشرائع والاحکام بشریۃ نبینا محمد من ذلک مثل اور نسخ شریعتوں ہم غیمل سلف کا نسخ شریعت ہی ہمارے محمد کی اسی قبیل سے ہیج پہلی مصلحت اس کی میں سب کو اول شریع اور حکام سابقہ انبیاء سابقین کو ہیج من بعد میں مصلحت دیکھی کہ اس شریعت کہ جو سب سے موخر ہی و کو نسخ کر اور اس کو نسخ تشریعی کہتی ہیں یعنی ایک حکم اول بنا بر مصلحت صادر کیا پھر بنا بر مصلحت اس کو نسخ کر دیا ہم نسخ الکتاب بالقرآن من ذلک مثل اور ایسی ہی نسخ کتابوں سابقہ مثل تورات اور انجیل اور زبور اور صحف کہ ہیج قرآن کے اسی قبیل سے ہی ہم فقال الصادق ع من زعم ان الله بدأ آدمی الیوم لم یعلم به اس قابر منہ مش اور ہیج فرمایا جناب صادق ع فی کہ جو شخص گمان کری یہہ کہ خدا تعالیٰ ہوتا کام ہی آج کی دن اور نہ جانتا ہو اور حال یہہ کہ نہ جانتا تھا اس کی برائی کو کل کہ وہ برا ہی یعنی مثلا اس نقالی کل ایک کام کیا اور کل اس کی نجات اور آج اس کی برائی کو جانا کہ یہہ کام جو نبی کیا تھا برا تھا اور اس کام کو نبی آج پیشان ہوا تو ہم اس شخص جو ایسا گمان نسبت خدا کی کری نیز ہم فقال من زعم ان الله تعالیٰ بدأ لہ فی شئی

ما اتممہ من عندنا تا کافر یا کافر استغفر

اور یہی فرمایا اوس جناب فی کہ جو شخص گمان بجا می خدا تعالیٰ کی نسبت یہ کہ ظاہر ہوئی
 واسطی خدا تعالیٰ کی صبح کام کے قبح اور برائی اوس کام کی اور پشیمان ہوتا ہے اوس
 کام سے پس وہ شخص ہماری نزدیک کافر ہے ساتھ خدا تعالیٰ بزرگ کی ہم اما قول الصادق
 ابدار اللہ تعالیٰ فی شئی کما بدار کہ فی اسمعیل ابنی فانہ یقول ما ظہر اللہ سبحانہ تعالیٰ
 امر فی شئی کما ظہر لہ تعالیٰ فی ابنی اسمعیل اذا اجترہ قبلہ لیعلم انہ یس باہام بعدی
 واللہ اعلم شئ اور لیکن قول جناب صادق کا کہ نہیں بدامہا واسطی خدا تعالیٰ کے
 جب کہ بدامہا واسطی اوس کے بیٹے میرے اسمعیل کے پس وہ جناب فرماتے ہیں کہ
 نہیں ظاہر کیا اللہ سبحانہ تعالیٰ فی کسی امر کو سچ کسی شئی کی کہ وہ مخفی ہو اور آدمیوں
 جب کہ ظاہر کیا عدم امامت اسمعیل میرے بیٹے کو جسوقت کہ مارا پہلے میری نامعلوم ہو
 کہ وہ امام نہیں بعد میرے بلکہ امام بعد میرے بیٹا میرا امام موسیٰ کاظم ہیں اور بعض نے کہا
 کہ بدامہا امور تکوینی من مانند نسخ کی ہے احکام شریعی من اور نسخ وہ ہی کہ ایک حکم
 شارع کا پہنچا اور گمان کیا کہ وہ حکم ہمیشہ اور ستم رہیگا اور بعد اوس کے وہ حکم نسخ
 ہو گیا اور دوسرا حکم مقرر ہوا ایسی ہی سچ امور تکوینی کے ہی مثلاً ایک امر محجب عل اور
 اسباب اور قرائن احوال کے ایسا معلوم ہوا کہ ہمیشہ رہیگا اور بعد اوس کے وہ امر مقرر
 ہو گیا اور دوسری طرح پر ہو گیا اوس کو بد کہتے ہیں جیسے اسمعیل کہ فرزند بزرگتر جناب
 امام جعفر صادق کے تھے اور آدمیوں کو بظاہر حال گمان یہہ تھا کہ بعد امام جعفر صادق
 کے وہ امام ہونگے پس جبکہ وہ ساتھ رحمت الہی کے واصل ہوئے تو آدمیوں نے جانا
 کہ امامت اویسی گمان کی گئی تھی برطرف ہوئی اور امامت واسطی جناب موسیٰ کاظم
 کے ثابت ہوئی اور کہتی ہیں کہ اسکو بد اسواسطی کہتے ہیں کہ انہ وہ امر ظاہر ہوا کہ پہلے
 اس سے ظاہر نہ تھا واللہ اعلم ہم باب الاعتقاد فی التناہی عن الجدل فی اللہ تعالیٰ فی صفاتہ
 واحکامہ باب گیارہم ہوا ان اعتقاد سچ ترک کرنے بحث اور جھگڑے کے فساد
 اور صفات اور احکام خدا تعالیٰ میں ہم قال الشیخ ابو جعفر السجیل فی اللہ عزوجل
 ولی صفاتہ منہی عنہ لانہ یوحی اے مالایتیہ بہ شئ فرمایا شیخ ابو جعفر کہ بحث

باب گیارہم

و مستنیزہ بیچ ذات و صفات خدا تعالیٰ کے منہی عنہ ہے یعنی منع کیا گیا اور حرام اس
 سبب کہ بحث کرنا اوسمین منہی ہوتا ہے یعنی کہیں بیوا لاطرف ارتقا ب اور دلیری اوس چیز کے
 کہ جو لائق نہ ہو ساتھ خدا تعالیٰ کے ہم و مسئل الصادق ۴ عن قول اللہ عز وجل وان الے
 ربک المنتہی شش اور مؤید اسکی یہ روایت ہی کہ پوچھا جناب صادق ۴ سے معنی اس قول
 خدا تعالیٰ کی کہ وان الے ربک المنتہی یعنی طرف رب تیری کے ہی انتہی اور رجوع
 تمام خلایق کی ہم قال اذا انتہی الکلام الی اللہ عز وجل فامسک شش فرمایا اوس
 علیہ السلام نے کہ جب وقت منتہی ہو کلام ساتھ خدا تعالیٰ کے اور صفات اور احکام
 اوسکی کے پس نگاہ رکھو اپنی تین کلام کرنی سے بیچ اس باب کی یعنی چپ ہو رہو
 اور اسمین کچھ گفت گو نہ کرو اور یہی رسول خدا سے منقول ہے کہ یعنی فرمایا نہیں چاہیے
 کہ فکر کرو تم بیچ پروردگار کے بلکہ فکر کرو تم بیچ نعمتون خدا کے اور فکر نہ کرو تم ذات خدا میں
 ہم قال الصادق ۴ یابن آدم لو اکل قلبک طائر لم یثبہ شش اور یہی فرمایا جناب
 امام جعفر صادق ۴ نے کہ ای پس آدم اگر کہا وے تیری دل کو کوئی مرغ تو سیر نہ ہو
 بسبب کمال حقارت اور صغر کے ہم و بصرک لو وضع علیہ مثل خرق ابرہ لغطاء شش
 اور اگر رکھا جائی اوپر آنکھ تیری کے کوئی چیز مقدار سورخ سوزن کی تو البستہ
 ڈھانکین اوسکو اور منع ہو دیکھنی سے بسبب کمال ضعت اور حقارت کی ہم تردیان
 تعرف بہا ملکوت السموات والارض شش یعنی پہر باوجود اسکے چاہتا ہی تو کہ پہنچا
 ساتھ ایسی دل حقیر اور چشم ضعیف کی بادشاہی اور آثار کمال قدرت خدا تعالیٰ
 کو کہ بیچ آسمانوں اور زمینوں کی ہے اور اوسکے حال کو دریافت کری ہم اکنت صادقاً
 فہنہ الشمس خلق من خلق اللہ تعالیٰ فان قدرت ان تملأ عینیک منہا فہو کما
 تقول شش پس اگر تو بیچ کہتا ہے تو پس نظر کر طرف اس آفتاب کی کہ ایک مخلوق
 مخلوقات خدا تعالیٰ سے پس اگر تجھ میں ایسی قدرت ہی اور تجھ سے ہو سکتا ہی کہ
 تو اوسکو اور اوسکی تمام جرم کو بخوبی دیکھ سکے پس آثار قدرت خدا تعالیٰ کی سمجھ کہ جو
 بیچ آسمان اور زمین کی ہیں ایسی ہی ہیں کہ جو تو کہتا ہی یعنی اگر تجھ میں یہ طاقت

اور قدرت ہی کہ تو آفتاب اور اس کے جرم کو بخوبی دیکھ سکے تو البتہ تو اس تعالیٰ کی آثار
 قدرت کو بھی جان اور پہچان سکیگا اور جبکہ تو آفتاب کی دیکھنی اور اس کی پہنچانی سے
 کما بینغی عاجز ہے تو پر بطریق ادسے پہنچانی سے جمیع آثار قدرت الہی کی بھی عاجز ہوگا
 ہم و ابجد ل فی امور الدین منہی عنہ شش اور بحث و ستیزہ جمیع احکام شرع میں
 حرام ہے ہم و قال امیر المؤمنین من طلب الدین بالجدل ہو زندقہ شش اور فرمایا
 جناب امیر المؤمنین مہنی کہ جس نے طلب کیا احکام شرع کو ساتھ بحث و ستیزہ کے
 وہ کافر ہوا یعنی جس نے احکام شرع میں اس طرح بحث کی کہ خدائی یہ حکم کیوں جاری کیا
 اور اس میں کیا فائدہ ہے اور یہ حکم مناسب ہی یا غیر مناسب و علی ہذا پس وہ کافر ہوا
 کیونکہ مقدمات خدا میں جاتی قبل و قال نہیں بجز تسلیم اور انقیاد کی جب ہم اس کی
 ایک ادنیٰ مخلوق کو نہیں جان سکتے تو پھر اس کی احکامات کی علتوں کو کیونکر جان
 سکیں ہم و قال الصادق علیہ السلام اصحاب الکلام وینجو المسلمون ان المسلمون
 ہم النجباء شش اور یہی فرمایا جناب صادق ع نے کہ گرفتار ہوئے سچ عذاب
 و عقاب خدا تعالیٰ کے اصحاب جدال سچ ذات خدا تعالیٰ کی اور اس کی صفات کی
 یعنی جس نے بحث اور گفتگو کی اس کی ذات و صفات میں وہ ہلاک ہوا اور خلاصی پائی عذاب
 الہی سے مومنوں نے اس واسطی کہ مومنین برگزیدگان خدا ہیں ہم فاما لا احتجاج علی الخلفین
 بقول اللہ تعالیٰ و بقول رسولہ و بقول الآئمتہ و بمعانی کلامہم لمن بحسن الکلام و مطلق
 و علی من الاحسن فمخطور محرم شش اور لیکن حجت لانا اور پر مخالفین کے ساتھ قول خدا تعالیٰ
 کی اور قول رسول اس کی کے اور قول آئمتہ ع کے اور ساتھ معانی کلام اس کی کے واسطے
 اس شخص کی کہ جو اچھا جانتا ہے اور خوب سمجھتا ہے کلام کو اس کے اور طریق حجت کو
 جانتا ہے اور گویا ہی جائز ہی اور اور اس شخص کی کہ اچھی طرح سے نہیں جانتا اس کو
 اس پر احتجاج کرنا اور پر مخالفین کے ساتھ قول خدا اور رسول و آئمتہ ع کے حرام ہے
 ہم و قال الصادق ع حاجوا الناس بکلامی فان حاجوکم کنت انا المحجوج لا انتم شش اور یہ
 اسکے یہ روایت ہی کہ فرمایا جناب صادق ع مہنی کہ حجت لانا اور پر آدمیوں کی ساتھ کلام

ہمارے کے پس اگر وہ تپرجت لائیں تو پس ہم اول کے حجت کی ساتھ حجت لائے
گئے ہونگے یعنی حقیقت میں ہم پر وہ حجت لائے ہوں گے نہ تم پر ہم و روی عنہ انہ
قال کلام فی حق خیر من سکوت علی باطل شش اور یہی مروی ہے اوس جناب سے
کہ کلام کرنا بیچ امر حق کے بہتر ہے خاموشی سے اوپر باطل کے یعنی کوئی شخص اگر کسی
امر اور کلام باطل کو مستحکم چکا ہو رہے اور اسکا جواب نہ دے تو اوس سے بہتر یہ ہے

کہ امر حق میں کلام کرے ہم و روی ان ابا الہذیل العلاف قال ہشام بن الحکم انا
اناظرک علی انک ان غلبتی رجعت الی مذہبک وان غلبتک رجعت الی مذہبی فقال

ہشام ما انصفتنی بل اناظرک علی انی ان غلبتک رجعت الی مذہبی وان غلبتی
رجعت علی امامی والتداعلم شش اور یہی مروی ہے کہ ابا ہذیل علاف نے

ہشام بن حکم سے کہا کہ میں مناظرہ کرتا ہوں تجھ سے اوپر اس بات کی کہ اگر تو غالب آئی
تو میں جو کر دوں غرض یہ میری کہ اگر غالب نہیں تو پھر تو جو کرے مذهب میری ہشام نے کہا کہ تو فی انصاف نہ کیا

بلکہ میں مناظرہ کرتا ہوں تجھ سے اوپر اس بات کی کہ اگر میں تجھ پر غالب آؤں تو تو جو کر
کری طرف مذہب میری کے اور اگر تو مجھ پر غالب آئی تو میں جو کر دوں مگر امام اپنی کے

ہم باب الاعتقاد فی اللوح شش باب بارموان بیچ اعتقاد حقیقت لوح و قلم
ہم قال الشیخ ابو جعفر اعتقادنا فی اللوح والقلم انہما ملکات والتماعلم شش فرمایا

شیخ ابو جعفر نے کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا بیچ حقیقت لوح اور قلم کے کہ جو شرع میں
وارد ہیں یہ ہی کہ وہ دو فرشتے ہیں والتداعلم ہم باب الاعتقاد فی الکرسی شش

باب تیرموان اعتقاد بیچ حقیقت کرسی کے کہ جو شرع میں وارد ہیں ہم قال الشیخ
ابو جعفر اعتقادنا فی الکرسی انہ وعابر جمع المخلوق من العرش والارض شش

فرمایا شیخ ابو جعفر نے کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا بیچ کرسی کی یہ ہے کہ وہ ایک ظرف ہی کہ احاطہ
کیا ہے جمیع مخلوقات کو عرش سے اور آسمانوں سے اور زمین وغیرہ سے غرض وہ

ایک جسم ہی بہت وسیع اور کھلاں کہ سب چیزیں کرسی کے ہے اور جناب
صادق سے مروی ہے کہ رسول خداؐ نے فرمایا کہ ساتھ آسمان اور ساتھ زمین کرسی ہے

شیخ ابن ابی ہزن جیسے کوئی حلقہ صحرا میں پڑا ہو وہ کل شئی خلق اللہ تعالیٰ فی الکرسی عرش
 اور ہر شئی کو پیدا کیا ہی خدا فی بیچ کرسی کے ہم دنی وجہ آخر الکرسی ہو العلم شش
 اور نواح دو سہ پایہ ہے کہ کرسی عبارت ہی علم خدا تعالیٰ سے ہم وقد سئل الصادق
 عن قول اللہ عز وجل وسیع کرسیہ السموات والارض قال علمہ شش اور یہ تحقیق کہ
 پوچھا گیا جناب صادق ۲ سی معنی اس قول خدا تعالیٰ وسیع کرسیہ السموات والارض
 یعنی احاطہ کیا ہے کرسی اوسکی نے آسمانوں اور زمین کو فرمایا آپ نے کہ مراد کرسی سے
 علم خدا تعالیٰ کا ہے کہ پہنچا ہی آسمانوں کو اور زمین کو اور جو کچھ کہ درمیان اودن و نواح
 کی ہے سب کو گھیری ہے ہم باب الاعتقاد فی العرش شش باب چودہم
 اعتقاد بیچ عرش کی ہم قال الشیخ ابو جعفر اعتقادنا فی العرش انہ جملہ جمیع الخلق
 فرمایا الشیخ ابو جعفر ہم کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا بیچ عرش کے کہ جو شرع میں وارد ہی ہے
 کہ عرش حامل ہے جملہ مخلوقات کا اور کہتی ہیں کہ عرش اس قدر بڑا ہے کہ ایک ہزار
 پایہ اوسکے ہیں اور بعض روایت میں ہے کہ تین لاکھ پایہ ہیں اور پایہ سی دوسرے
 پایہ تک تین لاکھ برس کی راہ کا فاصلہ ہے ہم دنی وجہ آخری ہوا العلم شش
 اور بیچ قول دوسرے کی یہ ہے کہ وہ اسی عرش علم خدا تعالیٰ کا ہی ہم وقد
 سئل الصادق ۲ عن قول اللہ عز وجل الرحمن علی العرش استوی فقال
 استوی من کل شئی فلیس شئی اقرب الیہ من شئی شش اور یہ تحقیق پوچھا
 جناب امام جعفر صادق ۲ سے کہ معنی قول خدا تعالیٰ علی الرحمن علی العرش استوی
 کی کیا ہیں فرمایا کہ برابر ہے نسبت عرش خدا تعالیٰ کی ساتھ سب چیزوں کے
 یعنی چونکہ عرش عبارت ہی علم خدا تعالیٰ سے تو نسبت اوسکی ساتھ سب چیزوں کے
 برابر ہوگی پس یہ روایت مؤید ہے کہ عرش عبارت ہی علم سے پس کوئی چیز نزدیکتر
 نہیں ساتھ عرش کے چیز دوسری سے بلکہ نسبت اوسکی سب اشیاء کی ساتھ برابر ہوگی
 ہم فاما العرش الذی ہو جملہ جمیع الخلق فحکمۃ من الملائکۃ لکل واحد منہم ثانیۃ اعین کل
 عین طباق الدنیا شش اور لیکن وہ عرش کہ جو حامل ہی جمیع مخلوقات کا اوٹھانیوالی اوسکی

باب چودہم

چار فرشتے ہیں کہ ہر ایک کی واسطی سے آٹھ آٹھ انجین ہیں کہ ہر ایک سے آٹھ آٹھ
 ہر ایک دنیا کے ہے ہم واحد منہم علی صورتہ بنی آدم فہو یترزق اللہ تعالیٰ بنی آدم
 پس ایک اور دن میں سے اوپر صورت آدمی کی ہے کہ طلب روزی کرتا ہی خدا تعالیٰ
 واسطی فرزندان آدم کے ہم واحد منہم علی صورتہ الثور یترزق اللہ تعالیٰ
 للبهائم کبھاش اور دو کسرا اور منہم سے اوپر صورت بیل کی ہے کہ طلب رزق کرتا
 خدا تعالیٰ واسطی کل چوپاؤں کے ہم واحد منہم علی صورتہ الاسد یترزق اللہ تعالیٰ
 للبعابع ش اور تیسرا اور دن میں سے اوپر صورت شیر کے ہے کہ طلب رزق
 کرتا ہے واسطی درندوں کے ہم واحد منہا علی صورتہ الذی یترزق اللہ تعالیٰ
 للطیور ش اور چوتھا اور منہم سے اوپر صورت مرغ کی ہے کہ طلب رزق کرتا ہی
 خدا تعالیٰ سے واسطی پرندوں کے ہم فہم الیوم ہولاء الاربعۃ فاذا کان یوم
 القیامۃ صار ثمانیۃ ش اور حاملان عرش آج کے دن چار فرشتے ہیں پس
 جسوقت کہ قیامت قائم ہوگی تو آٹھ فرشتے ہونگے چار اور بڑے جاتین گے
 ہم واما العرش الذی ہوا العلم فحملۃ اربعۃ من الاولین واربعة من الاخرین ش
 اور لیکن عرش کہ عبارت ہی علم سے پس حامل اس کے آٹھ ہیں چار اولین اور چار آخرین
 ہم فاما الاربعۃ من الاولین فہو نوحؑ و ابراہیمؑ و موسیٰؑ و عیسیٰؑ لیکن چار اقبیر
 پس فرحؑ ہیں اور ابراہیمؑ اور موسیٰؑ اور عیسیٰؑ ہم واما الاربعۃ من الاخرین محمدؐ اور
 علیؑ و احسنؑ و احسنؑ و احسنؑ اللہ علیہم اجمعین ش اور لیکن چار لاحقین ہیں
 محمدؐ بن اور علیؑ اور حسنؑ اور حسینؑ علیہم الصلوٰۃ والسلام ہم کذا روئے
 بالاسانید الصحیحۃ عن الآئمۃ علیہم السلام فی العرش وحملۃ ش اسبطرح روایت
 کی گئی ہی ساتھ اسنادوں صحیحہ کے آئمہ علیہم السلام سے بیچ عرش اور حاملان عرش کی
 ہم واما صار ہولاء حملۃ العرش الذی ہوا العلم ش اور سوائے اسکے نہیں کہ یہ آٹھ
 شخص حامل عرش بمعنی علم کے ہوتے ہم لان الانبیاء الذین کانوا قبل نبینا
 محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم علی شرایع الاربعۃ من الاولین نوحؑ و ابراہیمؑ

موسیٰ و عیسیٰ و من قبلہم الاربعۃ صارتہ العلوم الہیہ من پس وجہ اسکی یہ ہے کہ وہ انبیاء
 جو پہلے تھے ہمارے نبی محمد سے اوپر شریعت اربعہ کے نوح تھے اور ابراہیم اور عیسیٰ اور
 موسیٰ علیہم السلام اور ان سے علم شریعت اور پیغمبروں کو پہنچا ہم و کذلک صار اعظم
 من بعد محمد و علی و الحسن و الحسین من الائمة علیہم السلام من اور ایسی ہی علم
 شریعت کا پہنچا بعد محمد اور علی اور حسن اور حسین کے کہ یہ چاروں حضرات علم
 شریعت کی حامل تھے اور وجہ کمال کے طرف آئندہ کی کہ بعد امام حسین کے تھے
 ہم باب الاعتقاد فی النفوس و الارواح من **باب پندرہم روحان** چچ اعتقاد
 حقیقت نفوس اور ارواح کے جاننا چاہی کہ اکثر اطلاق کرتے ہیں روح کو اور جسم
 بخاری کے کہ جو خون لطیف سی پیدا ہوتا ہے اور جاتا ہے طرف جوف کی کہ جانب چپ
 قلب واقع ہے اور یہاں مراد اس سے نفس ناطقہ ہے کہ ان جان جسکی طرف لفظ من
 اور من اور انا سے اشارہ کرتا یعنی ہندی من کہتا ہی من اور فارسی من کہتا ہے من
 اور عربی من کہتا ہے انا اور جب جگہ قرآن من لفظ روح کا وارد ہے اس سے یہ ہے
 معنی مراد ہیں اور عقدا کو اسکی حقیقت میں حیرت تمام واقع ہے تا انکہ بعض مقرر ہوئی ہیں
 کہ ہم عاجز ہیں اسکی معرفت سی اور ہم نہیں جانتی کہ اسکی حقیقت کیا ہے اور بعض کہتی ہیں
 کہ قول جناب امیر کہ من عرف نفسه فقد عرف ربه یہ معنی ہیں کہ جیسی ان کو اپنی
 نفس ناطقہ کی پہچانی کی طرف قدرت اور طاقت نہیں ہی ایسی ہی قدرت اور طاقت
 پہچانی کنبہ باری کی بھی نہیں ہے اور قول خدا تعالیٰ کا ہی کہ یسلو تک عن الروح
 قل الروح من امر ربی و ما اوتیت من العلم الا قلیلا موند اس معنوں کا ہے اس واسطے کہ
 بظاہر معنی آیہ کے یہ ہیں کہ سوال کرتے ہیں تجھے ای محمد روح سے اور حقیقت اسکی
 کہو کہ روح امر پروردگار میری سے مخلوق ہوئی ہے اور تو کو نہیں دیا گیا ہے علم مگر اندک
 یعنی جسقدر کہ علم تم کو دیا گیا ہے وہ روح کی حقیقت کی جانی کیواسطی کافی اور کافی
 نہیں ہے بالکل احوال علیکم چچ حقیقت روح کی بہت ہیں مگر ان سب میں سے
 جس امر پر کہ ساری نے اہل تحقیق کے قرار کیا ہے وہ یہ ہے کہ روح داخل بدن نہیں

نہیں ہے اور نہ اس میں خلل گئی ہے بلکہ وہ ایک جوہر ہے مجرد اور صفات ہی کہ جو
 جسم کو لازم ہیں اور خالی سے اور عوارض سے کہ جو مادے سے عوارضات ہی ہیں
 اور تعلق اور سکودن سے فقط واسطی تدبیر اور تصرف کی ہے یعنی وہ فقط تدبیر بدلی
 کیا کرتے ہیں اور کسب طر حکا تعلق اور سکودن کے ساتھ نہیں ہے یہ قول اعظم حکما
 کا ہے اور راستی فی اکثر متکلمین امامیہ کی ہے اس ہی قول پر قرار پڑا ہے مثل شیخ کشیدہ
 اور خواجہ نصیر الدین طوسی اور شیخ جمال الدین مطہر حلی کے اور ایک جماعت اشاعہ نے
 بھی اس ہی قول کو اختیار کیا ہے مثل صاحب اصفہانی اور محمد غزالی اور فخر رازی وغیرہ
 کہ الکاف مذہب ہی یہ ہی ہے اور یہی مذہب پسندیدہ اور شائستہ ہی کہ کتب
 سماوی ہی ساتھ اسکے نازل ہی اور احادیث مصطفوی ہی ساتھ اس کی نازل اور
 دلائل عقلیہ اور علامات حدسیہ ہی اس کی معلوم معاضد ہی ہم فال شیخ ابو جعفر
 اعتقاد فی النفوس انہا ہی الارواح النبیہا حیۃ و انہا مخلوق الاول بقول النبی
 اول ما ابد الله تعالى وسبحانه النفس المقدسة المطهرة فانطقها بتوحید
 ثم خلق بعد ذلك سائر خلقه ثم حاصل یہ کہ جب حال روح کا معلوم ہوا تو اب
 فرمودہ شیخ ابو جعفر ہم کو شن لو کہ فرمایا شیخ محدوح فی کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ ہم
 کا سچ نفوس کے یہ ہی کہ وہ ارواح ہیں کہ جنکے سبب زندگانی آدمیوں کی ہی اور
 وہ اول مخلوقات خدا سے ہیں اس واسطی کہ رسول خداؐ فرمایا بدستیکہ اول جو
 چیز خدا تعالیٰ فی پیدا کی وہ نفس ہیں پاکیزہ پس گویا کیا ان کو ساتھ کلمہ توحید
 اپنی کے پہر اور ان کے بعد پیدا کیا سب مخلوقات کو ہم واعتقادنا فیہا انہا خلقت
 للبقار ولم یخلق للفقار لقول النبی ما خلقتکم للفقار بل خلقتکم للبقار وانما تنقلون من
 دار الے دار وانہا فی الارض غریبہ و فی الابدان مسجونہ شیخ اور اعتقاد ہم فرقہ
 ناجیہ کا سچ ارواح کے یہ ہی کہ وہ پیدا کی گئی ہیں واسطی بقا کے اور نہیں پیدا
 کی گئی ہیں واسطی فنا کے اس واسطی کہ فرمایا رسول خداؐ نے کہ نہیں پیدا کئی گئی ہوتی
 واسطی فنا کے بلکہ پیدا کئی گئی ہوتی واسطی بقا کے اور سوائی اس کی نہیں کہ نقل

کرتے ہو تم ایک کبر سے طرف دوسری کبر کے اور نفوس بیچ زمین کے غریب ہیں اور
 بیچ بدنوں کے قیدی ہم واعقادنا فیہا انہا اذا فارقت الابدان فیہی باقیۃ منہا مستعمرۃ
 ومنہا معدۃ الی ان یرد اللہ عزوجل بقدرتہ اس کے ابدانہا نش اور یہی اعتقاد
 ہم فرقہ ناجیہ کا یہ ہے کہ یہ نفوس آدمیوں کے جس وقت کہ مفارقت کرتے ہیں بدنوں
 تو پس یہ باقی رہتی ہیں اور بعض ادن میں سے نعمت دتی جاتے ہیں اور بعض
 اور نہیں سے عذاب کئی جاتے ہیں یہاں تک کہ پھر سے اللہ ادن کو اپنی قدرت کاملہ
 کی ساتھ طرف بدنوں اور ان کے کے جیسا کہ روایت معتبر میں منقول ہے کہ ابو نصر
 نے جناب صادق سے سوال کیا ارواح مومنین سے فرمایا کہ کئی حجر دن میں
 بہشت کی ہیں کہ کھاتے ہیں طعام بہشت سی اور پیتی ہیں شراب اوسکی سے اور
 کہتے ہیں کہ پروردگار برابر ہمارے لئے قیامت کو اور عطا کر اور بخشش سکودہ چیز کہ
 جسکا تو نے ہمارے واسطی وعدہ کیا ہے اور ملحق کر اور ملا ہمارے آخر کو ساتھ
 اول ہمارے کی اور ارواح مشرکین کی بیچ آگ کی مغذب ہوتی ہیں اور
 کہتے ہیں کہ پروردگار برابر ہمارے واسطی قیامت کو اور جس چیز کا تو نے ہماری
 لئے وعدہ کیا ہے اوسکو عمل میں نہ لا اور ملحق نہ کر ہماری آخر کو ہماری اول کے ساتھ
 ہم وقال عیسیٰ بن مریم للحواریتین بحق اقوالکم انہ لا یصعد الی السماء الا بالازلہا
 اور فرمایا عیسیٰ بن مریم انہی حواریتین سے کہ حق بات کہتا ہوں میں تم سے کہ نہیں
 صعود کرتی طرف آسمان کے مگر وہ چیز کہ جو نازل ہوتی ہے آسمان سے یعنی روح کو
 فنا نہیں وہ بعد مفارقت کر کے بدن سے آسمان پر چلی جاتی ہے ہم وقال بتر نقاش
 کہ شتار فغناہ بہا و لکنہ اخلد الی الارض و اتبع ہواہ ش یعنی اور اگر چاہتی ہم
 تو البتہ بلند درجہ کرتے ہم اوسکو بسبب ادن آیات کی کہ اوسکو یاد تھی اور حسین
 اسم اعظم تھا اور لیکن اوسنے میل اور خواہش کی طرف زمین کے یعنی طرف پستی
 کہ وہ دنیا کی ادن سے اور پیروی کی اوسنی اپنی خواہش نفس کی کہ دنیا کو دین پر
 اختیار کیا شاید غرض شیخ مدوح کی اس آیت کے لانی سے اس جگہ یہ ہے

کہ بعض ارجواح منع ہوتے ہیں یعنی تحت دیجاتے ہیں اور بعض مغرب ہوتے ہیں
 جیسا کہ اس آیت سے ثابت ہوتا ہے اور یہ ہے امر قول شیخ ہم سے یہی ثابت ہے کہ وہ
 فرماتے ہیں ہم عالم پر فتح منہا الی الملکوت یعنی ہونی الہاویہ شل پس وہ پیر کہ نہ بلند
 کی گئی اور اون سے طرف ملکوت کی باقی رہی سچ ہاویہ سکے پس اگر ملکوت میں
 جلتے تو ثواب پاتے اور ہاویہ میں عذاب پائی گی م و ذلک لان البختہ درجات والنا
 درکات اور یہہ اسواسطی کہ جنت کی درجہ ہیں اور جہنم کے بھی درجہ ہیں واضح ہو کہ
 یہہ آیت شامل ہے ایک قصہ پر اور وہ یہہ ہے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ وتل علیہم
 نبأ الذی آتیناہ آیاتنا فانسلخ منها فاتبعه الشیطان فکان من الغاوین و لاشک
 لرفعناہ انحر یعنی پڑھ تو ای محمد اور بنی اسرائیل کے خبر اور اس شخص کی کہ دیا تھا ہمیں
 او سکوعلم آیتوں اپنی کا پس باہر ہو گیا وہ اون آیات سے پس لاحق ہوا او سکوعلم
 شیطان اور مصاحب ہوا او سکوا کہ اپنی پیروی کا او سکو حکم کری پس ہوا وہ
 اسم اعظم کا جان نیوالا گراہون میں سے اور اگر چاہتی ہم تو البتہ بلند درجہ کرتے ہم
 او سکو سبب اون آیات کی انحر جناب امام جعفر صادق ۴ سے روایت ہی کہ ہم باعور
 اسم اعظم یاد تھا اور جب وہ بذریعہ اس اسم کے دعا کرتا تھا تو دعا اور سکی قبول ہوتی تھی
 وہ باعور فرعون کی طرف مایل ہوا اور جب وقت کہ فرعون موسیٰ کی اور او سکی ہمراہیوں کی
 طلب میں نکلا تو فرعون نے بلعم سے کہا کہ تو خدا سے دعا کر کہ وہ موسیٰ کو اور او سکے
 ہمراہیوں کو ہماری قید میں کر دی بلعم اپنی گدھے پر سوار ہوا کہ موسیٰ کی طلب میں نہ ہو
 گدھا او سکا نہ چلا بلعم او سکوا رسنے لگا وہ گدھا حکم خدا کو یا ہوا اور زبان فصیح کہا کہ وائی
 تجھیر تو کسبتی محکوماتا ہی کیا تو یہہ چاہتا ہی کہ میں تیرے ہمراہ چلون کہ تو پیغمبر خدا
 اور مومنین پر بددعا کری باعور ہی یہہ سنکر اسقدر مارا کہ وہ گدھا مر گیا اور اسم اعظم
 او سکی زبان سے نکل گیا اور او سکا اثر جاتا رہا اور بعض کہتی ہیں کہ وہ شخص امیہ
 بن صلب ثقفی تھا عرب کی لوگوں میں سے او سنے آسمانی کتاب میں پڑھی تھیں اور
 او سنی اون کتابوں سے معلوم کیا تھا کہ ایک پیغمبر آئیوا لا ہے اور دعویٰ او سکوپہہ تھا

کہ وہ پیغمبر میں ہی ہو گا جسوقت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اسے تو وہ شخص یعنی امیہ حسد کر
 کا فر ہو گیا اور شہر قصہ بلعم باجور کا اسطرح پر ہے کہ وہ کنعانیوں میں ہی تھا بلقا کا
 رہتی والا اور حضرت ابراہیم کے صحف اوسنی بڑی ہی تھی اور اسم اعظم اوسکو
 یاد تھا حضرت موسیٰ قوم جبارہ سے لڑنیکو چلے تو لوگوں نے اوسکو مستجاب اللہ خوا
 جانکر اوس سے کہا کہ موسیٰ لڑنے کو آیا ہے ہکو قتل کر لیا اور ہماری شہر کو غارت کر لیا
 تو موسیٰ پر بد دعا کر اوسنی کہا کہ پیغمبر پر بد دعا کیونکر کروں کہ دونوں جہان میرے خراب
 ہو جائیگی تو گون فی کہا کہ تو اسمن خدا سے مشورہ کر اوسنی مشورہ کیا تو کچھ جواب
 نہ آیا لوگوں نے کہا کہ اگر خدا کو موسیٰ پر بد دعا کرنی بڑی معلوم ہوتی تو تجھ کو منع کرتا
 وہ شخص دن لوگوں کے فریب میں آگیا اور اپنے گدھے پر سوار ہو کر پہاڑ کی جانب
 کو چلا جب جگہ سے کہ موسیٰ کا لشکر معلوم ہوتا تھا اور گدھا اوسکا تین بار راہ میں بیٹھا اور
 کہتے ہیں کہ اوسکو خواب میں دکھایا کہ تو نبی اسرائیل پر بد دعا مت کر اوسنے نہ مانا
 اور گدھے پر سوار ہو کر چلا اور پہاڑ کے اوپر گیا تاکہ موسیٰ کی لشکر پر اطلاع پائی
 کہ ستہ میں گدھا اوسکا بیٹھ گیا اوسنی اوسکو مارا وہ پہر چلا اور پہر بیٹھ گیا تین مرتبہ
 اسطرح گدھا اوسکا چلا اور بیٹھ گیا جب تیسری بار اوسکو مارا تو وہ گدھا گویا ہوا
 اور زبان فصیح اوسنی بلعم سے کہا کہ اسی بلعم تو کہاں جاتا ہے اور مجھ کو کیوں مارتا ہی
 تو نہیں دیکھتا کہ ملائکہ میری مونہ پر مارتے ہیں اور مجھی آگے کو چلنی نہیں دیتی یہ کیا
 ارادہ تو نے شیطان کی اغوا سے کیا ہے کہ پیغمبر خدا پر تو نے ارادہ بد دعا کرنے کا
 کیا ہی باوجود اس کہنی کے پہر ہی بلعم کو کچھ تنبیہ نہ ہوئی اور خدا انتقام لے فی اوسکو اوسکی
 حال پر چھوڑ دیا اور توفیق کو اوس سے اٹھالیا بسبب اسکی قبول نکر نیکی ایسی ظاہر
 اور روشن دلیوں کو اور آخر وہ پہاڑ پر گیا اور اوسکی قوم اوسکی ہمراہ تھی پس جسوقت
 اوسنی حضرت موسیٰ کی لشکر کو دیکھا تو اپنی ہاتھ دعا کیو سٹی اٹھائی اور ارادہ کیا کہ حضرت موسیٰ پر بد دعا
 لشکر پر بد دعا کری کہ ناگہ زبان اوسکی اولٹی پر گئی اور اپنی قوم کی حق میں بد دعا کی اوسکی قوم نے
 کہا اسی بلعم تو یہ کیا کیا کہ نبی قوم کی حق میں بد دعا بلعم نے کہا کہ میرا قصہ تو یہ تھا کہ میں موسیٰ کے

حق میں بد دعا کروں مگر میا ختہ اور بی ارادہ اپنی قوم کی لمبی بد دعا زبان پر جاری ہوگئی
یہ کہہ رہا تھا کہ دفعۃً زبان اوسکے مونہ سے باہر نکل کر سینہ پر آپڑی اور اوس نے
اپنی قوم سے کہا کہ کیا نہ کہا تھا مینی کہ بسبب اس امر کے دین و دنیا میری دونوں برباد
جائیں گے غرض دین تو میرا گیا اب چاہتا ہوں کہ دنیا تو اپنی ہاتھ سے جلنے نہ دے
سوا اب علاج اوسکا یہ ہے کہ اپنی عورتوں کو آراستہ اور فرین کر کے موسیٰ کی
شکر میں بھیجے اور اسباب اپنا اون کے سپرد کر و تاکہ وہ خرید و فروخت کی بہانہ
اونکی لشکر میں داخل ہوں اور اپنی نفسوں کو اون کے پیش کرین اگر ایک مرد بھی
اونہیں سے زنا کر لیا تو اون کو تیر فتح نہوگی غرض لوگوں نے اوسکی کہنے سے
ایسا ہی کیا کہ اپنی عورتوں کو بنا سنوار کر حضرت موسیٰ کی لشکر میں بھیجا اون
عورتوں میں ایک عورت نہایت خوبصورت تھی ایک مرد زمری بن حلوم نامی
کہ نبی اسرائیل کے بزرگوں میں سے اور پیشوا سبط شمعون بن یعقوب کا تھا اوس
عورت کی خوب روئی دیکھ کر اوسپر عاشق اور اوسکے حسن و جمال پر فریفتہ ہو گیا اور
اوس عورت کو پیغام دیا اوسنے قبول کیا زمری اوس عورت کا ہاتھ پکڑ کر حضرت موسیٰ
کی پاس لی گیا اور کہا کہ اسی موسیٰ کیا یہ عورت بائ حسن و جمال ہم پر حرام کرے گا
حضرت موسیٰ نے فرمایا کہ البتہ یہہ تجھ پر حرام ہے بلکہ دیکھنا اسکا تجھ پر حرام ہے چہ جا
کہ اس سے صحبت کرنا اور تو اس عورت کو چوڑ دی اوسنی کہا کہ واللہ تیری حکم کو
میں نہ مانوں گا اور جب تک اس سے اپنا مقصود دل حاصل نہ کروں گا اسکو چوڑ دے گا
حضرت موسیٰ نے ہر چند اوسکو منع کیا مگر اوسنے نہ مانا اور اوسکا ہاتھ پکڑ کر اپنے
خیمہ میں لے آیا اور اوس سے زنا کیا اور اور لوگوں نے جو یہہ حال دیکھا تو
سب زنا میں مشغول ہوئی خدا تعالیٰ نے طاعون کو کہ ایک مرض ہی اوپر
بھیجا کہ ایک ساعت روز میں ستر ہزار آدمی حضرت موسیٰ کے ہمراہیوں
میں سے مر گئے ایک مرد فحاص نام کہ ہارون کی اولاد میں سے تھا اور بھیجا
حضرت موسیٰ کا تھا اور حضرت موسیٰ کے لشکر کا سپہ سالار تھا اور اوسکی

قومی اور زبردست نہ تھا اور ان ایام میں وہ وہاں موجود نہ تھا جس وقت وہ شکر میں آیا
 اور ایسا حال اوستے دیکھا تو ایک حیرت انگیز مری کے خیمہ میں آیا اور زمری کو اس
 عورت کی ساجھ سوتا ہوا دیکھا تو دونوں کا سر کاٹا اور انکی سرورن کو نیزہ پر لگا کر حشر موسیٰ کی لشکر میں
 لٹی ہوئی پھرتا تھا اچھا کہ خداوند اچھا ہے اور اسکی ہے کہ جو کوئی تیری نافرمانی کری
 اور تیری حکم کو نہ مانے تب خدا تعالیٰ نے طاعون کو ان سے رفع کیا اور اسی
 سبب بنی اسرائیل کی عادت یہ ہے کہ جب کوئی جانور بچ کر رہے ہیں تو ایک حصہ
 انہیں سے نخاص کی اولاد کو دیتے ہیں اور اس قصہ میں اور روایتیں ہیں جن غرض یہ کہ
 جو لوگ کہ نافرمانی خدا کی کرتے ہیں انکی ارواحیں بدن سے نکل کر معذب ہوتی ہیں اور
 جو لوگ فرمانبردار ہیں خدا کے اور حکم اور سکامانتی ہیں انکی ارواحیں نعمات بہشت سے
 متنعم ہوتی ہیں ہم وقال عز وجل ان المتقين فی جنات ونہر فی مقعد صدق عند
 ملک مقتدر ش بہ تحقیق پر مبنی کر نیوالے دنیا میں شرک اور کفر اور گناہوں سے
 بچ بہشتوں کے ہونگے اور نہروں کے اور وہ نہر میں دودھ اور شراب اور شہدادہ
 پانی کی ہونگی سچ مجلس حق اور راست کے اور مکان پسندیدہ کے کہ جسمیں لغو اور
 بیہودگی اور گناہ کی طرف منسوب کرنا ہونے دیک اور بادشاہ کے کہ پوشیدہ ہی جمیع
 خلقت پر امر اور سکام اور ہم اور سکے پانے سے عاجز ہے قدرت اور قوت رکھنی والا
 اس طرح کہ کوئی ایسی چیز نہیں ہے کہ اسکی قدرت اور ملک سی باہر ہو پس زیادہ
 اس سے اور کون مرتبہ ہوگا کہ جو ان کے مرتبہ سے افضل و اعلیٰ ہو اور قرب
 مراد نزدیک ہوا خدا سے باعتبار مرتبہ کی ہے نہ باعتبار مکان کے پس پر مبنی گار آدمی
 ہمیشہ خدا تعالیٰ کی پناہ میں ہون گے اور ہمیشہ اوپر رحمت نازل ہوتی رہیگی
 منقول ہے کہ ایک رفد موسیٰ مناجات کیواسطی جاتے تھے ایک مکان ویران کے
 دروازے پر چھوٹے قواوسمین سے آواز رسنے کی اور آہ و نالہ کی آئی اوسمین
 دیکھا کہ ایک مرد برہنہ خاک پر پڑا ہوا ہے اور ایک اینٹ اس کے سر ہانے رکھی ہے
 اور ایک مٹ کی مکرے سے اپنی ستر کو پوشیدہ کرتی ہوتی ہے اور سوائے

عزیزین کے سب بدن اور سکا برہنہ ہی اور ناکہ کرا ہے اور کچھ کہتا ہی حضرت موسیٰؑ
اور سکا پاس گئے تو دیکھا کہ وہ زمین پر پڑا چمک رہا ہے کہ ابی تو میری غریبی اور تنہائی
کو دیکھتا ہی اور فقر و فاقہ کو جانتا ہے حضرت موسیٰؑ یہ مسئلہ مناجات کی واسطے گئی اور
اور بعد مناجات جب ارادہ مراجعت کا کیا تو پروردگار عالم کا خطاب حضرت موسیٰؑ
اس طرح ہوا کہ اے موسیٰؑ تو نے پیغام اوس فقیر کا سہو کیوں نہ پہنچایا اور احوال اوسکا
تجسس کیوں نہ عرض کیا موسیٰؑ فی عرض کی کہ خداوند اے تو جانتا ہی کہ وہ اپنی تنہائی اور
رحمت کا ذکر کرتا تھا اور حال اپنی فقر و فاقہ کا تیری جناب میں عرض کرتا تھا حکم ہوا
کہ اے موسیٰؑ اوسکو میرا سلام پہنچا اور کہہ کہ تو تنہا نہیں ہے میں کہ خداوند ہوں
انیس تیرا ہوں اور تو غریب نہیں ہے اس واسطے کہ میں ہمیشہ تیرا ہوں اور
تو فقیر نہیں ہی کہ میں کا رساز اور نگہبان اوس چیز کا ہوں کہ جس کی تجھ احتیاج تھا
موسیٰؑ وہاں سے پہر کر اوس درویش دلریش کی پاس آئے اور اوسکی سزا
بیٹھ گئی اور پیغام خدا کا اوسکو پہنچایا اوس درویش فی کہا کہ اے کلیم اللہ میرا
اس قدر مرتبہ ہے کہ خدا میری بات کو سنی اور اوسکا جواب دیوی پس ایک
نفرہ مارا اور مر گیا موسیٰؑ بنی اسرائیل کے پاس آئے تاکہ اوسکو جا کر دفن کریں
جب اوس ویرانہ میں حضرت موسیٰؑ پہر آئے تو فقط اوس اینٹ کو کہ اوسکی سزا
تھی اور اوس ٹکڑے ٹاٹ کو کہ جو اوسکی عورات کا ساتر تھا دیکھا اور اوس فقیر کی
نفس کو پایا حضرت موسیٰؑ فی مناجات کی کہ خداوند اے فقیر کیا ہوا زمین گل گئی
یا بہترینی اوسکو کہا گئے جبریلؑ آئے اور کہا کہ اے موسیٰؑ خدا تعالیٰ فرماتا ہے
کہ یہ کیا گمان بد تو ہماری دوستوں کی طرف لیجاتا ہے یہ وہ فقیر تھا کہ شیطان
اوسکو دنیا میں ڈھونڈتا تو نہ پایا اور ملک الموت فی وقت نزع کی تلاش کیا تو اوکی
طرف راہ نہ لیگیا اور منکر و نکیر نے قبر میں اوسکی جستجو کی تو نہ پایا اور صواب
اوسکو بہشت میں نہ پایا اور مالک فی اوسکو دوزخ میں نہ پایا موسیٰؑ نے
عرض کی کہ ابی پر وہ کیا ہوا فرمایا کہ دوست نہیں ہوتا مگر نزدیک دوست

فی مقعد صدق عند ملک مقتد اور تعلیمی نے کہ مفسرین اہل سنت سی اپنی
تفسیر میں جابر سے روایت کی ہے کہ ایک روز رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں بیٹھے تھے
بعض اصحاب نے بہشت کا احوال پوچھا کہ خدا کا ایک علم ہے نور کا اور ستون ہے
زبرجد کا کہ ان کو آسمان اور زمین سے دو ہزار برس پہلی پیدا کیا ہے اور اس علم پر
کہا ہے کہ کوئی معبود قابل پرستش کی نہیں ہی سوائے خدا نے معبود بحق کے اور محمد
پیغمبر اور مسکا ہے اور آل محمد تمام مخلوقات سی بہترین اور علی اوس علم کا اوٹھانیوالا ہی
اور امام ہی تمام آدمیوں کا اور امیر ہی مومنون کا جب یہ کلمہ سنیں تو کہنا کہ شکر ہے
خدا کا کہ جس نے ہم کو تیرے سب سے ہدایت بخشی اور ہم کو بزرگ کیا اور فضیلت عطا کی ہو خدا
نے فرمایا کہ اے علی! نہیں جانا تو نے کہ جو کوئی دوست رکھی ہو تو خدا ستارے اور سکون ہماری
ہمراہ بہشت میں جگہ دیگا اور ہمارا رفیق اور صاحب کرے گا اور بعد اسکی یہ آیت
تلاوت فرمائی فی مقعد صدق عند ملک مقتدر ہم وقال اللہ تعالیٰ ولا تحبن الذین

قتلوا فی سبیل اللہ امواتا بل احیاء عند ربکم یرزقون فرصین با انا ہم اللہ من فضلہ و
یستبشرون بالذین لم یحقوا بہم من خلفہم لا خوف علیہم ولا ہم یخزقون ش اور یہ
فرمایا خدا تعالیٰ نے کہ اور نہ گمان کر اے محمد! ان لوگوں کو کہ ماری گئے ہیں سچ راہ خدا
مرد سے بلکہ زلف ہیں وہ نزدیک پروردگار اپنی کے روزی دی جاتے ہیں وہ بہشت
کی میوؤں سے جسوقت کہ خوش ہوئیوے ہو گئے ساتھ اوس چیز کے کہ دیاسی اوکو
خدا فی فضل اپنی سے کہ وہ خوشنودی اور رضا مندی خدا کی ہے کہ سب نعمتوں
بڑھ کر ہے اور خوش ہوتے ہیں وہ ساتھ خبر ان لوگوں کی کہ نہیں پہنچی ہیں وہ
پیچھے ان کے سے یعنی ملا کہ جو ان کو خبر دیتی ہیں کہ تمہاری برادران ایمانی
کہ ابھی تمہاری پاس نہیں پہنچی ہیں تمہاری پیچھے انکو کس طرح کاربج اور غم نہیں پہنچتا
اور یہی شہادت پاکر یا عبادت اور جہاد کی برکت سی تمہاری پاس آئیوے ہیں اور
تمہاری مانند درجے پائیوے ہیں تو یہ خوشخبری سنکر وہ شہد اخوش ہوتی ہیں
کہ ہماری برادران ایمانی کو کس طرح کاربج و غم نہیں ہے اور وہ ہی ہماری پاس

انیوالے ہن اور مطلع ہو گئے ہن وہ شہد الہی برادران ایمانی کے حال سی اور
 اور نہیں ہے خوف اوپر اونکی اولاد کی طرف سی کہ پیچھے اپنی چوڑی کے اس واسطے کہ
 خدا اونکا کار ساز ہی اور نہ وہ غمگین ہو گئے اپنی مالون کے چوڑنے سے کہ خدا
 اون کو بہشت میں بہت کچھ دیوگا منقول ہے ابن عباس سے کہ جناب رسول خدا
 فرمایا کہ جب تمہاری بہائی روز احد شہید ہوئی تو حضرت عت فی اونکی جانون کو بیچ
 مرغان بال سبز کی جگہ دی کہ ہوائی بہشت میں طیران کرتے ہن اور اوپر شاخون طوی
 کی آشیانہ کرتے ہن اور جو تبار فردوس سے پانی پیتی ہن اور جب وقت استراحت
 اور آرام کا ان کے ہوتا ہے تو اون کی خواہگاہ کی حاشیہ اور کنارے پر قندیلین
 زرین بیچ سائبان عرش کے لگائی جاتے ہن اور کہتی ہن کہ خداوند اکون خبر دے
 ہماری بہائیون اور ہماری یارون کو اس سعادت سی کہ ہمیں پانی تا رغبت اونکی
 طرف جہاد اور اجتہاد کے زیادہ ہو خدا تعالیٰ بنا بر تفضل اور کنایہ ان کے حال کی یہ
 آیت نازل فرمایا اور بعض نے کہا ہے کہ جابر انصاری کے باپ نے کہ شہد اسے تھا
 خدا تعالیٰ سے درخواست کی کہ میرے تین پیر دوبارہ بیچ دنیا کے بیچ نادوبارہ
 شریعت شہادت کا چاہوں حکم ہو نہ چاہے کہ رجوع کرنا دوبارہ ممنوع ہے اور ہون فی
 عرض کی کہ بار خدا یا سعادت حال اور نعمت بی زوال سے کہ جو ہکودی ہی ہماری
 یارون کو خبر دی پس یہ آیت نازل ہوا واللہ اعلم واضح ہو کہ مذہب صوفیوں کا اور حکما
 اشراقیہ کا یہ ہے کہ روح بعد مفارقت کرنے کے بدن سے شیخ مثالی کی سائن
 تعلق پکڑتی ہے یعنی ایک جسم مثالی شاید اسی جسم کی او سکولجاتا ہی کہ او میں وہ
 رہتی ہے اور موند اسکے یہ حدیث ہی کہ جب کو ابو جعفر طوسی نے شیخ مفیدم اور
 ابوالقاسم جعفر بن محمد بن قولویہ اور شیخ محمد بن یعقوب کلینی اور علی ابن ابراہیم
 بن ہاشم وغیرہ سے روایت کی ہے کہ ابو نصیر نے جناب اباعبد اللہ جعفر
 بن محمد الصادق سے پوچھا ارواح مومنین سے فقال فی الجنتہ علی صور ابدالہم
 اور ایتہ نقلت فلان پس فرمایا اوس جناب کے وہ بیج جنت کی ہن اوپر صورتون

بدون اپنے کے کہ اگر نو او کو دیکھی تو اللہ ہی کہ یہہ فلان شخص ہے اور یہہ فلان شخص ہے
 یا ساتھ نام اس شخص کے کہ رکھتا تھا کہے تو کہ اسی فلان علی الاحتمالین پس اس
 حدیث سے ایک تو یہہ ثابت ہوتا ہے کہ نفس ناطقہ کہ جس سے آنا اور میں کے ساتھ
 تعبیر کرتے ہیں بعد مفارقت کرنے کے بدن سے اور خراب ہو جانی بدن کی باقی رہتا
 فنا نہیں ہوتا اور یہہ امر ایہی کہ اکثر عقلا رطل اور حکما ر فلاسفہ اسپر گئی ہیں اور
 اسکا انکار نہیں کرتے مگر ایک گروہ اطبا سے کہ وہ قایل اس بات کی ہوتی ہیں کہ
 نفس ناطقہ عبارت ہی مزاج انسانی سے اور مثل ان کے اس جماعت سے کہ جنکا اور جنکی
 باتوں کا کچھ اعتبار نہیں اور دلائل اور شواہد عقلی اور نقلی اور بقائی نفس کے بعد مفارقت
 بہت سے ہیں مگر اکثر احادیث آئمہ مستفاد ہوتا ہے کہ تعلق نفس کا ساتھ شہاد
 مذکور کے عالم برزخ میں ہوگا کہ جو مابین موت اور قیامت کی ہے اور اشباح مذکور
 مستعم ہوتی ہیں اور نعمتیں پاتی ہیں اور لذت اور الم کو محسوس کرتی ہیں جب تک
 کہ قیامت قائم ہو بعد اوس کے اشباح مذکور سے سچ بدنوں اصلی اپنی کے عود کرنگی
 اور جیسے کہ دنیا میں تھیں اوسے طرح جلو گر ہوگی اور یہی شیخ ابو جعفر طوسی
 نے کتاب تہذیب الاخبار میں جناب امام جعفر صادق ۲ سے روایت کی ہے کہ
 اوس جناب فی یونس بن طیان سے فرمایا کہ آدمی ارواح مومنین میں کیا کہتی ہیں
 کہ بعد مفارقت کرنے کے بدن سے کس طرح رہتی ہیں یونس نے عرض کی کہ وہ کہتی ہیں
 کہ روحیں مومنین کی حوصلے یعنی پورے مرغمان سبز میں رہتی ہیں درمیان قنادر کے
 کہ زیر عرش آویختہ ہیں آپ نے فرمایا کہ یاد کرتا ہوں میں خدا کو ساتھ پاکی کے جمیع نظام
 سی بدرستی کہ مومن بزرگتر ہے نزدیک خدا کے اس سے کہ ارواح کو اون کی
 سچ چینہ دان مرغون کے جگہ دی ای یونس جب مومن کی قبض روح ہوتی ہے
 تو حضرت عزت روح کو اوسکے ایک قالب میں مثل اوس قالب کی کہ دار
 دنیا میں وہ رہتی تھی جگہ دیتا ہے پس اوس قالب میں کہلاتے ہیں اور پتی ہیں
 اور جب روح قالب سے مفارقت کر کے ان کے پاس آتی ہے تو یہہ اوسکو

ساتھ اسی صورت کی کہ جس صورت پر دنیا میں تھے پہچان لیتے ہیں اور مثل ان
 احادیث کے سچ طریق شیعہ اہلبیت کی بہت سی منقول ہیں اور بعض احادیث
 اور طریقہ اہل سنت کی بھی قریب ان معنی کے منقول ہیں اور یہی واضح ہو کہ
 احادیث میں یہ جو ارکان کہ نفوس بعد مفارقت کرنی کی ابدان سے مادام ساتھ جسم شالی کی تعلق پکڑتی
 ہیں جب تک کہ ایام سرخ میں ہیں یہ اجسام نہیں ہیں بلکہ اور صورت ان اجسام عصر کی بنائی گئی ہیں
 اور جو حق اور خلق خلقہ بشی ہیں اس میں باتین کرتی ہیں اور کہانی اور پانی سے لذت پاتی ہیں کثرت
 ہوا میں بن آسمان زمین پہرتی ہیں اور ایک دوسری ملاقات کرتی ہیں اور پہچانتی ہیں چنانچہ
 کلینی وغیرہ میں جناب امیر اور سوانکی اولاد امجاد سے منقول ہے کہ اشباح مذکور کثافت
 جسمی سے پاک ہیں اور لطافت مجردات تک بھی نہیں پہنچے یعنی نہ مثل جسم کے
 کثیف ہیں اور نہ مثل مجردات یعنی عقول کی لطیف ہیں اور مونداسکی ہی وہ معنی کہ
 جو اکابر حکمائے کہا ہے کہ وجود عالم میں ایک مقدار ہے غیر عالم حسی کہ وہ واسطہ
 درمیان عالم مجردات اور عالم مادیات کی کہ نہ ساتھ اس لطافت کی ہی اور نہ ساتھ اس
 کثافت کی کہ اس عالم میں اجسام اور اعراض کی واسطی حرکات اور سکناات اور آواز
 اور ایقون اور بو یون وغیرہ سے مثال ہے کہ بذات خود قایم ہیں اور تعلق رکھتی ہیں
 نہ ساتھ مادے کی اور وہ ایک عالم ہے وسیع اور ایک جہان ہے فراخ کہ رہنی دے
 اسکی اور طبقات کی مختلف ہیں اور مراتب متفاوت رکھتی ہیں لطافت اور کثافت
 اور خوبروئی اور زشت روی میں اور ان کو اس مثال میں جو اس ظاہری اور
 باطنی موجود ہے کہ دن کے ساتھ ادراک الم اور لذات کا کرتے ہیں اور نعمات
 جسمانی اور روحانی سے نفع پاتے ہیں واضح ہو کہ بعض فی توہم کیا ہی کہ قایل ہونا
 اسبات کا کہ ارواح انسانی بعد مفارقت کرنے بدنوں اصلی سے تعلق پکڑتی ہیں
 ساتھ شجون مثالی کے جیسا کہ احادیث مذکورہ سے سمجھا گیا قایل ہونا ہی ساتھ
 تناسخ کے مگر یہ توہم ہی بیجا اور یہ خیال ہے باطل اس واسطی کہ وہ تناسخ
 کہ جس کے بطلان پر اہل اسلام کا اتفاق ہی وہ تعلق پکڑنا ارواح کا ہے بعد

کہنے بدن سے ساتھ جسم دوسری کے یعنی ایک جسم سے روح ٹکڑے دوسری جسم میں
 چلی جاتی اسی عالم کون و فاد میں یعنی اسی دنیا میں دوسرے جسم میں کہ جو مگر یہ
 عناصر راجہ یعنی خاک اور باد اور آتش و آب سی داخل ہو جاتی جیسا کہ بعض حکما
 نے گمان کیا ہے اور قسمت کی ہے اور سکی اور پر نسخ اور نسخ اور نسخ کے
 اس طرح پر کہ اگر انتقال مذکور بدن انسانی ہی میں ہے وہ نسخ ہی اور اگر انتقال
 بیچ بدن دوسری حیوان کے بہایم اور سباع سی ہو وہ نسخ ہی اور اگر
 بیچ قالب نباتات کی ہے مثل ریاحین و اشجار کی وہ نسخ ہی اور اگر
 بصورت جمادات کی ہے مثل تہر اور زخارف کی وہ نسخ ہی یا ساتھ اجسام
 فکلی کے کہ عبارت افلاک سی ہی یا جو کچھ کہ اون میں ہے کو اکب اور مثل او سکی ابتدا
 یا بعد اسکے کہ ساتھ اجسام عنصری کے تعلق پکڑا ہو او پر اختلاف مذاہب اور
 اراعی باطلہ ان کے کے لکن قائل ہونا ساتھ اسکی کہ بیچ اروا حین دوسرے عالم کے
 اور بیچ غیر اس نشاء کی یعنی غیر اس دنیا کے بیچ بدنوں مثالی کے تعلق پکڑتی ہیں
 اور بیچ مدت برزخ کے کہ وقت مرنے مرنے سی تا قیام قیامت اون بدنوں مثالی
 میں عبادت خدا میں قیام کرتے ہیں اور بعد قیام ہونی قیامت کی پہر بیچ بدنوں
 اول کے ساتھ قدرت الہی کے عود کرتے ہیں اس طرح پر کہ اجزائی بدن اصلی
 کہ جو متفرق اور پریشان ہو گئے ہوں گے جمع کر کے اذکی ترکیب دیکھی پس یہہ
 قول کیسے نزدیک تناسخ نہیں اگر اصطلاح جدید وضع کریں اور تعلق کا ہی
 تناسخ نام رکھیں تو کچھ ہمارا اون کے ساتھ جگڑا نہیں اور کچھ ہمارے منکر نہیں
 جیسا کہ مشہور ہے فلا مناقشتہ فی الاصطلاح واضح ہو کہ ارباب تناسخ نزدیک
 محققین ملت کی کافر ہیں نہ اس سبب کہ یہہ لوگ قائل ہوئی ہیں کہ روح بدن اصلی
 ٹکڑے دوسری بدن میں انتقال کرتی ہے والا لازم آتی کہ معاد جسمانی کہ متفق علیہ
 اہل اسلام کا ہی تناسخ ہو بلکہ اس حیثیت سی کہ اون کو کافر جانتے ہیں کہ یہہ نفوس
 ناطقہ انسانی کو قدیم جانتے ہیں اور کہتی ہیں کہ روح اسی عالم کون و فاد میں

بدن اول سے بچ بدنوں مختصری باقلی کے انتقال کرتی ہے اور معاد جسمانی کے
 آخرت میں کہ ضروریات دین سے ہے اور مجبر صادق نے اسکی خبر دی ہے
 قابل نہیں جیسا کہ امام فخر الدین رازی فی کتاب نہایت العقول میں اس معنی کی تصریح
 کی ہے کہ اہل اسلام کہتی ہیں کہ ارواح سب حادث ہیں اور بعد مفارقت بدن سے
 پہر ساتھ بدنوں کے تعلق پکڑیں گے لیکن نہ اس عالم میں اور ارباب تناسخ ارواح
 قدیم جانتی ہیں اور کہتی ہیں کہ پہر اسی عالم میں اور بدنوں میں نقل کرتے ہیں اور منکرین
 آخرت اور بہشت اور دوزخ کے پس اہل اسلام فی جو ان کے کفر کا حکم کیا ہی یہہ
 سبب سے ان کے حکم کرنے کا پس ظاہر ہوا فرق درمیان تناسخ کہ جو باعث انکی
 کفر کا ہی اور درمیان اس چیز کے کہ اہل اسلام جسکے قابل ہیں واللہ اعلم ولا نقول
 لمن یقتل فی سبیل اللہ اموات بل احیاء ولا ینزلون لا یسألون عن شئ اور نہ کہو تمام
 اس شخصکی کہ قتل گئی تھی یہی سچ راہ خدا کی مردہ بلکہ وہ زندہ ہیں اور نہیں جانتے ہیں وہ
 ہم وقال النبیؐ الارواح جنود مجنونة فما تعارفت منها اتفاف واما انکر منها اختلاف
 اور یہی فرمایا سو بخدا فی کہ ارواحیں ایک شکری بنایا گیا جس نے انہیں سے ایک دوسرے کو پہچانا الفتن
 پٹری اور جس روح نے انہیں سے ایک دوسرے کو پہچانا اور انکا کیا اختلاف کیا اور باہر الفتن اور انہیں سے
 ہم وقال الصادقؑ ان اللہ تعالیٰ احیٰ بین الارواح فی الاصلۃ قبل ان یخلق
 الابدان بالفی عام ظہور قد قام قائمنا اہل البیت یورث الارواح الذی اخابینہا
 فی الاصلۃ ولم یورث الارواح من الولادة **اور یہی** فرمایا جناب صادقؑ نے کہ یہ تحقیق
 اللہ تعالیٰ نے ہر ادسی کے مابین ارواحوں کے سچ روز الست کی یا بہشت میں
 پہلے اس سے کہ پیدا کرے بدنوں کو دھڑار برس پہلے پس جسوقت کہ قائم ہوگا
 قائم ہم البیت کا یعنی صاحب الزمانؑ تو وارث ہوگا بھائی وہ بھائی کہ حسینؑ اخوت
 کی خدا تعالیٰ نے سچ روز الست کی اور نہیں وارث ہوگا بھائی ولادت سے
 ہم وقال الصادقؑ ان الارواح لتلقی فی الہوار فتعارف فتال فاذا
 قبل روح من الارض قالت الارواح دعونا فانہا قد اقبلت من محل عظیم

ثم یسئلونها ما فعل فلان فکلموا قالت قد بصر رجوه ان یخبرکم وکلموا قالت قد مات قالوا هو
 هو شی اور یہی فرمایا جناب صادقؑ نے کہ بہ تحقیق ارواحین بیچ ہوا کی باہدگر
 ملاقات کرتے ہیں اور پہچانتی ہیں ایک دوسرے کو اور پوچھتی ہیں احوال اور سوال
 کرتے ہیں چیزوں سے اور جب کوئی روح بدن سے مفارقت کر کے ان کی پاس
 آتی ہے زمین سے تو رو حین کہتی ہیں کہ چوڑ دو اسکو ایک لمحہ کہ سنو یہہ اپنی دلو
 قابو میں نہیں رکھتی کیونکہ یہہ ہول عظیم اور دہشت فحیم سے مخلصی پا کر آتی ہے
 پہر بعد ہوٹری دیر کے اوس سے پوچھتی ہیں کہ فلا نے فی کیا کیا پس اگر اون کے
 جواب میں وہ کہتی ہے کہ میں اوسکو زندہ چوڑ کر آتی ہوں تو پس وہ اوسکی
 آنے کی امید کرتے ہیں اور اگر وہ کہتی ہے کہ وہ مر گیا تو کہتی ہیں وہ گیا وہ کیا جہنم
 واصل ہوا اسواسطی کہ اگر وہ اہل بہشت سی ہوتا تو ہم سے آنکر ملتا اور یہی شیخ
 بہار الدین محمد عالمی ہم نے ترجمہ چل حدیث مسمی بقطب شاہی میں کافی سے
 یہہ حدیث جناب امام جعفر صادقؑ سے نقل کی ہے کہ ان ارواح المؤمنین فی
 حجرات فی الجنۃ تاکلون من طعامہا ویشربون من شرابہا ویقولون ربنا اقم
 لنا الساعة وانجز لنا وعدنا وادحق آخرنا باولنا یعنی بد رستیکہ رو حین مومنین کے
 بہشت کی حجروں میں رہتی ہیں اور طعام اور شراب بہشت کہاتی اور پیتی ہیں
 اور کہتی ہیں کہ پروردگار اقامہ کر ہمارے واسطی قیامت کو اور وفا کر اوس
 وعدہ کو کہ ہم سے کیا لہی لمحق کر ہماری آخر کو ہماری اول کے ساتھ اور کافروں کی
 حق میں خلافت اسکی مروی ہے کہ رو حین اونکی جہنم کے حجروں میں رہتی ہیں
 اور خوش انکا طعام و شراب دوزخ سے ہوتا ہی ہم وقال اللہ تعالیٰ
 ومن یحلل علیہ غضبی فقد ہوشش یعنی فرمایا خدا تعالیٰ نے کہ وہ شخص کہ
 واجب ہو اغضب میرا او سپر بس بہ تحقیق کہ وہ بیچ عذاب کی پڑا ہم وقال
 اللہ تعالیٰ فاما من خفت مواریثہ فامہ ہاویہ و ما دراک ہا ہیہ نار ہا ہیہ شش
 اور یہی فرمایا خدا تعالیٰ نے کہ وہ شخص کہ سبک ہو تین ترازو میں عمل

۱۳۵
 صالح اسکے کے پس اوس شخص کے جاہل بیچ باویہ کے سپہ اور کیا جانتا ہی تو
 کہ باویہ کیا چیز ہے باویہ آتش ہی سوزان ہم والا اعتقاد فی الروح انہ لیس من
 جنس البدن و انہ خلق اخر بقولہ تعالیٰ ثم انشا ناہ خلقا اخر فتبارک الله
 احسن الخالقین ش اور اعتقاد فرقہ ناجیہ کا بیچ روح کے کہ جس کے سبب حیات
 ان کی ہے کہ وہ جنس بدن سے نہیں ہی جیسا کہ بعض فی توہم کیا ہی اس واسطی کہ
 وہ اور مخلوق ہی غیر بدن کی بسبب قول خدا تعالیٰ کہ وہ فرماتا ہی کہ بعد اوسکی پیدا
 کیا ہمنی ان کو آفرینش دوسری سے یعنی اوسکی روح کو اوسکی بدن کی بعد
 پیدا کیا بزرگ ہی خدا تعالیٰ کے بہترین پیدا کر نیوالوں کا ہے ہم الاعتقاد نافہ
 الانبیاء والرسل والائمة ان فیہم خمسة ارواح ش اور اعتقاد فرقہ ناجیہ کا
 بیچ پیغمبروں اور رسولوں اور اماموں علیہم السلام کے یہ ہے کہ ان میں پانچ
 روحیں ہیں ہم روح القدس و روح الایمان و روح القویۃ و روح
 الشهوة و روح المدرج ش یعنی ایک روح قدس اور ایک روح
 ایمان اور ایک روح قویۃ اور ایک روح الشهوة اور ایک روح حرکت
 ہم و فی المؤمنین اربعة ارواح روح الایمان و روح القویۃ و روح الشهوة و
 روح المدرج ش اور مؤمنین میں چار روحیں ہوتی ہیں ایک روح ایمان
 اور ایک روح قویۃ اور ایک روح الشهوة اور ایک روح حرکت ہم و فی
 الکافرین و البہائم ثلثة ارواح روح القویۃ و روح الشهوة و روح المدرج ش
 اور بیچ کافروں اور جانوروں کے تین روحیں ہیں روح قوت اور روح شہوت
 اور روح حرکت ہم و اما قولہ تعالیٰ یسلونک عن الروح قل الروح من امر
 ربی ش یعنی سوال کرتے ہیں تجھ سے روح سے کہو اسی محمد کہ روح امر رب
 میرا کا ہے ہم فانه خلق اعظم من جبریل و میکائیل و کان مع رسول الله مع
 الملائکة والائمة و هو من المملوکات ش یعنی مراد روح سے اس آیت میں ایک
 مخلوق بزرگ تر ہے جبریل اور میکائیل اور تہی رسول خدا اور ملائکہ اور ائمتہ کی

اور وہ جملہ مخلوقات غیبیہ خدا تعالیٰ سے ہے ہر شیخ مدوح فرماتے ہیں ہم انا صنف
فی ہذا الفن کتابا شرح فیہ معانی ہذہ الجملہ انشا اللہ تعالیٰ تعش کہ من تصنیف
کردن کا بیج اس فن کے ایک کتاب کہ شرح کرو لگا بیج اوسکے معانی اس
جملہ کے انشا اللہ تعالیٰ ہم باب الاعتقاد فی الموت شی باب سولہ لون یہ
باب ہی بیج اعتقاد کرنے حقیقت موت کے ہم قال الشیخ ابو جعفر قریل اللہ تعالیٰ
نلی صفت لت الموت شی کہہا شیخ ابو جعفر نے کہ عرض کی گئی بیج خدمت
مولائی مومنین علی ابن ابی طالب کے کہ یا حضرت آپ کچھ حال موت کا ہم
ارشاد کریں اور وصف اوسکا اور حقیقت اوسکی بیان فرمائیں کہ وہ کیا خیر
ہم فقال علیہ السلام الحین سقطتم شی فرمایا آپ نے کہ اب تم آئی ہو طرف شخص
آگاہ اور دانا کے یعنی خوب اختیار کیا ہے تمہی مجھ کو اس سوال کی واسطے ہم خواہد
ثلاثہ امور بر دعلیہ شی آگاہ ہو کہ موت ایک چیز ہے تین چیزیں ہیں کہ وارد ہوتی ہیں مرد
وقت احتضار کے ہم اماثارة بنعیم الابد شی یا تو خوشخبری ہے ساتھ نجات
ابد کی یعنی اوس سے کہا جاتا ہے کہ یہ نعمتین بہشت کی تیرے واسطی ہیں
ہم اماثارة عذاب الابد شی یا خبر دنیا ہی اوسکو ساتھ عذاب ہمیشگی کے
یعنی کہا جاتا ہے اوس سے کہ یہ عذاب جہنم ہمیشہ تیرے واسطی ہیں ہم واما
تخویف و تہویل مبہم لایدری من اسی فرق ہو شی اور باخوف و بیم من ڈانٹا ہی
ساتھ کہنی امر مبہم مجمل کے اس طرح پر کہ نہ جانے وہ شخص کہ من کون سے فرقہ سی ہوں
یعنی مفصل اوس سے نہیں کہتے اور کہو لکر اوسکا حال نہیں بیان کرتے بلکہ اس طرح
سے مجمل اوس سے کہتی ہیں کہ وہ حیران ہو جاتا ہے اور نہیں جانتا کہ من کس
فرقہ سے ہوں یا اہل بہشت سی ہوں یا اہل دوزخ سے ہم اما ولینا واما مطیع
لامرنا فهو المبتشر بنعیم الابد شی لیکن دوست ہمارا اور مطیع ہماری حکم کا
خوشخبری دیا جا تا ہے ساتھ نجات ابدی کے ہم واما عدونا واما مخالف
لامرنا فهو المبتشر بعذاب الابد شی اور لیکن دشمن ہماری اور مخالف ہماری

باب
موت

حکم کے پس اور ڈرائے جاتے ہیں ساتھ عذاب ابدی کے ہم واما اللہم ما فرغ الذی لا یدری ما یدری
 حالہ فہو المؤمن المہرب علی نفسہ لا یدری ما یؤمل حالہ الیہ یا تیہ الخیر بوجہ ما یخوف فاس
 اور لیکن وہ شخص کہ جس کا حال بہم ہے کہ نہیں جانتا کہ کیا ہوگا اسے حال اس کا آیا سبب ارتکاب عیسیٰ
 کے عذاب پانچا بعض عفو یا شفاعت کہ بخشا جائیگا پس وہ مومن گناہ گار ہے کہ جس نے اپنے نفس
 پر اصرار کیا اور سبب مرکب ہو گناہ کے اپنے اور نذر اختیار کیا اور زمین جانتا کہ آل کار میر کیا ہوگا
 آئی ایسے شخص کے پس خبر غیر محقق خوف دلانے والی ہم ثم لن یسویہ اللہ عز وجل باعدا عھا
 ش پہر برابر اور مساوی نہ کیا خدا سے تعالیٰ نے مومنین سر زمین کو ساتھ ہمارے دشمنوں کے یعنی
 انکو ہمیشہ جہنم میں نہ رکھیا جیسا کہ ہمارے دشمنوں کو ہمیشہ جہنم میں ڈالے رکھیا ہم وغیر جہنم
 النار یشتاقون عتلاش بلکہ نکال دیا انکو اللہ تعالیٰ جہنم سے ساتھ ہماری شفاعت اور شفاعت کے
 ہم فاعلموا واطیعوا واملوا ولا تشکلو علی الایمان وشفاعتنا ولا تقصروا عقوبت اللہ
 ش پس عمل کرو تم نیک یعنی نماز اور روزہ اور حج بجالاؤ اور خمس اور زکوٰۃ ادا کرو اور گناہ سے بچو
 اور متابعت کرو ہماری اور امر اور احکامات کی اور اعتماد نہ کرو اور نفس یان کے اور نہ اور شفاعت ہمارے
 کے اور حقیر نہ بنو عذاب خدا کو ہم فان من المشریین من لا یلحقہ شفاعتنا بالہ الا بعد علی اللہ
 تعالیٰ بثلثمائۃ الف سنۃ ش اسوائے کہ بعض گناہگار مومنین ایسے ہونگے کہ نہ پہنچے گی
 شفاعت ہماری انکو مگر بعد میں لاکھ برس کے یعنی اپنی شامت اعمال کی پاداش میں جہنم میں اتنی
 مدت پڑے رہیں گے بعد اس کے ہم انکی شفاعت کریں گے اور انکو عذاب سے نجات دلوں گے
 اور جہنم سے نکالو امین گے ہم و سئل عن حسن ابن علی باطوت الذی جھلوا ش اور یہی سوال
 کیا گیا جناب امام حسن ابن علی ابن ابی طالب سے کہ حقیقت موت کی کیا ہے کہ جس سے آدمی جاں نجات
 اور اسکی ماہیت اور کیفیت سے ناواقف اور نااہل ہیں ہم فقال اعظم سرور ید علی المؤمنین
 اذا انتقلوا عن دار التکدالی النعیم لا بد ش فرمایا اپنے کہ موت ایک بزرگترین سرور و
 خوشحالی ہے کہ وارد ہوتی ہے اور مومنین کے جو وقت کہ وہ انتقال کرتے ہیں سرری محنت
 و مشقت اور خانہ رنج و غما سے طرف سرے نعمت و امنی اور منزل راحت اور آسائش ابدی
 ہم واعظم بنور ید علی الکافرین اذا انتقلوا عن جہنم الی نارک لا یبید ولا تنقل

سس اور عظم بلاست اور بزرگترین مصائب ہو کر وار ہوئی ہے اور کفار کے جسوت کہ وہ انتقال کرتے
 ہیں اپنی بہشت و عیش و آرام میں آتش شد سوزان کے کہ فانی اور منقطع نہیں ہوتی اور اسی مطابق یہ روایت
 ہے مال دنیا میں مومنین و عبادہ الکافرین میں دنیا قید خانہ ہے واسطے مومنین کے اور جنت
 ہے واسطے کافرین کے واسطے کہ جو نعمات اور عیش و سرور مومنین کے لئے مرنے کے بعد مقرر ہیں
 انکی نسبت دنیا ان کے لئے قید خانہ اور دوزخ ہے اور کفار کے لئے جو عذاب اور شداہ اور
 تکالیف بعد مرنے کے یہاں بہشت ان کے دنیا ان کے لئے بڑے آرام اور آسائش اور راحت کی جگہ ہے
 پس دنیا ان کے لئے بہشت اور جنت کہ ہے کہ بجز وفارقت کرنے کے دنیا سے جہنم کی آگ میں جلتے
 لگن کے مہ و طبا اشتد کا کہ ابوالحسن بن علی بن ابیطالب نظر الیہ من کان معہ
 شس اور اسی سبب جیکہ سخت ہوا حال جناب امام حسین ابن علی ابن ابیطالب پر کہ مین یہی جگہ
 مقابلہ اور مقابلہ فوج شریعت پر کفر محمدریہ سے شروع ہوا تو بعض آپ کے یاران بارہ تانے کر آپ کے
 ہمراہ تھے اور پر رشتہ انور اور وجہ فیضیہ شریعت کے نظر کی اور دیکھا مہ و اذا هو بخلاف فہم
 کہ حال اس جناب کا برخلاف حال اور آدمیوں کے ہے مہ و انہم کا فواذا اشتد بہم
 الاہم تغیرت الوافہم و ارتعدت فرا یضہم و و جلت قلوبہم و صلبت جنوہہم
 شس اس واسطے کہ وہ لوگ ایسے تھے کہ جب سخت ہوا حال پریشان ان کا اور شروع ہوئی لطائی
 اور گرم ہوا یہ ان کا زار تو متغیر ہو گئے رنگ ان لوگوں کے اور کانپنے لگے اعضا ان کے اور گر گیا
 ریشہ ہر ایک کے بدن میں اور پر خوف ہوئے دل ان کے اور گر پڑے پہلو ان کے زمین پر بیٹھے تھے
 مہ و کان الحسنین و بعض من معہ من خواصہ تشرق الواہم تہدی جوارحہم و
 و تسکن نفوسہم شس اور حال جناب امام حسین اور بعض ان اشخاص کا کہ جو آپ کے ساتھ تھے
 اصحاب خاص سے یہ تھا کہ چلتا تھا رنگ ان کے چہرہ و نکا بہب خوشی کے اور مستقیم تھے اعضا
 اور آرام سے تھے نفس ان کے میں کسی طرح کا عراس اور خوف ان کو نہ تھا اور مرنے سے خوش تھے
 تھے اور ایک دوسرے پر مرنے میں سبقت پاتے تھے اور زندہ پیشانی میدان میں جا کر تیغ
 بہرہ کھاتے تھے مہ و فقال بعضہم لبعض نظر والیہ لایمال بالملوت شس پس کہا بعض
 ان کے بعض سے کہ دیکھو اس جناب کو اور اس جناب کے اصحاب کو کہ کچھ پروا اور خوف نہیں کرتے

موت سے ہم فقال لهم الحسين مباد يا بني الكلام فاما الموت الا فتنه فقتلوه
 عن البوس والضرا الى الجنان الواسعة والنفوس الدائمة شس پس بچہ حال انکار کیجہ کرنا
 جناب امام حسین نے ان سے کہہ کر واسے بزرگ زاد و نہین ہے موت مگر ایک پل کے گذار دیکھا
 یعنی آتا روکھا نکو سختیوں اور نقصان سے طرف بہشت وسیع اور نعمات جاودان کے ہم فایکھ
 لیکھا ان منتقل من سجن مصر الى قصر الجنان شس پس کو نہا تم میں سے کدوہ رکھیا اس
 امر کو کہ انتقال کرے زندان دنیا سے طرف بانہائے بہشت کو ہم واما هو کلام فاما الفو کہ
 ينتقلون من قصر الى سجن وعذاب الیہ شس اور لیکن یہ لوگ کہ جو دشمن اور مخالفین
 تمہارے انتقال کرتے ہیں قصر خان سے طرف زندان اور عذاب میران دروناک کے ہم
 ان ابی حدثنی بذلك عن رسول الله ان الدنيا سجن المؤمنین وجنة الکافرين
 شس بدستی کہ میرے پر عالی قدر امیر المؤمنین نے خبر دی ہے مجھ کو ساتھ اس مضمون کے رسول
 مقبول سے باین عبارت کہ دنیا قید خانہ ہے مؤمنین کا اور باغ بہشت جو کافر و نیکام و املوت
 جسر ہو کلام الی جنا قہ شس اور موت ایک پل ہے واسطے مؤمنین کے کہ پوچھا دیتی
 انکہ طرف بہشت کو ہم و جسر ہو کلام الی حیمہ شس اور پل ہے واسطے کافروں کے
 کہ پوچھا دیتی ہے طرف دوزخ کے ہم ما کذب ولا کذبت شس پہر آپ فرماتے ہیں کہ آکا
 ہو نہین ہوٹ کہا پیغمبر خدا نے اور نہ امیر المؤمنین نے اور نہ میں جو وہ کہتا ہوں ہم وقیل لعلی
 بن حسین ما ملوت شس اور پوچھا ایک شخص نے جناب علی ابن الحسین امام زین العابدین
 سے کہ کیا ہے حقیقت موت کی ہم قال لا من کفرغ ثیاب و سجنہ قلعة شس فرمایا آپ نے
 کہ موت واسطے مومن کے بمنزلہ آتا روٹانے کپڑوں چرک اورہ جوؤں بہرے ہوؤں کے ہے
 یعنی موت مومنوں کے واسطے ایسی ہے جیسے کپڑوں میاؤں جوؤں بہرے ہوؤں کو بد
 میں سے آتا روٹانا اور انکو تار کر آرام و راحت پانا م اذ فک قیود و غلال ثقیلہ شس
 یا مومن کے لئے موت بمنزلہ دور کرنے بیڑیوں بہاری اور طوق گرانبار کے ہے یعنی موت
 بمنزلہ اسکے ہے کہ جیسے کوئی شخص جہل خانیہ میں مقید ہو اور بہاری طوق گردن میں اور پیرا
 گران پاؤں میں ہوں اور وہ شخص ان طوق زنجیر کو اپنی گردن اور پاؤں میں سے نکال کر

راست پامی پس ایسا ہے حال موت کا مومن کے واسطے کیونکہ علایق دنیا اس کے لیے بمنزلہ
 غل و زنجیر کے ہیں اور دنیا بمنزلہ محبس کے اور دنیا اس کا گویا رہائی پانا ہے قید خانہ سے اور نکلنا ہے غل
 و زنجیر سے ہم و لا مستبد ال باغھا الثیاب و اطیبها سس اور بدلنا ان کپڑوں چرک لودہ
 کا ہر ساتھ خوشترین اور پاکیزہ ترین جاموں کے ہم و اطلاع الملائک و انس المنازل سس
 یا خوش رفتار ترین مراکب و خوش آیند ترین منازل کے یعنی موت مومن کے واسطے ایسی
 ہے جیسے بدلنا میلے کپڑوں کا ساتھ اچھے کپڑوں کے یا ٹبرے اور بد اور مہیے گھوڑے کا ساتھ
 تیز رفتار خوشرو کے یا بدلنا گہروں تنگ و تاریک بد وضع بد نما کا ساتھ گہروں وسیع روشن و
 خوش وضع کے اس واسطے کہ لحد اور قبر مومن کے لیے گویا ایک باغ ہے باغوں بہشت سوا ایک
 طبقہ ہے طبقات بہشت سوا غرض نہایت جاسی راحت اور آسائش کی ہے ہم و لا کافر کخلع

تیاب فاخرة والنقل عن المنازل لمنیة ولا مستبد ال با و سف الثیاب و اخشا
 و اوحس و اضیق المنازل و اعظم العذاب سس اور موت واسطے کفار کے مثل
 آتارنے کپڑوں پاکیزہ فاخرہ کے ہے اور مثل نقل کرنے منازل بانوسہ خوش آیندہ سے او
 مثل بدلنے ان پاکیزہ لباس کے ساتھ چرک کین اور ورشت یعنی گہرے لباس کے
 اور مثل بدلنے مکانات خوش آیند کے ساتھ مکانات دشتناک تنگ و تاریکے اور بزرگترین
 خدا کے ہم و قیل محمد بن علی الباقر ما الموت سس اور پوچھا ایک شخص نے جناب امام مجتبیٰ

علی باقر سے کہ کیا چیز ہے موت ہم قال علیہ السلام هو النوم الذی یا تمکد فی کل
 لیلۃ سس فرمایا اس جناب نے کہ موت شاہد ہے تمہارے خواب کے کہ ہر شب تمہیں آتا ہے
 ہم الا انه طویل مدۃ لا یتنبہ الا یوم القیمۃ سس مگر فرق تمہارے ہر شب کے
 خواب میں اور موت کے خواب میں یہ ہے کہ مدت خواب شب کی بہت قلیل ہے کہ شام کو
 جوتے ہو اور صبح کو جاگ اٹھتے ہو اور مدت خواب موت کی طویل ہے کہ اس سے نہ جاگو گے
 مگر قیامت کو روز ہم فسن رای فی منامہ من اصناف الفرح ما لا یقادہ قیل و سس
 پس جو شخص دیکھے صبح خواب کے طرح کی خوشحالی اور سرور کو اس قدر کہ نہ یقین کر سکے قدر انداز
 کو اس کے یعنی اس قدر خواب میں خوشی کی باتوں کو دیکھے کہ انکا اندازہ نہ کر سکے ہم و رای فی

منامہ من اصناف الاضواء ملا یقادہ قد وہ سش یاد کیے خواب میں انواع انواع مول
 اور ہشتون کو اس قدر کہ یقین کر کے قدر اور اندازے کو اس کے مفکیر حال فرجہ فی
 النوم ووجہ فیہ سش پس کیونکہ ہوا اس شخص کی خوشی کا جو دیکھے خواب میں خوشحالی کو
 اور کیونکہ ہوا اس شخص کے خوف کا جو دیکھے خواب میں خوف ناک شیا کو مہذا ہوا موت
 فاستعد واللہ سش یہ ہے وہ موت یعنی حقیقت اعلیٰ پس آنا وہ رہو واسطے اس کے مہ وقیل
 للصادق صف لنا الموت سش کیا گیا جناب صادق سے کہ کچھ وصف موت کا ہم سے آپ
 ارشاد کریں مہ فقال وهو للمومن کا طیب دیمہ فیئیش بطیبہ فیقطعہ المقب وکانہ
 کلا عنہ سش فرمایا اس جناب نے کہ موت مومن کے واسطے منزلہ خوشترین ہو کے ہے کہ نہ گئے
 اسکو اور خوش و مسرور ہو اس بو کی خوبی سے پس بجا ہے بوی خوش اس شخص سے تمام سچ عالم
 کو مہ ولکا فر کلمہ الا فاعی ولذع العقارب واسندہ سش اور واسطے کفار کے مثل تھتے
 ساپون کے اور زونک مارنے بچوؤن کے ہے بلکہ سخت تر اس سے مہ قیل لہ فان قومًا
 یقولون انہ ہوا شد من فشر ما لئنا شایر وقرض بالمقادیر ورض بالحجارة وکذا ویرا
 قطب الاحیاء فی الاحداق سش یہ کہا گیا اس جناب سے کہ یا ابن رسول اللہ برستی
 کہ ایک گروہ کہتی ہے کہ مزارعت ترے کڑے کڑے کرنے آئے سے اور کرتے تھے چھوڑ
 اور کوئے تھرون سے اور پہرے کیلیون چکی سے سچ خانہ بے چشم کے بے جسد کہ موت
 سے ایذا ہوتی ہے اس قدر ان چیزوں سے ایذا نہیں ہوتی لیکن ذرا سے کے چرنے سے
 یہ قیہیون کے کرنے سے نہ تھرون کے کھلنے سے نہ کیلیون کے آنکھوں میں پہرنے سے
 مہ فقال علیہ السلام کذاک ہو علی بعض الکافرین والفاہرین سش فرمایا اس
 علیہ السلام کے کہ بان الیسا ہی ہے جیسا کہ تو کہتا ہے مگر یہ امر واسطے جنس کافرون اور فاسقون
 کے ہے مہ الا تری ان منهم من یعاین ثلاث الشدا ایداش آیا نہیں دیکھا ہے
 تو کہ انہیں سے بعض کافر دیکھتے ہیں ان سختیوں کو انہیں سے مہ فلذلک الذی
 ہوا شد من عذاب الدنیا سش پس یہ مراد ہوتی ہے ان کے لیے عذاب دنیا
 سے مہ قیل فمالنا نری کافرا یصل علیہ النزاع فیظفر فو یجدت ووضعت وکلم

کتاب النجاة وبقی
 منہ صمدیہ صمدیہ

سچ پر مومن کی گئی اس جناب سے کہ کیا سب ہوا سے فرزند رسولؐ اگر ہم دیکھتے ہیں بعض کفار
 کو کافروں میں سے کہ آسان ہوتی ہے آپس پر جان کندن پس مر جاتا ہے اور حال یہ ہے کہ وہ
 باتیں کرتا ہے اور ہنستا ہے اور کلام کرتا ہے باہر گرم و فی المومنین من یكون ایضا کذا
 میں اور صحیح مومنین کے یہی بعض ایسا ہوتا ہے کہ جانکندن آپس پر آسان ہوتی ہے م و فی
 المومنین والکافرین من یعاش عند سکرات الموت هذه الشدا یدش اور صحیح
 مومنین اور کافرین کے یہی بعض ایسے ہیں کہ کھینچتے ہیں نزدیک سکرات موت کو سختیوں کو کہ جو
 مذکور ہو مومن م فقال علیہ السلام وما کان من راحة هناك للمومنین فهو عاجل ثواب
 سچ پر اس جناب نے فرمایا کہ جو کچھ کہ وقت مرنے کے قبیل راحت سوتے واسطے مومنین کے
 پس وہ ثواب آٹکا ہے پہلا یعنی جو کچھ کہ انہوں نے پہلے نیک کام اور ثواب کی باتیں کی ہیں
 ثواب آٹکا کہ راست اور آرام سے وقت مرنے کے جلد تر لگتا ہے م وما کان من شدّة
 فهو یخصمه من ذنوبه لیروا الی الاخرة فقیاط اھل فظیفاً علیستحقا لثواب اللہ الا ان
 و لیس لہ مافع منہ ذوقہ سچ اور جو کچھ کہ قبیل سختی سے ہے پس پاک و پاکیزہ کرنا آٹکا
 ہے گناہوں سے آجاوے وہ آخرت میں پاک ہو کر گناہوں سے اور سختی ہو جاوے واسطے
 ثواب تعالیٰ تعالیٰ کے ہمیشہ ہمیشہ کو اور نہو آٹکو کوئی چیز مانع ثواب سے سوائے مرنے کے
 م وما کان من مھولہ هناك علی الکافرین فلیتوفی بجر حسنة فی الدنیا لیرود
 الی الاخرة و لیس لہ الاھل یوجب علیہ العذاب سچ اور جو کچھ کہ قبیل آسانی اور رحمت
 سے ہوتا ہے وقت مرنے کے کافروں پر سب آٹکا یہ ہے کہ تا پہونچے انکو مزدوری آن
 نیکیوں کی کہ جو انہوں نے دنیا میں کی ہیں اور جائیں طرف آخرت کے اس حال میں کہ بنو
 انکے واسطے کہ یہ میری ہو جب ہوائے عذاب کے حاصل ہیں کہ کافر جو کچھ دنیا میں حسنت اور
 اسوات خیر کرتے ہیں انکو ان نیکیوں کا اجر دنیا ہی میں مل جاتا ہے اور وہ نیکیوں سے پاک
 ہو کر دنیا سے جاتے ہیں اور کوئی حسنة اور نیک انکے ذمہ پر باقی نہیں رہتا کہ جو باعث ہونگے
 واسطے اجر و ثواب آخرت کا اور وہ ان انکو کسی نیکی کا ثواب لے بلکہ سب حسنت سے خالی ہو
 جاتے ہیں کہ سوائے سختی ہو جانے عذاب الیم ابی کے اور کسی طرح کے ثواب کے سختی نہوں م و ما

کائنات من شدّة علی الکافرین هناك فهو ابتداء عقاب الله تعالى عند تقاض حسانه
 وذلك بان الله تعالى عدل لا یجود شیء اور جو کچھ ہوتی ہے سختی کافروں پر وقت
 مرنے کے پس وہ ابتداء سے عذاب خدا ہی تعالیٰ کی اپنی نزدیک تمام ہونے منات کے
 یعنی کل منات اور یکساں انکی میں تمام ہوتا ہی ہن اور کوئی نیکی انکی باقی نہیں رہتی کہ بجا
 اسکو ثواب ملے پس انکے لیے یہیں سے عذاب شروع ہوتا ہے اور یہ جو کچھ کہ ذکر ہوا
 سب اسکا یہ ہے کہ خدا تعالیٰ عادل ہے مزدوری نیکی اور بدی کی ہر ایک کو پہنچاتا ہے
 اور کسی پر ظلم نہیں کرتا ہم و دخل موتی بن جعفر علیہ السلام دخل وقد غرق فی سکر الموت
 و هو لا یحییٰ داہما شیء اور منقول ہے کہ جناب امام حسن موسیٰ کاظم علیہ السلام سے ایک
 شخص کے پاس کہ وہ حالت نزع اور سکرات موت میں تھا اور ایسا حال اسکا تھا کہ اگر کوئی
 اسکو پکارتا تھا تو وہ اسکو جواب نہ دیکتا ہا ہم فقالوا لہ یا بن رسول الله و دنا لوالدنا
 کیف حال صاحبنا و کیف الموت شیء پس کہا انہوں نے کہ اسے فرزند رسول خدا ہے
 ہن کہ معلوم کریں کہ کیسا حال ہے ہمارے اس مریض کا اور اسوقت اسپر کیا گذرتی ہے
 اور کس طرح پرانگی موت ہرم فقال ان الموت هو المصفاة فصفی المومنین من ذنوبهم
 فیکون آخر الذی یصیبہم و کھارۃ آخر و ذیقی علیہم شیء فرمایا اس عالی جناب نے
 کہ موت ایک آلہ ہے صفا کرنے کا کہ صاف و خالص کر دیتا ہے مومنوں کو گناہوں سے
 پس موت آخر و دوم ہے کہ جو مومنوں کو پہنچتا اور آخر کفارہ ہے انکے گناہوں کا جو ان
 صادر ہوئے ہن اور وہ اپنی باقی رہ گئے ہن م و تصفی الکافرین من حسناتہم
 فیکون آخر الذی و نعمة و رحمة تلحقہم و هو آخر ثواب حسنة تكون لھم شیء اور صاف
 و خالص کرتی ہے موت کافروں کو منات سے پس وہ انکے لیے آخر لذت اور آخر نعمت
 اور آخر راحت ہے کہ جو انکو پہنچتی ہے اور یہی وہ انکے واسطے آخر مزد ہے انکے منات
 اور اموات خیر کی کہ جو ان سے صادر ہوئے ہن م اما صاحبکم فقد تخلی من الذنوب
 تخلیة و صغی من الاثام تصفیة و خلص حتی فقی کما یقی الثوب من الدنم و صلح لمعاشرۃ
 اهل البیت فی دانا دار الابد شیء اور لیکن یہ صاحب تھا مریض پس تحقیق کہ تعالیٰ

کیا گیا ہے گناہوں سے نہایت خالی اور صاف کیا گیا ہے نہایت صاف برائیوں سے
 اور مخلصی دیا گیا ہے عذاب سے تا اینکه پاک ہو گیا ہے سب گناہوں سے جیسے کپڑا پاک
 ہو جاتا ہے چرک ہیل سے اور اسے صلاحیت اسکی پیدا کی ہے کہ ہمارا مصاحب ہو اور
 ہماری صحبت کو لائق اور قابل ہو جائے اس واسطے کہ ہم اہل بیت پیغمبر میں اور رہے ہمارے
 ساتھ ہماری منزل میں کہ وہ ہماری ابدی ہے یعنی بہشت م و مرض رجل من اصحاب
 الرضا فقادہ علیہ السلام فقال لہ کیف تجدک ش اور یہی مروی ہے کہ یار
 ہو ایک شخص صاحب جناب امام رضا سے پس وہ جناب عیادت کو اسکی تشریف لائے اور
 اسکی حالت نزع میں دیکھا کہ فرمایا کہ تو اسوقت اپنے تئیں کیسا پاتا ہے م قال لھیت
 الموت بعد ان یرایا بالقیۃ من شدۃ مرضہ ش اسنے عرض کی کہ یا بن رسول اللہ
 آپ کو جدا ہو کر ملاقات کی سینے موت سے ارادہ کیا اس شخص نے ملاقات موت سے
 شدت مرض کو سینے جب میں آپسے جدا ہوا تو شدت سے بیمار ہو گیا م فقال لہ کیف لھیت
 ش اپنے فرمایا کہ کیونکر پایا تو نے مرض کو اور کیا دیکھا تو نے اسکی سختی کو م فقال لہما شدید
 ش مرض کی اسنے کہ اسے آغا پایا میں نے اسکو سخت الم دینے والا م فقال ما لھیت
 ولا کن لھیت ما ہیستدرک و یعرفک بعض حالہ ش فرمایا اس جناب نے کہ نیز
 ملاقات کی تو نے اس سے ملاقات کی تو نے اس جہز سے کہ خوف و لاتی ہے تجھے دے
 سے اور شناسا کرتی ہے تجھے بعض احوال مرگ سو م انما الناس رجلاہن ش تحقیق کر
 آدمی دو فرقے ہیں م مسافر م بالوت و مستراح بلہ ش ایک فرقہ تو وہ ہے کہ جو رحلت
 پاتا ہے ساتھ موت کے اور وہ مومنین ہیں کہ مرنے سے انکو راحت ہوتی ہے اور دوسرا
 فرقہ وہ ہے کہ دور کیا جاتا ہے راحت سے اور وہ کافر ہیں کہ بعد مرنے کے عذاب شدید میں
 گرفتار ہو جاتے ہیں م فجدد الا یمان باللہ وبالکولایۃ والنبوۃ تکون مسترحیا ففعل
 الرجل ذلک ش پس تجدید کر تو ایمان کی ساتھ اللہ کے سینے سے سر سے ایمان لاساتہ
 اللہ کے اور اقرار کر اسکی وحدانیت کا اور اقرار کر دوستی اور محبت اہلبیت رسالت کا اور نبوت
 جناب محمدی کا کہ راحت پاوے تو نے سے پس اس شخص نے تجدید کی ایمان کی

اور قرار کیا دوستی اہمیت اور نبوت جناب رسالت آب کا غرض امتقاد اپنا از سر نو مقبوض کیا
 مہم والحدیث طویل اخذ نامند موضع الحاجة ش شیخ محمد ج فرماتے ہیں کہ یہ
 طویل ہے موافق حاجت کو اسمین سے سینے لکھا ہے مہم وقیل محمد بن علی موسیٰ الرضا
 ما بال هؤلاء المسلمین المومنین یکرهون الموت کس اور مقول ہے کہ عرض کی گئی
 بیخ خدمت مولائی مومنین جناب محمد تقی کے کہ کیا مال ہے ان مومنین کا کہ جو مکروہ رکھتے ہیں
 موت کو اور برا جانتے ہیں اسکو اور ناخوش ہوتے ہیں اسکے آنے سے مہم فقال لا اھم جملو

وکرھوہ ولو عرفوہ وکافوا من اولیاء اللہ حقاً لا حیوۃ ولعلو ان الاخرۃ خیر لھم
 من الدنیا ش فرمایا اس جناب نے کہ باعث انکی ناخوشی اور کراہت کا یہ ہے کہ وہ لوگ
 موت کی حقیقت اور اہمیت کو نہیں جانتے اور اس سے جاہل اور ناواقف ہیں اس سبب
 موت انکو مکروہ معلوم ہوتی ہے اور اگر انکی حقیقت کو جانتے اور انکی کیفیت سے آگاہ ہوتے
 اور اولیاء اللہ سے ہوتے تو البتہ اسکو دوست رکھتے اور اس سے کراہت نہ کرتے اور البتہ
 مومنین کو چاہیے جانیں کہ آخرت بہتر ہے واسطے انکے دنیا سے کیونکہ دنیا مومنین کے واسطے
 دار تکلیف ہے اور خانہ بیخ و غما اور آخرت خانہ راحت ہے اور عیش و عشرت کی جگہ مہم قال یا عبد اللہ

ما بال الصبی والمجنون یتبعان من الدواء الملتقی لبدنہ والنافی للارواح
 ش پھر اس جناب نے فرمایا کہ اسے بندہ خدا آیا تو جانتا ہے کہ کیا سبب ہے کہ کو دک اور مجنون
 منع کرتے ہیں دوا سے سینے دوا کے پینے اور استعال کرنے سے کراہت کرتے ہیں اور نہیں
 پیتے وہ دوا کہ جو پاک کرنے والی ہے ان کے بدنوں کو اور دور کرنے والی ہے انکے درد کو
 مہم فقال لجلھم ینفع الدواء ش پھر آپ ہی فرمایا کہ سبب اسکا یہ ہے کہ نہیں جانتے ہیں
 فائدہ کو اس دوا کے پینے چونکہ جاہل ہیں دوا کے فائدہ سے اور انکی تاثیر کو نہیں جانتے
 اسواسطے جو دوا انکے مفید ہے نہیں پیتے اور اس سے کراہت کرتے ہیں ایسا ہی
 حال ہے مومنین کا نسبت موت کو کہ چونکہ موت کی فائدہ کو نہیں جانتے اسواسطے اسکو
 مکروہ رکھتے ہیں اور نہیں چاہتے کہ وہ آوے اور اگر اسکے فائدہ اور نفع کو جانتے تو اس سے
 کراہت نہ کرتے بلکہ اسکے آنے سے خوش ہوتے مہم قال والذی بعث محمد ابالحق فینا

ان من قل استعد حق الاستعداد الموت اذ افقح لهم من هذا الدوام ولهذا
المستعمل شہر فرمایا اپنے کہ قسم ہے مجھے اُس خداوند عالم کی کہ جس نے محمد کو مبعوث کیا
نبی بحق تحقیق وہ لوگ کہ مستعد ہوں واسطے مرنے کے ساتھ بہترین استعداد کے پس تحقیق
موت نافع تر ہے واسطے اُن کے اُس دواسے کہ نافع تر ہے خاص واسطے اُس کو دل اور
دیوانہ اور بیمار کے کہ اُس سے معالجہ اپنا کریں ماما الحمد لو عرفوا ما یودی الیہ الموت

من النعم الاستعداد عوہ واحبہ امتد مما سئلہ العاقل الجازم الدوام لدفع
الافات واجتلاب السلا مات شہر آگاہ ہوا اگر جانتے وہ لوگ اُس چیز کو کہ موت
پہونچا دیتی ہے طرف اُس چیز کے اور وہ نعمتیں بہت کی ہیں لینے اگر جانتے وہ کہ موت پہونچا
دیتی ہے طرف نعمات بہت کی تو البتہ خواہش کرتے وہ لوگ اُسکی اور دوست رکھتے اُس کے
آنے کو زیادہ تر مردعاقل کے خواہش کرنے سے اُس دوا کی کہ جنگا اُنکو یقین ہو کہ یہ دوا
دور کرتی ہے آفات کو لینے امراض کو اور کھینچتی ہے سلاستی کو ممد و دخل علی بن محمد
علی مرضی واحبہ من اصحابہ وھو یگی و یجزع عن الموت شہر منقول ہے کہ جناب
علی نقی ایک مرض کی عیادت کو تشریف لائے اور وہ مرض آپ کے اصحاب میں سے تھا کہ آپ
اُنکو بہت دوست رکھتے تھے دیکھا اپنے کہ وہ شخص بہت روتا ہے اور جرجع و فرار کرتا ہے موت
م فقال له یا عبد اللہ تخاف من الموت لانک لا تعرفہ اذ اتیتی اذا تو منحت ثیابا

وتعدرت فتاذیت بما علیک من الوسخ العذرة واصابک قروح وحزب وھلت
ان الفضل فی الحمام یزید عندک ذلک کلاما تری ان تدخله فتغسل فیزول
ذلک عندک او یکرمہ ان لا یدخله شہر پس اُس جناب نے اُس مرض سے ارشاد
کیا کہ اے بندہ خدا تو خوف کرتا ہے موت سے اور ڈرتا ہے اُس سے یہ خون و حشمت
تیری اُس سے نہیں ہے مگر اس سبب کہ تو اُسکی حقیقت اور ماہیت کو نہیں جانتا اور اُسکی
کیفیت سے آگاہ نہیں خبر دے تو مجھ کو اس امر کی کہ اگر چرک لودہ ہو جا دین کپڑے تیرے
اور آلودہ ہو جائیں نجاست سے اور ایذا پادے تو اُن کپڑوں کی چرک و نجاست سے
کہ جو تیرے بدن میں ہیں اور اُن کپڑوں چرک آلودہ سے تیرے بدن میں زخم اور غارت

پیدا ہو جاوے اور تو جانے کہ وہونا اسکا حمام میں اور نہا نایح اسکے دور کر گیا تجھ سے اس
 چرک و نجاست کو اور پاک و صاف کر گیا تیرے جراثیم کو پیپ اور لہو سے تو آیا تو داخل
 ہو گا حمام میں اور نہا یگا آسمین اور دور کر گیا اپنے سے اس غلاظت کو یا برا جانا یگا تو داخل
 ہونے کو حمام میں تا انیکہ باقی رہے تجھ پر چرک و نجاست اور جراثیم مہ قال بلی یا اہل
 رسول اللہ شش اس بیمار نے یہ شکر عرض کیا کہ ہاں چاہو نگاہ میں اسکو یا ابن رسول اللہ
 مہ قال فلک الموت هو ذلک الحمام وهو آخر ما بقی علیک من تحیض ذلک
 وتفتیک من سیاتک فاذا انت وردت علیہ وجا و ذقہ فقد نجوت من کل
 غم و هم و اذی و وصلت الی کل سرور و فرح شش فرمایا اپنے کہ پس مرنا وہ حمام
 اور وہ آخر اس چیز کے ہے کہ باقی رہے اوپر تیرے دور کرنے سے گناہوں تیرے کے
 اور پاک کرے تجھ کو برائیوں اور بدیوں تیری سے یعنی موت پاک کر دینے والی ہے
 تجھے سب گناہوں سے اور دور کرنے والی ہے تجھ سے تیری سب برائیوں کو پس جہوت
 کہ وارد ہووے تو اوپر مرنے کے اور گزر جاوے تو اس سے لینے مر جاوے تو پس نجات
 پائے تو ہر غم و اندوہ و انداسے اور پیونچے تو سرور و خوشحالی کو مہ فتسکن الرجل فسطح
 واستسلم و غمض عین نفسه مضمی بسبیلہ شش اس شخص نے یہ شکر سکوت کیا اور
 آرام پکڑا اور خوش ہوا اور راضی ہو گیا مرنے پر اور بند کر لیں آنکھیں اپنی اور گزر گیا اور
 راہ اپنی کے لینے جان بحق تسلیم کی اور مر گیا مہ وسئل عن الحسن بن علی عن الموت ما
 هو فقال هو الصدق بما لا یكون ان اباح حدثی بذلك عن ابیہ عن جدہ
 عن الصادق انه قال ان الموت اذا مات لم یکن میتا وان الکافر هو المیت
 لان اللہ عز وجل یقول ینحج الہی من المیت و ینحج المیت من الہی شش
 اور یہی مر دہی ہے کہ جناب امام عسکری سے ایک شخص نے پوچھا کہ حقیقت موت کی کیا
 ہے فرمایا مرنا تصدیق ہے ساتھ اس چیز کے کہ جو معلوم نہ ہوئی ہو بدستی کہ میرے چہر
 عالی قدر امام علی نقی نے خبر دی مجھکو ساتھ اس غم و اندوہ کے اپنے چہرہ بزرگوار امام محمد تقی
 سے اور جد اپنے امام موسی الرضا سے اسکا جناب نے امام جعفر صادق سے کہ اس

جناب نے فرمایا کہ مومن بند مرنے کے بھی حکم دے گا نہیں رکھنا اور کافر بیچ زندگی کے کچھ
 حکم مرنے کا رکھتا ہے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ باہر لاتا ہے خدا سے تعالیٰ مومن
 کو کافر سے اور کافر کو مومن سے حاصل یہ کہ خدا سے تعالیٰ نے مومن پر اطلاق لفظ حی کا
 کیا اور کافر پر اطلاق لفظ میت کا کیا م وجاء رجل الى النبي فقال يا رسول الله ما بالي
 ما احب الموت فقال النبي انك مال قال نعم شئ تقول ہے کہ ایک شخص رسول خدا
 کی خدمت ہدایت منزلت میں آیا اور عرض کی کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ کیا سبب ہے کہ ہم موت
 نہیں رکھتے موت کو اور اُسکے آنے کو کروہ جاتے ہیں اپنے اُس سے فرمایا کہ اسے شخص
 آیا میرے پاس کچھ مال ہے عرض کی اُس نے کہ ہاں یا رسول اللہ میں مالدار ہوں میرے پاس
 مال ہے م قال قد متہ اما مک قال لا شئ اپنے اُس سے پوچھا کہ اسے شخص آیا
 تو نے کہی اُس مال میں سے تصدق کیا ہے اور ثواب اُسکا اپنے آگے بھیجا ہے اُس نے عرض
 کی کہ نہیں یا رسول اللہ میں نے کہی اُس میں سے کچھ راہ خدا میں نہیں دیا م قال صلی اللہ علیہ
 وآلہ من غلہ لا تحب الموت شئ یہ نہ کہ اپنے فرمایا کہ پس یہ بھی باعث ہے کہ تو موت نہیں
 رکھتا موت کو م وجاء رجل لا باذرو وقال ما بالنا نکرہ الموت شئ اور بھی عرض
 کیا ایک شخص نزدیک ابوذر رضی اللہ عنہ کے اور کہا اُن سے کہ کیا ہے ہمارے واسطے کہ کروہ رکھتے
 ہیں ہم موت کو م فقال لا نکرہ عمر تمہارا دنیا و خربتم الاخرۃ فتکرمون ان تشقوا من
 عمران الی خراب شئ کہا ابوذر نے کہ سبب تمہارے کروہ رکھنے کا موت کو یہ ہے کہ تم نے
 آباد کیا ہے خانہ دنیا کو اور خراب کیا ہے خانہ آخرت کو پس کروہ رکھتے ہو اتفاق کرنے کو باسی
 و آباد سے طرف باسی خراب کے م و قيل له کیف قوی قد و مناعند اللہ شئ اور بھی پوچھا
 ابوذر فقادی سے کہ یہ نہ کہہ دیتے ہو تم ہمارے جانے کو نزدیک خدا سے تعالیٰ کے م قال اما
 المحسن فکما لغایب یقدم علی اہلہ و اما المسنی فکما لا یق یقدم علی مولا یا و جودہ
 خایف شئ کہا ابوذر نے کہ جو میکا تمہارے میں اُنکا جانا خدا سے تعالیٰ کے نزدیک ایسا
 ہے کہ جیسے کوئی شخص اپنے اہل و عیال سے غایب ہو اور یہ وہ خوش خوش اپنے اہل میں
 اُسے اور جوہر کا اور گناہ کا تمہارے میں اُنکا جانا ایسا ہے کہ جیسے غلام کو چاہیے اپنے آقا کے

سامنے آوے لرزتا خوف کہا تا ہوا م قبل فکیف تری حالنا عند اللہ شیخ کہا ابوہریرہ
 نے کہ کیونکر ہو گا حال ہمارا نزدیک خداے تعالیٰ کے ہم قال عرضوا لکم علی کتاب اللہ
 ان اللہ عز وجل حیث یقول ان الابرار فی نعیم وان الفجار فی جمیعہ شیخ کہا ابوہریرہ
 نے عرض کرو اپنے علم کو قرآن پر اس واسطے کہ خداے تعالیٰ فرماتا ہے کہ برستی نیکو کار البتہ بیچ
 بہشت کو ہیں اور فاسخ البتہ بیچ و بیخ کے ہیں پس اگر عمل تمہارے اچھے ہیں تو بہشت میں جاؤ گے
 ہم قال لرجل فاین رحمت اللہ شیخ مرد مسائل نے کہا کہ ہر گاہ مدائش کا اعمال پر ہے تو کہا
 ہے رحمت خدا ہی تعالیٰ کی ہم قال ان رحمت اللہ قریب من المحسنین شیخ کہا ابوہریرہ نے
 کہ رحمت خدا ہی تعالیٰ کی قریب ہے نیک کاروں کے لیے رحمت خدا ہی تعالیٰ کی سو قریب ہے
 ایمان اور احسان اور نیکیوں پر پس معلوم ہوا کہ کیفیت موت کی بالغ ہے اعمال مومنین کی اور واسطہ
 ہے خوشخبری اور بشارت نعمت کی اور راحت اور آرام کی انکے لیے اور مخالفوں کے لیے علامت
 اور نشان غضب اور ساست کی ہے ہم واللہ اعلم شیخ اور امشد بہتر جانتا ہے ہم
باب الاعتقاد فی مسئلۃ القبر شیخ باب ستر ہوا بیچ اعتقاد کرنے
 سوال قبر کے ہم قال الشیخ ابو جعفر رحمہ اللہ اعتقادنا ان المسئلۃ فی القبر
 لا بد منها شیخ فرمایا شیخ ابو جعفر رحمہ اللہ نے کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ اثنی عشریہ کثر ہم اللہ کا یہ
 ہے کہ سوال قبر حق ہے اور ناجیہ پاری ہے اس سے ہم ممن اجاب بالاصواب فاز بدوح
 در میان فی قبرہ و جنۃ النعیم فی الاخرۃ شیخ اس جس شخص نے جواب دیا ساتھ
 حق کے آسنے چٹکارا پایا ساتھ راحت اور رحمت کو بیچ قبر کے ساتھ بہشت کے بیچ آخرت کے
 حاصل یہ کہ جو شخص نیکوین کے سوالات کا جواب بطور حق و ثواب دیکھا اسکی قبر میں رحمت خدا
 کی نازل ہوگی اور آرام و راحت سے قیامت تک سوچا اور قیامت میں داخل ہو چکا جنت
 میں اور نیکوین بہشت کی اس کے نصیب ہوگی ہم ومن لم یحب بالاصواب فلہ نزل من جہیم
 فی قبرہ و فضیلۃ جمیلۃ فی الاخرۃ شیخ اور جس شخص نے جواب بالاصواب نہ دیا تو اسکی قبر
 میں آب گرم جوش مارنے والے سے مہانی کی جائیگی اور آخرت میں جہنم میں داخل ہو گا مگر ہم
 کہتا ہے کہ کیفیت سوال و جواب کی قبر میں جو احادیث سے ہوتی ہے یہ ہے کہ جب میت

کو قبر میں دفن کر کے لوگ پہرتے ہیں تو وہ فرشتے اسکی قبر میں آتے ہیں ایک نام منکر ہے
اور دوسرے کا نام مگیر اور اس بہت اور صورت سے آتے ہیں کہ آواز انکی مثل رعد غرہ کے
ہوتی ہے اور انکے بین انکی مثل برق جھندہ کے چمکتی ہوتی ہیں نیشون سے زمین کو چیرتے ہیں
اور بال ان کے اس قدر دراز اور لمبے ہوتے ہیں کہ اپنے بالوں میں راہ چلتے ہیں پس وہ
اس بہت سے آنکڑاں سے پوچھتے ہیں کہ کون ہے رب تیرا اور کون ہے نبی تیرا اور کون
امام تیرا اور کیا ہے دین تیرا اور کونسی ہے کتاب تیری پس اگر وہ مومن ہے اور اس نے جواب
دیا کہ رب میرا اللہ جل جلالہ ہے اور نبی میرا محمد ہے اور امام میرا علی ابن ابیطالب ہے اور اسی طرح
سب بارہ اماموں کے نام بتائے اور پھر کہا کہ قرآن کتاب میری ہے اور اسلام دین میرا ہے تو
وہ فرشتے کہتے ہیں کہ اب تو سو آرام سے جیسا کہ دولہ شب عروسی میں عروس کے ساتھ سوتا
ہے اور اسکی قبر میں ایک دروازہ بہت کاکہول دیتے ہیں کہ ہوائے بہت اس سے اسکی
قبر میں آنے لگتی ہے اور وہ شخص اپنی جگہ بہت میں دیکھتا ہے اور قبر کو اسکی اس قدر کشادہ
کرتے ہیں کہ جس قدر آئینہ کام کرے اور روح کو اسکی قبر سے باہر لیجاتے ہیں اور غرغون میں
اور باغون میں بہت کے بچو جناب رسول خدا اور ائمہ ہدی رکھتے ہیں کہ ہمیشہ وہ روح زیارت
سے آنحضرت کی مشرف ہوتی ہے اور آنحضرت کی محبت میں انواع و اقسام کی نعمتوں اور ثمرات
کے ساتھ شریک رہتے ہیں اور سب خوشی تبار اور دوست و احباب باہر گر باغون میں بہت
کے ملتے ہیں اور صحبت رکھتے ہیں اور اگر وہ میت کافر ہے تو وہ دونوں فرشتے شیطان کو
اسکے روبرو دلا کر کھڑا کرتے ہیں اور پھر اس سے رہا اور نبی اور امام سے سوال کرتے ہیں
اور وہ نہیں بتاتا تو وہ فرشتے ایسا ایک گزنا سپر مارتے ہیں کہ اگر تمام جن و انس جمع ہوں تو
بھی تاب اسکی نہ لاسکین اور وہ کافر اس گزنا آتشین کی حرارت سے ایسا گھل جاتا ہے جیسے
سیسہ آگ پر پھیل جاتا ہے پھر روح کو اس کے بدن میں داخل کرتے ہیں اور وہ کو اس کے
ماہین و ولوح آتشین کے رکھتے ہیں پس وہ آرزو کرتا ہے اور کہتا ہے کہ پروردگار اقیامت
کو تو مدد کر اور جلد ہی سے نہ لا بخلاف مومن کے کہ وہ کہتا ہے کہ خداوند اقیامت کو تو جلد لا
قایم کر شاید کہ میں اپنے اہل و عیال سے ملوں اور بعض روایت میں جناب امام موسی کاظم سے

منقول ہے کہ جب نیکرین مومن سے پوچھتے ہیں کہ پیغمبر تراکون ہے اور وہ کہتا ہے کہ محمد مصطفیٰ
تو وہ پہر پوچھتے ہیں کہ محمد کون ہے وہ کہتا ہے پیغمبر عبد اللہ پیغمبر عبد المطلب پہر نیکرین پوچھتے
ہیں کہ امام تراکون ہے وہ کہتا ہے علی پہر وہ کہتے ہیں کہ کون علی وہ کہتا ہے کہ فرزند ابوطالب
ابن عبد المطلب پہر وہ پوچھتے ہیں کہ تو نے اُسکو کیونکر جانا اور وہ کہتا ہے کہ خدا نے مجھ کو
ہدایت کی اور مجھ کو اس پر ثابت رکھا یہ سن کر نیکرین اُس سے کہتے ہیں کہ اب تو آرام سے سو
اور اگر وہ کافر ہے اور کہتا ہے کہ پیغمبر امیر محمد ہے اور اسلام میرا دین ہے تو نیکرین اُس سے
کہتے ہیں کہ یہ تو نے کہاں سے جانا وہ کہتا ہے کہ سینے آدمیوں سے یہ ہی سنا تھا میں نے بھی
یہ ہی کیا اُس وقت نیکرین اُس پر ایک گز مارتے ہیں کہ وہ جل کر خاکستر ہو جاتا ہے۔ اور یہی
ابن ابویہ نے جناب موسیٰ کاظم سے روایت کی ہے کہ جب سو من مرتاب ہے تو ستر ہزار
فرشتے اُس مومن کی مشایعت کرتے ہیں تا بہ قبر اور جب قبر میں اُسکو رکھتے ہیں تو نیکرین
اُنکو اُس سے سوال کرتے ہیں خدا اور رسول اور امام سے اگر وہ جواب درست دیتا ہے
جیسا کہ اوپر گزرا تو ایک دروازہ بہشت کا اُسکی قبر میں کھول دیتے ہیں کہ اُس سے ہوائے خوشبو
بہشت سی آتی ہے اور قبر کو اُسکی کشادہ کرتے ہیں جہاں تک کہ نظر کام کرے اور طعام بہشت اُسکے
واسطے لاتے ہیں اور یہ سننے میں بقول خدا تعالیٰ کے فاما ان کان من المفسدین
فروح و دیمان و حنة فلیہم خلاصہ یہ ہے کہ اگر ہے وہ مقررین سے تو قبر میں اُسکے
واسطے آسائش ہے اور ہوائے خشک اور آخرت میں جنت ہو اور نعمتیں اور جو اگر کافر ہے
اور وہ مرتاب ہے تو مشایعت کرتے ہیں اُسکی ستر ہزار فرشتے عذاب کے تا بہ قبر اور وہ کافر اپنے
اُمٹانے والوں کو کہتا ہے اور قسم دیتا ہے کہ مجھے پہرے چلو اور یہی ایسی آواز بلند سے کہتا ہے
کہ سوای جن و انس کے اور سب حیوانات سنتے ہیں اور فرشتوں سے بھی کہتا ہے کہ مجھے دنیا
میں پہرے چلو شاید کہ اب کے میں عمل شایعہ گردن وہ فرشتے کہتے ہیں کہ تو جھوٹا ہے اسے
و دشمن خدا اگر تجھے دنیا میں پہرے لچائیں تو ہرگز تو عمل نیک نہ کرے بلکہ پہر تو وہ ہی کرے کہ
جو تو کرتا تھا پہر جب اُسے قبر میں رکھتے ہیں تو نیکرین اُسکے پاس آتے ہیں بصورت مہیب فضاک
اور اُسکو بٹاتے ہیں اور خدا اور رسول سے سوال کرتے ہیں وہ مضطرب ہو کر مد گیرا کہتا ہے

کہ میں نہیں جانتا خدا اور رسول کو اس وقت فرشتے اُس کے سر پر ایک گرز آتشی اس زور سے
 مارتے ہیں کہ سب حیوانات کے بدن میں اُس کے خوف سے لرز اُٹ جاتا ہے اور اعضا ہلنے
 لگتے ہیں اور ایک دروازہ جہنم کا اُس کی قبر میں کھول دیتے ہیں اور آب گرم اُس کے پیئے کو دیتے ہیں
 اور یہ ہی سننے میں اس آیت کے واما الکافرین من الملکذین الصالین فذل
 من جمیم ونضلیۃ جحیم یعنی اور لیکن اگر ہے کذبین ضالین سے تو قبر میں ہے واسطے
 اُس کے آب گرم اور آخرت میں جہنم سوزان النرض ان روایات سے ثابت ہوا کہ قبر میں عقیقہ
 ایمان کے پوچھے جاتے ہیں اور انہیں سے سوال کیا جاتا ہے خصوصاً امامت ائمہ سے
 اور یہ امر یعنی قبر میں امامت ائمہ سے سوال کرتے ہیں کتب اہل تشنن سے بھی ثابت ہے
 جیسا کہ شیخ کشی نے بند معتبر بولس ابن عبد الرحمن سے روایت کی ہے کہ میں ایک روز جناب
 امام رضا کی خدمت میں حاضر ہوا اُس جناب نے فرمایا کہ علی ابن ابی حمزہ مر گیا میں نے عرض
 کیا کہ ہاں مر گیا فرمایا کہ آگ میں داخل ہوا اس واسطے کہ جب اُس سے میرے پدر عالی قدر
 کے بعد پوچھا کہ بعد اُن کے تیرا کون امام ہے تو اُس نے کہا کہ میں نہیں جانتا تو فرشتوں نے
 ایک گرز اُس پر ایسا مارا کہ قبر اُس کی آگ سے بہر گئی حاصل یہ کہ اول جو چیز قبر میں پوچھی جاتی
 ہے وہ یہ ہے کہ خدا تیرا کون ہے اور رسول تیرا کون ہے اور امام تیرا کون ہے پس اگر
 اُس نے جواب دیا کہ خدا میرا پروردگار میرا ہے کہ جس نے مجھے پیدا کیا اور رسول میرا محمد ہے
 اور امام میرا علی ابن ابیطالب ہے تو اُس نے نجات پائی والا عذاب میں گرفتار ہوا بقول ہے
 کہ ایک شخص نے جناب رسول خدا سے پوچھا کہ یا نبی اللہ ہمارا ولی کون ہے فرمایا کہ اس زمانہ
 میں دلی تبار علی ابن ابیطالب ہے اور بعد اُس کے اوصیا اُس کے ہیں اور واسطے ہر زمانہ کے
 ایک عالم ہوتا ہے کہ خدا سے تعلق اُس کے ساتھ اپنے بندوں پر حجت تمام کرتا ہے اور
 اوصیا اصحاب صراط میں کہ صراط پر کھڑے ہونگے اور داخل بہشت نہوگا مگر وہ شخص کہ اُن
 اور میا کو پہچانتا ہوگا اور یہ حضرات اُس کو جانتے ہونگے اور پہچانتے ہونگے کہ یہ ہمارا دست
 ہے اور جہنم میں داخل نہوگا مگر وہ شخص کہ یہ ائمہ اُس کو اپنا دوست اور محب نہ جانتے ہونگے
 اور یہ شخص اُن حضرات کو اپنا امام مقرر نہ الطاعت نہ جانتا ہوگا اور صفت امامت اُن کو

نہ پہچانتا ہو گا اور یہی جناب صادق سے مروی ہے کہ میت مومن کو جب گھر سے باہر لے
 یں تو ایک گروہ ملا کہ کی اسکی مشایعت کر کے اسکو قبر تک پہنچاتے ہیں اور جبکہ اسکو قبر میں
 رکھتے ہیں تو زمین کتنی ہموار ہے کہ مر جا خوش آیا تو اپنی اہل کی طرف سے موروں کے پاس بخدا گو
 کہ میں دوست رکھتی تھی اور چاہتی تھی کہ مثل تیرا مجھ پر راہ پلے اب تو دیکھ کہ میں تیرے ساتھ
 کیا حسن سلوک کرتی ہوں پس قبر کو اسکی اسقدر کشادہ کرتے ہیں کہ جہا تک نظر کام آئے
 اور دو فرشتے اسکی قبر میں داخل ہوتے ہیں اور خدا و رسول اور امام سے سوال کرتے ہیں
 جب وہ جواب باصواب دیتا ہے تو — آسمان سے ندا آتی ہے کہ سچ کہا میرے بندے نے اسکی
 قبر میں بہشت سے فرش لاکر بچھاؤ اور ایک دروازہ بہشت کا اسکی قبر میں کھول دو اور جگہ
 بہشت اسکو پہناؤ تا میرے پاس آئے اور اگر کافر ہے یا دشمن اہلبیت تو ملائکہ عذاب پر بدترین
 صورت اور میت شکل اسکی مشایعت کرتے ہیں تا قبر اور زمین اس سے کتنی ہے کہ تو
 بری جگہ آیا اور میں تجھے دشمن رکھتی تھی اور چاہتی تھی کہ مثل تیرا کوئی مجھ پر راہ پلے چلی۔ اب تو
 دیکھ کہ میں تجھے کیا سلوک کرتی ہوں پس اسقدر قبر تنگ ہو جاتی ہے اور اسقدر اسکو فشار
 کرتی ہے اور سمجھتی ہے کہ دونوں جانب کی پسلیاں اور ہڈیاں آپس میں بجاتی ہیں اور جو چور
 ہو جاتی ہیں پس نکیرین بصورت حبیب مخوف اس کے پاس آتے ہیں اور اسکو تا بکرا اٹھا کر
 بٹھاتے ہیں اور روح کو اسکی بدینہ داخل کرتے ہیں اور پھر خدا و رسول اور امام سے
 سوال کرتے ہیں پس اگر وہ مضطر ہو کر کہتا ہے کہ ہاں میں مٹھنا کرتا تھا کہ پیہ خدا اور رسول
 اور امام ہیں اسوقت ندا آتی ہے کہ یہ بندہ میرا جوٹ کہتا ہے اسکی قبر کو آگ سے بہرہ
 اور آگ کے کپڑے اسکو پہنا دو اور ایک دروازہ جہنم کا اسکی قبر میں کھول دو تا اس سے میرے
 پاس اور جو کچھ کہ میرے پاس اسکے لئے ہے وہ بدتر ہے اس حالت سے کہ جواب اسکے
 واسطے ہے پس تین مرتبہ اس پر گرز مارتے ہیں کہ ہر مرتبہ آگ اسکی قبر میں بہر جاتی ہے گی
 اور وہ ضربت ایسی ہوتی کہ اگر ایک ضربت کوہ ہائے تھامد پر پڑے تو ریزہ ریزہ ہو جائیں
 اور مسلط کرتا ہے خدا اس پر قبر میں سانپ در بچھو کہ اسکو وہ کاٹے ہیں اور چیرتی ہیں اور
 پہاڑ تھے ہیں اور وہ اس پر سانپ ہیں کہ اگر اکیلا نہیں سوز زمین کی طرف ہونک مارے تو رومی بن کی ساری

گمانس جل جائے اور پر کبھی نہ پیدا ہوا اور بھی جناب صادقؑ سے منقول ہے کہ کوئی جگہ
 قبر کی زمین ہے کہ ہر روز تین دفعہ پکارتی ہے اور کہتی ہے کہ میں ہوں خانہ خاک اور میں
 ہوں خانہ بلا اور میں ہوں خانہ کرم اور میں ہوں ایک باغ باغما کے بہشت سے
 یا ایک گھر ہوں گھر وں جہنم سے پس جب مومن قبر میں رکھا جاتا ہے تو ایک دروازہ
 بہشت کا قبر میں اوسکی کھول دیتے ہیں کہ وہ اپنی جگہ بہشت میں دیکھتا ہے پس اوس سے
 ایک مرد باہر آتا ہے نہایت خوب صورت مومن اوس سے کہتا ہے کہ اے بندہ خدا
 تو کون ہے کہ میں نے کبھی کسی شخص کو تجھے بہتر اور خوشتر و ترنیں دیکھا وہ کہتا ہے کہ
 اعتقاد نیک تیرا ہوں اور اگر کافر ہے تو دروازہ جہنم کا اوسکی قبر میں کھول دیتے ہیں
 اور اوس سے ایک شخص نہایت کرمی منظر بد شکل خوف ناک صورت باہر آتا ہے یہ کافر
 اوسکو دیکھ کر لرز جاتا ہے اور خوف کے مارے کانپنے لگتا ہے اور کہتا ہے کہ تو کون ہے
 کہ میری صورت سے مجھے ڈر لگتا ہے وہ کہتا ہے کہ میں تیرا اعتقاد باطل ہوں پس جو
 اوسکی جہنم میں اوس جگہ کہ جو اوسکو دکھلائی گئی ہے داخل کرتے ہیں اور ہمیشہ شعلہ آتش
 اوسکو جلاتا رہتا ہے اور اپنے بدن میں الم اور سوزش اور حرارت آگ کی محسوس کرتا ہے اور
 یہی حال اوسکا روز قیامت تک رہتا ہے اور قبر میں اوسکی اونٹن مار عظیم یعنی ازہر
 اوسپر مسلط کئے جاتے ہیں کہ وہ اوسکے گوشت کو نوچ نوچ کر کھاتے ہیں اور وہ سب
 ایسے ہیں کہ ایک ہونک زمین پر مارین تو پر کبھی اوسپر گمانس نہ آگے اور بعض روایات
 سے ثابت ہوتا ہے کہ قبر میں بعض اعمال سے سوال کرتے ہیں جیسا کہ جناب صادقؑ سے
 منقول ہے کہ قبر میں پانچ چیزوں سے سوال کرتے ہیں نماز اور زکوٰۃ اور حج اور روزہ
 اور پانچویں ولایت اور دوستی ہم اہلبیتؑ سے پس جب یہ پانچ چیزیں قبر میں جمع ہوتی
 ہیں تو ولایت ہم اہلبیت کی اون چار چیزوں سے کہتی ہے کہ جو اس شخص نے تم میں نقصان
 کیا ہو اور بقدر تم میں نقصان باقی رہا ہو تمامی اوسکی اور پورا کر دینا اوسکا مجھ پر ہے میں اوس
 نقصان کو تمہارا پورا کر دوں گی اور یہی منقول ہے کہ جب مومن کی میت کو قبر میں رکھتے ہیں تو نماز
 جانب راست اور زکوٰۃ جانب چپ اور صبر ایک طرف آتے ہیں اور فرشتے اوس سے پوچھتے ہیں تو صبر نماز

اور روزی سے کہتے ہیں کہ اسکی مدد کرو اور خبر لو اپنی صاحب کی اور اگر تم عاجز ہو تو میں اسکی
 مدد کروں اور یہی منقول ہے کہ قبر میں چہ صورتیں آتی ہیں مگر ایک وہ نہیں سب سے زیادہ خوب
 ہوتی ہے پس ایک صورت جانب راست اور ایک جانب چپ اور ایک رو برو اور ایک پیش پشت
 میت کے کٹری ہوتی ہے پس جس جانب سر خدا یا سپر آتا ہے تو او وسط قبر کے صورت
 او سکو منع کرتی ہے اور وہ صورت کہ جو سب سے زیادہ خوشرو اور خوب صورت ہے اور صورت
 پوچھتی ہے کہ خدا تمکو جزائے خیر دی تم کون ہو پس جانب راست والے کہتے ہیں کہ میں نماز
 ہوں اور جانب چپ والے کہتے ہیں کہ میں زکوۃ ہوں اور اگے والے کہتے ہیں کہ میں روزہ
 اور حج والے کہتے ہیں کہ میں حج اور عمرہ ہوں اور پیچھے والے کہتے ہیں کہ میں احسان اور انکس
 کہ جو اسنے برادران ایمانی پر کیا ہے پر وہ سب صورتیں اوس صورت سے پوچھتی ہیں کہ تو
 کون ہو کہ جو تو ہم سب سے زیادہ خوب صورت ہو وہ صورت کتنی ہو کہ میں ولایت الی محمد بن
 ہسی ابن بابویہ نے بسند معتبر جناب علی بن الحسین علی سے روایت کی ہے کہ وہ جناب حضرت
 سید رسول خدا میں وعظ فرماتے تھے اور ارشاد کرتے تھے کہ اے فرزند آدم اجل تیری بہت
 جلد تیری طرف چلی آتی ہے اور بہت قریب ہو کہ وہ تجھے آن پکڑے اور ملک الموت تیری ہنجر
 روح کرے اور جائے تھا میں تجھے ڈال آئیں اور پر قبر میں تیری روح کو تیری بذکی طرف
 بہرین اور گیرین تجھے سوال کریں کہ تیرے اعتقادات میں جو چین کہ دین تیرا کیا ہے
 اور کتاب تیری کیا ہے کہ جسکی تو تلاوت کیا کرتا تھا اور امام تیرا کون ہے کہ جسکی ولایت تونے
 اختیار کی تھی اور اپنی عمر تونے کس چیز میں بسر کی اور مال کو کہاں سے پیدا کیا اور کس کس طرح سے
 جمع کیا اور کس چیز میں خرچ کیا پر وہ جناب فرماتے تھے کہ اے شخص تو جوابان سب باتوں کا
 پہلو سوال متیا اور آمادہ کر کہ تا اوسوقت تو جوابے میں حیران و سرگردان نہ ہو پس اگر تو مومن
 متقی پر ہنر کار عبادت گزار ہو اور اولیاء اللہ اور دوستان خدا سے اور شناسا اور عارفانہ جو دین و
 ایمان کا اور تابع احکامات ائمہ صادقین کا ہو تو خدا او کو تیری حجت کو بھیجے تمیقین کرے گا اور انکو تیری
 صواب کو گویا کرے گا پس تو جواب نیکو دے گا اور وہ تجھے بشارت بہشت کی دے گا اور ملائکہ تیرا استقبال
 کریں گے ساتھ روح اور روحان و خوشنودی خدا اور زمان خوشرو کو اور اگر ایسا نہیں ہو تو زمان تیرا

مضطرب ہوگی اور حجت تیری باطل ہوگی اور خبر دی جائیگی تجھ کو آتش جہنم کی اور استقبال کرے گا
تیرا ملاکہ عذاب اور سب زرارہ نے جناب امام محمد باقر سے روایت کی ہے کہ ایسے ایک روز اون جناب
سے پوچھا کہ جبریتین میت کو ساتھ کیوں کرتے ہیں فرمایا آپ نے اس واسطے کہ حساب کتاب میت
دور ہو کیونکہ جب تک وہ تر ہے عذاب میت پر نہیں ہوتا اور عذاب میت پر اسی روز ایسا عذاب ہوتا ہے
یعنی اوس وقت کہ میت کو قبر میں رکھ کر سب آدمی دفن کر کے پہرے ہیں پس اس واسطے دو جبریتین
مقرر کئے ہیں کہ اوس ساعت عذاب نکرین اور جب اوس وقت عذاب ہوا تو انشا اللہ بے شک
ہوئیگی یہی عذاب ہوگا اور اکثر اخبار میں وارد ہے کہ وہ دو فرشتے کہ قبر میں آتے ہیں ایک کا نام
نکیر ہے اور دوسرے کا نام نکیر اور بعض روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ مومن کی قبر میں جواتے ہیں
وہ مبشر اور بنبر ہیں اس واسطے کہ مومن کو پاس جو فرشتے آتے ہیں وہ خوب صورت اور خوب رو
ہوتے ہیں اور خوشخبری دیتے ہیں ثواب و نعمت بے منتہا کی اور کافر کے پاس جواتے ہیں وہ زشت
رو بہ شکل ہوتے ہیں اور ڈراتے ہیں عذاب ابدی سے پہرشیج رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ مرد و النثر
ما یكون عذاب القبر من النمیمه وسوء الخلق والاستخفاف بالبول من غیر زیادہ
عذاب قبر میں شخصوں کے لئے ہے سبب تین چیز کے ایک بوسطہ سخن چینی کے یعنی چغل خور کے
اور دوسرے بوسطہ کج خلقی اور بد مزاجی کے اور تیسری بوسطہ استخفاف اور بکی پیشاب کو یعنی
پہر پر کر کے پیشاب سے یا یعنی کہ پیشاب کر کے بے طہارت کئے اٹھ کھڑے ہونا یا جس طرح
طہارت کرنا چاہئے اور سطر خیر کرنا یا اوسکی نجاست کو سبک جاننا اور اگر اوس کوئی عضو کو وہ ہوگا
تو اوسکو پاک کرنا پس ان تین چیز کو واسطے سب سے زیادہ عذاب مقرر ہے اور ابن عباس سے منقول
ہے کہ عذاب قبر میں حصہ ہوا ایک حصہ واسطے غیبت کر اور ایک حصہ واسطے سخن چینی کو اور عیب
جوئی کو اور ایک حصہ واسطے نہر پر کر کے پیشاب سے یعنی اوس طہارت نہ کرنا اور بزدلوں کو
اس سے کہ وہ کہنا مہ داشت ما یكون عذاب القبر علی المؤمن الحق مثل اختلاف العین
اور شرطہ سجام و غیرتین عذاب مومن پر نہیں ہوتا ایسا کہ جیسے پرکنا انما یحبنا شر حجام و یکن
ذلک کفا لہما فی علیہن لذنوباتی لیکفرھا الہم و الغنوم و لا مراء و شد القزم عند الموت من ہوا
یہ عذاب کفار بعض ان گناہوں کو کہ جو باقی رہ جاتے ہیں بعد ہم اور غم اور امراض اور شد

جاگندن کے اور یہ چیزیں کفارہ آگناہوں میں تو پس عذاب قبر انکا کفارہ ہو جاتا ہے حاصل ہے
کہ بعض گناہ ہم سے اور بعض غم سے اور بعض مرض سے اور بعض شدت جاگندن سے دور
ہو جاتے ہیں اور جو کوئی گناہ انکے بعد رہ جاتا ہے تو اسکو عذاب قبر دور کرتا ہے مہ فان و

اللہ کفن ام امید المومنین فاطمة بنت اسد فی قمیصہ بعد ما فراغ النساء من غسلھا
ش اسوائے کہ رسول خدا نے کفنا یا والدہ ماجدہ جناب امیر کو اپنی چادر میں بعد اسکے فارغ ہونے
عورتین انکے غسل سے مینے جبکہ عورتیں انکو غسل دے چکیں تو جناب رسول خدا نے اپنی چادر
کا انکو کفن دیا م حمل جنازہا علی عاتقہ ش اور اٹھایا انکے جنازے کو اپنے دھڑ
سبک پر م فلم یزل تحت جنازہا حتی اوددھا قبرھا ش پس نہ بٹے آپ انکے
جنازے کے نیچے سے یہاں تک کہ رکھا اسکو اسکی قبر میں مینے انکے جنازے کو اٹھایا ہوئے
ہے اور اپنے دوش مبارک سے نہ اتارتا انیکہ لائے جنازے کو قبر پر انکی مہ تو وضعھا و
دخل ونزل صلی اللہ علیہ وآلہ الی قبرہ ش پھر انکے جنازے کو دوش مبارک سے
اُتر کر کنارے پر قبر کے رکھا اور پہلے آپ قبر میں اترے م واضطجع فیہ ش اور مینے

لیٹے م تو قام فاخذھا علی بدیہ و وضعھا فی قبرھا فقربک علیہا یناجیھا طویلا
ش پھر کھڑے ہوئے آپ اور اٹھایا انکو اپنے ہاتھ پر اور رکھا انکو قبر میں پھر جبکہ آپ اور لیٹے
سر مبارک انکے نزدیک اور دیر تک آہستہ ان سے کچھ کہتے رہے م ویقول لھا یناک یناک
ش اور فرمایا ینا یرا ینا یرام فقخرج وسوی علیہ التراب فقربک علی قبرھا ش
پھر آپ قبر سے باہر تشریف لائے اور خاک اُسپر ڈال کر برابر کیا پھر جبکہ انکی قبر پر م قسمعوه و
هو یقول لا الہ الا اللہ اللہم انی استودعکما یناک فقربک ش پس مناسب نے
کہ اپنے فرمایا اے بار خدا یا برستی کہ مینے امانت پر دو کی ساتھ تیرے فاطمہ بنت اسد کو پھر میرا کہ
آپ قبر سے پھرے م فقال لہ المسلمون یا رسول اللہ انا را یناک صنعت الیوم شیئا
لہ یصنعہ قبل الیوم ش سب مسلمانوں نے آپ سے عرض کی کہ یا رسول اللہ مینے آج
آپ سے وہ بات دیکھی کہ پہلے اس سے ایسی بات آپ سے نہیں دیکھی مینے آج اپنے وہ کام
کیا کہ سوائے آجکے کسی پہلے اس سے وہ کام آپ نے نہیں کیا م فقال الیوم فقدت

بز اباطالب ش اپنے فرمایا کہ ایسا انسان آج سینے کو بیا اور کم کیا نیکی کو ابوطالب کی بیٹے انکی
 اہل اور بی بی غلط نہت اسد کو م اٹھا کما نت لیکن عندھا اللعنت فتوتنی بھا علی نفسیا
 و ولدھا ش اور حال غلط نہت اسد کا نہت میرے یہ تھا کہ اگر کوئی نعت اُنکے پاس ہوتی
 ہتی تو وہ اختیار کرتی تھیں واسطے اس نعت کے بجلاو اپنے نفس پر اور اپنی اولاد پر سینے نہ آپ
 کہا تی تھیں اور غلطی اولاد کو ویتی تھیں مجھے کہلا دیتی تھیں مہم وانی ذکر تہ یوم الفیمة تو
 وان الناس یحشرہ فاعبرنا ش اور ایک روز سینے اُنکے روبرو حال روز قیامت کا بیان کیا
 اور یہ بھی کہا کہ آدمی روز قیامت میں برہنہ آئینگے مہم فقالت واسوتاہ ش یہ شکر انہوں
 نے آہ کی اور کہا وای رسوائی اس روز کی مہم فضنت لھا ان ینقشھا اللہ کا سیدہ ش پس
 میں خاصن ہوں اُنکے واسطے اس امر کا کہ خدا سے تقائے اُنکا پوشیدہ حشر کر گیا اور برہنہ نہ
 اُسٹا نگام و ذکر تہ ضفطۃ القبر ش پر ایک روز سینے ذکر کیا حال فشار قبر کا مہم فقالت
 واضعفاہ ش پر یہ شکر کہ قبر فشار کر گئی گہرا کہہا کہ وای صنف ذما تو انی مہم فضنت لھا
 ان یکفیھا اللہ ذلک ش پر میں خاصن ہوا واسطے اُنکے اسکا کہ اللہ تقائے کفایت کر گیا
 انکی اس امر میں ہی سینے فشار سے اُنکو بچا دیگا مہم فکفتھا بقمیصی واسطحت فی قبرھا
 لذک ش پس اس سبب سے سینے اُنکو اپنی پار میں کفایا اور انکی قبر میں لیٹا تا روز قیامت
 میں برہنہ محشور ہوں اور قبر اُنکو فشار نہ کرے مہم وانکبت علیھا فلنقیتماکما میثیل عندہ
 ش اور جبکہ میں انکی قبر میں اذیقین کہیں اور بتائیں سینے اُنکو وہ باتیں کر جسے سوال کیا گیا
 اُن سے مہم وانا سئلت عن ربھا فقالت اللہ ربھا ش اور جبکہ سوال کیا گیا اُن سے
 رب اُنکے سے کہا انہوں نے کہ رب میرا اللہ ہے مہم وسئلت عن ولیمھا فاجابت حملا صلی اللہ
 علیہ وآلہ ش اور جبکہ سوال کیا گیا نبی سے اُنکے کہ نبی تیرا کون ہے کہا محمد مہم وسئلت
 عن ولیمھا واما ما فاربح علیھا وتوقفت فقلت لھا ابنک ابنک فقال ولدی اما
 ش اور جبکہ سوال کیا گیا اُن سے کہ امام تمہارا کون ہے تو جواب دینے میں عاجز ہوئیں اور
 تامل و توقف کیا کہ سینے کہا بیٹا تمہارا بیٹا تمہارا یہ شکر جواب دیا کہ بیٹا میرا امام میرا ہے مہم فانصرفا
 عنھا وقال لیس علیک سبیل لنا ش پس یہ شکر وہ روز و دن فرشتے اُنکے پاس سے

پہر گئے اور کہہ گئے کہ نہیں ہے راہ ہکو تہا ہی طرف م نامی کما نام العروس فی حذرھا
 ش اب سوؤ تم جیسے کہ عروس موتی ہے اپنے حجر کے مین م قومات موتہ ثانیہ
 ش پھر مرین زما دوسرا م و تصدیق ذلک فی کتاب اللہ تعالیٰ ربنا امتنا اثنتین
 واحیت اثنتین فاعتز قنا بذینا فعل لی خروج من سبیل ش میں تصدیق اسکی بیج دل
 خدائے تعالیٰ کے ہے کہ کہیں گے کفار سے پروردگار مارا تو نے ہکو دوسرے ایک مرتبہ زینا
 مین اور دوسری مرتبہ قبر میں بعد سوال و جواب کے اور زندہ کیا تو نے ہکو دوسرے ایک مرتبہ
 قبر میں واسطے مال و جواب کے اور دوسری مرتبہ ہر روز قیامت پس اقرار کیا جسے گنا ہو گا
 پس آیا ہے دوزخ سے نکلنے کی کوئی سبیل۔ غرض اس سے ثابت ہوا کہ سوال قبر حق ہے
 اور یہ مسئلہ اجابیات اہل اسلام سے ہے کہ قبر میں سوال ہوتا ہے اور روح کو واسطے سوال
 کے جان میں پھر تہ میں بلکہ ضروریات دین اسلام سے ہے اور شکار اسکا کافر ہے۔ اور ابن
 بابویہ نے جناب صادق سے روایت کی ہے کہ جو شخص گناہ کرے تین چیز کا وہ ہمارے
 شیعوں سے نہیں ہے سراج کا اور سوال قبر کا اور شفاعت کا اور ایسے ہی آنا دوزخ شدن کا
 واسطے سوال کے متواترات اور ضروریات دین سے ہے اور مشہور مابین متکلمین امامیہ یہ ہے
 کہ سوال قبر کے واسطے مابین بلکہ خاص واسطے مومن کامل کے ہے یا واسطے کافر کامل کے
 اور مستضعف اور اطفال و مجاہدین سے سوال نہیں ہوتا اور ایسے ہی اس شخص سے سوال
 نہیں ہوتا کہ جسکی قبر میں یقین پڑ ہی جاتی ہے جیسا کہ روایت میں وارد ہے کہ فرشتے یقین
 لگے ایک دوسرے سے کہتے ہیں آؤ چلیں کہ یقین حجت اسکی ہوئی۔ اور ایسے شیخ شہید
 رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ سوال قبر حق ہے ایمان مگر جس کسی کو کہ یقین سناں لگی ہو اس
 سے سوال نہیں ہوتا۔ اور شیخ مفید رحمہ نے شرح عقاید میں میں اس رسالہ اعتقاد میں
 کی شرح میں کہا ہے کہ ارواح میں بعد موت اجساد کے دو طرح پر ہوتی ہیں بعض تو ثواب
 پاتی ہیں یا عذاب اور بعض نہ ثواب پاتی ہیں اور نہ عذاب جناب صادق سے ایک
 شخص نے پوچھا کہ آدمی کی روح بعد مرنے کے کہاں جاتی ہے فرمایا کہ جو شخص مرجاتا ہے
 یا توحہ شخص مومن خالص الایمان ہے اور یا محسن کافر خالص الکفر ہے تو اسکو اور ایسا

ہی بدن کہ جیسا اُس کے واسطے اس دنیا میں ہے بجاتا ہے اور روح اُسکی آسمین رہتی ہے
 اور روز قیامت تک اپنے اعمال کی سزا اور جزا پاتا ہے اور جب خدا می تعالیٰ ارادہ کرے
 ہے کہ اُسکو اُنکے اعمال کی پوری اور کامل سزا دے تو پھر زندہ کرتا ہے حاصل یہ کہ
 مومن کو بعد مرنے کے بدن مثالی مثل اس بدن کے بجاتا ہے اور قیامت تک نعمات جنّت
 میں رہتا ہے اور جب اُسکو حکم ہوتا ہے کہ داخل بہشت ہو تو وہ کہتا ہے کہ اے کاش کہ تو
 میری جانتی میرے بخشے جانے کو کہ پروردگار نے مجھے اپنی رحمت سے کیسا بخشا اور اگر گناہ
 ہے تو اُسکی روح کو بھی ایسا ہی بدن مثالی بجاتا ہے اور قیامت تک آتش سوزان
 میں جلتا ہے اور ہر روز قیامت جہنم میں داخل کیا جاتا ہے۔ اور احادیث میں وارد
 ہے کہ انبیاء اور ائمہ کی ارواح میں اُنکے اسی بدن اصلی میں رہتی ہیں کہ جو اُن کے واسطے
 دنیا میں ہے اور اسی بدن اصلی میں تنعم اور عیش و عشرت کرتی ہیں اور یہ مخصوص انہیں
 کے واسطے ہے اور اور دن کے واسطے نہیں ہے اور ظاہر یہ ہے کہ اُنسے سوال قبر
 بھی نہیں ہوتا لیکن چونکہ اس بات کی آیت اور حدیث میں تصریح نہیں ہوئی تو چاہیے
 کہ اس باب میں ہونے اور نہ ہونے کا اعتقاد نہ کرے اور اُسکو علم خدا اور رسول پر چھوڑے
 اور یہی منقول ہے کہ رسول مقبول نے فرمایا کہ جو شخص کہ صلوٰۃ پڑھتا ہے مجھ پر نزدیک میری
 قبر کے تو میں آواز اُسکی سنتا ہوں اور جو دور سے پڑھتا ہے تو وہ میرے پاس پہنچتی ہے
 اور جو میرے اوپر ایک مرتبہ صلوٰۃ پڑھتا ہے تو میں دس مرتبہ اُس پر صلوٰۃ پڑھتا ہوں اور ایسا ہی
 حال ہے ائمہ کا بھی کہ نزدیک سے آواز سنتے ہیں اور دور سے درود اُسکو پہنچتا ہے جاتا
 چاہیے کہ فشار قبر کے واسطے ہے اور اکثر احادیث سے ثابت ہوتا ہے جیسا کہ جناب صادق
 سے ایک شخص نے سوال کیا کہ اگر کسی شخص کو سولی دی ہو تو اُسکو عذاب قبر پہنچتا ہے
 یا نہیں اُس جناب نے فرمایا کہ جو رب زمین کا ہے وہی رب ہوا کا ہے پس وحی کرتا
 ہے خدا کے تھلے طرف ہوا کے پس فشار کرتی ہے اور دباتی ہے ہوا اُسکو زیادہ تر
 ربانے زمین سے اور ایک حدیث باین مضمون جناب امام جعفر صادق سے مروی ہے کہ جو
 شخص مرے درمیان زوال پختہ اور زوال جموع کے مومنوں سے پناہ میں رکھتا ہے خدا اُسکو

صنف قبر سے۔ اور بھی زرارہ نے جناب امام محمد باقر سے روایت کی ہے۔ وہ کہتا ہے کہ سینے
 ایک روز اس جناب سے پوچھا کہ جہنم میں میت کے ساتھ کیوں رکھتے ہیں فرمایا ان
 جناب نے اس واسطے رکھتے ہیں کہ حساب و کتاب میت سے دور ہو کیونکہ جب تک وہ تر ہے
 عذاب میت پر نہیں ہوتا اور عذاب میت پر نہیں ہوتا مگر اسی روز اور ایک ساعت میں ہوتا
 ہے یعنی اسوقت کہ میت کو قبر میں رکھ کر سب آدمی دفن کر کے پہرتے ہیں پس اس واسطے دو
 جہنم میں مقدر کیے ہیں کہ اس ساعت اسپر عذاب نہ کریں اور جب اس ساعت اسپر عذاب نہ ہوگا
 تو پھر اللہ تعالیٰ بعد شک ہونے کے بھی اسپر عذاب نہ ہوگا۔ جانا چاہیے کہ ان دونوں فرشتوں
 کے کئی نام ہیں کہ یہی ان دونوں کو منکر اور نیک کہتے ہیں جیسا کہ مشہور ہے اور کہیں انکو مشر اور پشیر
 کہتے ہیں اور کہیں انکو قناتان کہتے ہیں اور کہیں انکو معتمدان کہتے ہیں اور اکثر اخبار و احادیث
 میں وارد ہے کہ وہ دونوں فرشتے کہ جو قبر میں آتے ہیں ایک کا نام منکر اور دوسرے کا نام پشیر
 اور بعض روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ مومن کی قبر میں جو فرشتے آتے ہیں وہ مشر اور پشیر
 ہیں اس واسطے کہ مومن کے پاس جو فرشتے آتے ہیں وہ خوبصورت اور خوب روہتے ہیں اور
 خوشخبری دیتے ہیں ثواب اور نعمت بے منتہی کی اور کافر کے پاس جو آتے ہیں وہ زشت و
 بد شکل ہوتے ہیں اور ڈراتے ہیں عذاب ابد سے واضح ہو کہ وقت مرنے کے ہر شخص کے
 پاس جناب رسول خدا اور ائمہ ہدیٰ تشریف لاتے ہیں جیسا کہ جناب صادق سے منقول ہے
 کہ جب مومن کے مرنے کا وقت قریب ہوتا ہے تو حکم خدا اور فرشتے اس کے پاس آتے ہیں ایک
 منیہ اور دوسرا منیہ منیہ تو ابل اور مال کو اس سے بھلا دیتا ہے اور منیہ اسکو جو انور اور راضی
 جان دینے پر کر دیتا ہے پہر ملک الموت اسکی روح کے قبض کرنے کو آتا ہے اور اس سے کہنا
 کہ اسے دوست خدا توجہ اور نفع نہ کہ خجہ اگر مین تیرے پر مہربان سے زیادہ ترجیح شفیق اور
 مہربان ہوں تو اپنی آنکھیں کھول کر دیکھ جب وہ اپنی آنکھوں کو کھولتا ہے تو صورتیں جناب
 رسول خدا اور ائمہ ہدیٰ علیہم السلام کی اسکو نظر آتی ہیں پس فرشتے اس سے کہتے ہیں کہ ہم مین
 رسول خدا اور ہم مین امام تیرے جکا توفیق ہوگا پہر اسکو ایک آواز آتی ہے کہ کوئی کتاب ہے کہ
 اسے پاکیزہ نفس مومن جو نیکو نفس ہو اسے محمد و آل محمد کا اور انکی محبت میں تو نے دیکھا

دیا ہے اور انکی اطاعت کی ہے رجوع کر طرف خدا کے اس حال میں کہ تو راضی ہو اساتہ ہو گیا
 ائمہ کے اور راضی کیا گیا ہے تو ساتھ ثواب خدا کے اور داخل ہو بیچ بند رن میرے کے بیٹے
 محمد اور اہلبیت اُنکے کے اور بیچ بہت میری کے پس اُسوقت اُنکے نزدیک کوئی چیز بہتر اس
 نہیں کہ روح اُسکی بدن سے نکل جاوے اور اُس آواز دینے والے تک پہنچ جاوے۔ اور
 یہی بطور توار جناب امیر سے مروی ہے کہ اپنے فرمایا ہے یا حادثہ ہذا ان من بیعت
 یونی مو من اذ منافی یعنی اسے عارث ہوا کہ جو کوئی مر گیا تو مجھ کو دیکھ بیچ مو من ہو یا منافق
 اور یہی بروایت صحیح اُم سلمہ سے مروی ہے کہ جناب رسول خدا نے جناب امیر سے کہا کہ اسے علی
 تیرے دست تین جگہ خوش ہونگے ایک وقت قبض روح کے کہ تم اُنکے پاس موجود ہو گے اور
 دوسرے وقت سوال قبر کے اور تم اُنکو اُس جگہ اعتقادات اُنکے یاد دلاتے ہو گے اور تیسرے
 وقت حساب قیامت کو اور تم وہاں اُنکو پہچانتے ہو گے اور بھی جناب امام من عسکری سے منقول
 ہے کہ جب مو من محب اہلبیت کی موت قریب پہنچتی ہے اور ملک الموت قبض روح کو اُس کے
 پاس آتا ہے تو وہ مو من اپنے سر کی طرف جناب رسول خدا کو اور ایک جانب جناب امیر کو اور
 نزدیک پاؤں کے ایک طرف امام حسن کو اور دوسری طرف امام حسین کو اور خواص اور
 دوستوں آنحضرت کو کہ وہ سردار اس امت کے ہیں بعد سادات آل محمد کے پاتا ہے اور
 کہتا ہے کہ قدا ہوں آپ پر سے مان باپ میرے اے رسول رب العالمین اور اے وحی
 رسول خدا اور اے دونوں نواسو پیغمبر کے اور مر جا اے گروہ بہترین اصحاب محمد کیا بڑا شوق تھا
 مجھ کو طرف تبارے اور کیا ہی خوش ہوا ہوں میں تمہاری ملاقات سے پس رسول خدا ملک الموت
 سے سفارش کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ اے ملک الموت اسکی قبض روح میں آسانی کر پس
 ملک الموت کہتا ہے کہ یا حضرت آپ فرمائیں کہ یہ مرد مو من نظر کرے طرف اُن چیزوں کے کہ
 جگو خدا نے اُنکے واسطے تیار کیا ہے بہت میں پس جب وہ دیکھتا ہے تو اُسکو ایسی چیزیں نظر
 آتی ہیں کہ جو عقل میں نہیں آسکتیں اور نہ شمار کی جاتی ہیں پھر ملک الموت کہتا ہے کہ میں
 اُنکے ساتھ نرمی کیونکر نہ کر دیکھا کہ جسکے واسطے ایسا ثواب ہے اور جسکے دیکھنے اور عبادت کو
 آپ اور آپکی اولاد امجاد اور اصحاب کرام تشریف لائے ہیں پھر فرماتے ہیں رسول خدا کہ اے

ملک الموت میں بچے سپرد کرتا ہوں دوست اپنے کو اور بھائی اپنے کو تو بھائی کرنا اسکے ساتھ اور
 پھر تشریف لیجاتے ہیں اُس وقت وہ مرد مومن کہتا ہے کہ جلدی کر اسے ملک الموت میری قبض
 روح میں کر اب مجھے تاب مفارقت انحضرات کی نہیں ہے پس ملک الموت نرمی سے اسکی
 قبض روح کرتا ہے اور اس طرح اسکی روح کو بدن سے نکالتا ہے جیسے خیر میں سے بال کو
 نکال لیتے ہیں پس جب پھر وہ قبر میں رکھا جاتا ہے تو پاتا ہے ہماری جماعت کو اپنے پاس
 اور آتے ہیں وہاں سکراؤ نکیر اور سلام کرتے ہیں رسول خدا اور علی مرتضیٰ اور حسینؑ پر اور کہتے ہیں
 کہ ہم آگاہ ہوئے آپکے آنے سے پس اگر خدا کو یہ منظور نہوتا کہ اسکی فضیلت کو فرشتوں پر
 ظاہر کرے تو ہم اُسکے عقاید سے سوال نہ کرتے پھر اُسکے عقاید سے سوال کرتے ہیں اور وہ
 جواب دیتا ہے جیسا کہ اوپر گزرا پھر فرماتے ہیں وہ جناب صلی اللہ علیہ وآلہ کہ اگر ہوتا ہے وہ
 شخص ہمارے دشمنوں سے اور ہمارے دوستوں کو وہ دشمن رکھتا ہے اور ہمارے دشمنوں
 کو وہ دوست رکھتا ہے اور ہمارے دشمنوں کو ہمارے بقیوں اور مفتون کے ساتھ یاد کرتا ہے
 تو پس جبکہ ملک الموت اُسکے پاس آتا ہے قبض روح کرنے کے واسطے تو خدا اُسے قہارے
 اُس وقت اُسکے روبرو اُن لوگوں کو لاتا ہے کہ جن سے وہ محبت رکھتا ہے اور اپنا پیشوا جاتا ہے
 اور وہ لوگ ایسے حال میں آتے ہیں اور ایسے عذاب دردناک میں مبتلا ہوتے ہیں کہ قریب
 ہے کہ وہ شخص اُنکے دیکھنے سے مرجائے اور اُس شخص کو ہیشہ اُن لوگوں کے شدت عذاب
 سے وہ چیز پہنچتی ہے کہ جکا تحمل نہیں ہو سکتا پس ملک الموت اُس سے کہتا ہے کہ اے ناجر
 جوڑ دیا تو نے دوستان خدا کو اور اختیار کیا تو نے دشمنان خدا کو پس آج کے دن نہیں طاقت
 رکھتے ہیں وہ کہ بچا سکین تجھے عذاب خدا سے پس نازل ہوتا ہے اُس پر وہ عذاب کہ اگر تقسیم کیا جائے
 ادنیٰ اُسکا اور پر تمام اہل دنیا کے تو البتہ ہلاک کرے اُن سب کو اور جب وہ قبر میں داخل کیا
 جاتا ہے تو ایک دروازہ بہشت کا اُسکے سر ہانے کو ملے ہیں اور کہتے ہیں کہ دیکھ بہشت کی نعمتوں
 کو اگر تو دوستان اہلبیت سے ہوتا تو یہ نعمتیں تجھ کو ملتیں اور پھر کھولتے ہیں ایک
 دروازہ جہنم کا کہ انواع انوع عذابات جہنم کے اُسکی قبر میں آنکھ پر جاتے ہیں پس کہتا ہے وہ ناجر
 کہ خدا یا نہ برباکر تو قیامت کو اور علامت مومن کی وقت نکلنے جان کے یہ ہے کہ رنگ اُسکا

علامت
 مومن کی
 وقت جان
 نکلنے

سفید ہو جاتا ہے اور پیشانی پر عرق آجاتا ہے اور دہلے آپس سے کہنے جاتے ہیں اور ناک
 ست جاتی ہے اور چشم چپ سے اسکی آنسو نکلتے ہیں پس انہیں سے جو علامت پائی جاتی
 نشانی رمت کی ہے اور سعادت اور خوبی اسکی عاقبت کی ہے۔ اور یہی منقول ہے کہ وقت
 اختصار جناب رسول خدا اور جناب امیر اور جناب معصومہ فاطمہ اطہر اور باقی یازدہ امام اور پیرانہ اور
 ملک الموت علیہم السلام میت کے پاس تشریف لاتے ہیں اور اپنی ارواح مقدسہ اسکو دکھلاتے ہیں
 اگر میت متین متقی صالح ہے ملک الموت کہتا ہے اے دوست خداوند اور خدایتناز کہ تو خدا کا
 بندہ کہ میں نے یہی مان سے زیادہ بچھیر مہربان بن دیکھ کہ یہ ہم بن محمد و آل محمد اور ہم برحق
 ہیں اور فرشتہ آواز دیتا ہے کہ اے محب محمد و آل محمد اور انکے ساتھ داخل بہشت ہو اور جناب
 سالنہ اس سے فرماتے ہیں کہ اے دوست خداوند ہر کچھ کہ میں پیغمبر خدا ہوں اور میں
 میرے واسطے عام دنیا سے بہتر جہان بعد اسکے جہاں میرا رب ائمہ طاہرین اپنے متین اسکو دکھا
 تے ہیں اور اپنے نام نامی اسکو بتلاتے ہیں اور اسکو خوشخبری خدمت اور سعادت اپنی کی رتے
 ہیں پس وہ اسکو کہہ کر ان کو دیکھتا ہے اور خدا سے تعالیٰ پر وہ اسکی آنکھوں کے آگے سے
 اٹھا دیتا ہے کہ وہ مکان اور جگہ اور نعمتیں جو بہشت میں اسکے واسطے تیار کی گئی ہیں دیکھتا ہے اور
 فرشتے اسکو ب دکھلاتے ہیں اور دنیا کو بھی ساتھ بہترین حالت کے جاہ اور مال اور اہل اور
 میال اور راحت اور لذت اور شوکت سے اسکی نظروں میں جلوہ گر کرتے ہیں پھر اسکو اختیار دیتے
 ہیں کہ چاہے دنیا کو اختیار کرے اور چاہے بہشت کو مگر اسوقت ایک نزدیک بہتر مرنے سے کوئی
 چیز نہیں ہوتی آخر وہ موت ہی کو اختیار کرتا ہے اور لیکن سب سوچیں کہ جو ساتھ خدا و رسول و ائمہ
 کے اقتدار صحیح رکھتے ہیں مگر سبب فریب شیطان کے طاعت اور معصیت بھی کرتے ہیں پس حال نگاہ
 شامہ اسکے ہے کہ جیسے طبیب و نامہربان اپنے بیمار عزیز کو ساتھ انواع غذا اور دوا ہی ناخوش و بفر
 اور تلخ کے علاج کرتا ہے اول چیزیں ہل تر مثل نمک و نمک و نمک کے اسکو دیتا ہے پھر اسکو جلاب
 پلاتا ہے پھر آہستہ آہستہ تدریج و اگون سخت کے ساتھ دوا داسکا کرتا ہے تاکہ وہ بیمار شفا پاتا ہے
 اسی طرح خدا ہی تعالیٰ بھی ساتھ کرم اور رحمت اور شفقت اپنی کے کہ سب سے زیادہ مہربان ہے
 اس مومن کے گناہوں کو ساتھ اقسام بلا اور آزار دنیا کے تلامی اور بدلا کرتا ہے مثل پیشانی اور

نقل و شدت مرض اور محبت عیال و شہر سندی خوشنشان و دوسرا لیکن و دوسرا نشان و آشنایان و
 لیکن لیکن و مرگ خوشنشان و دوسرا و ظلم ظالمان و جور جاکان کے مجملہ جس قسم کا آزار اور کدورت
 کو مومن کو پہنچتا ہے خواہ اپنی جانب سے اور خواہ دوسرے کی جانب سے وہ کفار و گناہوں
 کا ہوتا ہے یہاں تک کہ اگر خواب بد دیکھے کہ جس سے دیکھ ہو یا گناہ پاؤں میں چبے یا کلام ناخوش
 کسی سے سنے حاضر اند یا غائب یا یہی کفار سے گناہوں کا اور اگر گناہ اس مومن کے اس سے بھی زیادہ
 ہو زمین اور دنیا کی بلاؤں اور قہر و شدت اور محنت سے تلافی آنکی نہ ہوئی ہو اور کچھ گناہ رو گئے
 ہوں تو وقت مرنے کے جانکندن کی سختی سے بدلاؤ نکالا جاتا ہے اور یہی جان دنیا اہل دنیا پر
 کہ جنہوں نے چیز اسے دنیا سے دل نہ اٹھایا ہو اور محبت دنیا کی چیزوں کی دل میں رکھتے ہوں اور
 اہل گناہ گناہوں سے پشیمان ہوئے ہوں اور ترک گناہ اور توبہ اسے نہ کی ہو اس قدر سخت ہے
 کہ سب بلائیں دنیا کی اس کے روبرو بہت سبک اور خفیف ہیں۔ اور احادیث میں وارد ہے کہ خدائے
 تعالیٰ نے ساتہد و عاصی بنایا اور اولیاء کے بعض مردوں کو زندہ کیا ہے اور بعد پچھنے کے ان سے
 احوال مرگ اور قبر وغیرہ کے کہا گیا ہے کہ اگر تم چاہو تو ہم تمہارے واسطے دعا کریں کہ تم خدای تعالیٰ
 دنیا میں ایک مدت تک اور چوڑے سے انہوں نے کہا سو برس یا زیادہ ہمارے مرنے کو کہے
 ہیں اور ہر شخص نے بقدر اپنے مرتبہ کے چاشنی مرگ کی چکی ہے لیکن اسی تک تلخی مرنے کی کام
 جان سے نہیں گئی ہے اب دوبارہ ہم تاب اس سختی کی نہیں رکھتے حالانکہ یہ سب مومن بہتے
 پس معلوم ہوا کہ سختی جان کندن کی سوائے مراتب ہر شخص کے ایمان اور عصیان اور غیر عصیان سے
 ہوتی ہے کسی کو کم اور کسی کو زیادہ اور اگر گناہ اس کے اس سے بھی زیادہ ہوتے ہیں اور خدا
 قبر اور برزخ سے پاک نہیں ہوتے تو شدت ہول اور عذاب روز قیامت اور گرمی اور گرہنگی اور
 تشنگی اور تنگی جا اور سختی گرمی آفتاب کہ اس روز بقدر دو مکان زمین سے دور ہو گا اور تقدیر زمین کے نقل
 تاج کے رخ ہوگی اور بیاری سرق اور شہر سندی اور رسوائی اور ترس و بیم و صاب و عقاب اور
 دعویٰ دعویٰ داران وغیرہ سے پاک ہو جاتے ہیں اور حدیث میں وارد ہے کہ زمین روز قیامت میں
 تارنگ ہو جائیگی مگر وہ بقدر جو ملک مومن کی ہوگی کہ جسے دنیا میں صدقہ اور زکوٰۃ دی ہوگی اور خیرات
 کی ہوگی تو یہ چیزیں اس کے سر پر سایہ کر نیکی اور آگ کو اس سے دور کر نیکی اور اگر کسی نے ایک بالشت

زمین کسی شخص کی غصب کی ہوگی تو وہ زمین تاجہ طبقہ مفتوحہ ہو کر آسکے گلے میں طوق کیجاگی۔ اور
 اطفال موتین کے جو مرتے ہیں تو اگر انکی مائیں انکے آگے رگنی میں تو وہ اس کے انکو پرورش کے
 واسطے بجاتے ہیں والا حضرت ابراہیم اور جناب فاطمہ اور حضرت سارا کو بجاتے ہیں کہ سیمہ انکی پرورش
 اور تربیت کرتے ہیں اور اطفال کفار کے بروز قیامت امتحان کیئے جائیں گے یعنی حکم خدا آگ
 روشن کیجاگی اور انکو حکم ہوگا کہ آئین کو رو پس جو اس حکم کو مانگا وہ بہت میں جائیگا والا دوزخ میں
 اور اسی طرح امتحان کیا جائیگا و یونان اور فیثون کا کہ جنگی عقل مثل اطفال کے ہوگی جیسے کہ بہت سب
 بدحواس یا عورتیں بادشاہوں اور حاکموں اور بزرگان کی بلا و کفار میں کافروں کے قبضہ میں ہوں
 یا وہ آدمی پریشان بے دست و پا کہ کفار کے شہر میں ہوں اور نام اسلام کا نہ ہو یا نہ ہو مگر کوئی
 مسلمان آئے اجنبہ آئے اور قدرت بابر آئے کی اس جگہ سے نہ کہتے ہوں اور جہاں مسلمان ہوں
 وہاں باندھ سکتے ہوں اور پھیل دین و ایمان کی نہ کر سکتے ہوں پس واسطے ان بچے اسی طرح امتحان کیا
 جائیگا کہ فرشتہ آگ کو روشن کرے اور انکو اس آگ میں جانچا حکم کیا جائیگا پس جو آئین چلا جائیگا تو
 آگ آپر گھڑا ہو جائیگی اور وہ بہت میں جانچا جائیگا والا دوزخ میں ڈالا جائیگا۔ حکایت
 ایک حکایت مسلمان فادسی کی کہ جو محل بہت اور احوال موت اور احوال قبر کے مناسب مقام حاکم
 کہی جاتی ہے کہ شیخ الاسلام ابی الحسن علی ہمدانی نے اصح بن ہاز سے اس حکایت کو اس طرح
 کیا ہے وہ کہتا ہے کہ میں مسلمان فادسی کے پاس اکثر جایا کرتا تھا اور وہ اس زمانہ میں جناب امیر
 کی طرف سے حاکم تھے مائن کے پس ایک روز جو صبح عادت میں آئے پاس گیا تو وہ کیا کہ بچار ہیں
 اور صبح میں الموت کے مبتلا اور گرفتار میں اس روز سے میں ہر روز انکی سیادت کو جاتا تھا تا انکے
 مرض الموت نے اپہر شدت کی اور زمانہ انکی حیات کا منقضی ہوا اور انکو بھی اپنی موت کا یقین ہو گیا
 مجھے کہا کہ اے امیر رسول خدا نے مجھے خبر دی تھی کہ قریب انتقال تجھ سے ایک صوفی کلام کرے گا لہذا میں
 پاتا ہوں کہ اسکو دریافت کروں کہ آیا اہل سیری نزدیک ہے یا نہیں تم ایک تخت لاؤ اور اسپر
 فرش کرو جیسا کہ مردے کے واسطے فرش کرتے ہیں اور اسپر مجھے لٹا کر اور چار آسیوں کے کنارے
 پر آٹھا کہ قبرستان میں لے چلو تاکہ میں اپنی موت کا حال دریافت کروں الفرض میں انکو اسی طرح
 قبرستان میں لے گیا اور لیا کہ قریب قبروں کے تخت کو کہہ دیا انہوں نے کہا کہ میرے پاؤں قبل

کی طرف کر دو جب ہنسنے آنکے پاؤں قبل کی طرف کر دیئے تو انہوں نے اول اہل قبور پر اس طرح
 سلام کیا کہ السّلام علیکم یا من جعلت لھم الاذن وطاعة سلام تم پر اسے وہ لوگوں کی گئی ہے
 تمہارے واسطے زمین فرشتہ کسی نے جواب سلام کا نہ دیا پھر مسلمان نے کہا السّلام علیکم یا من
 جعلت المنايا لھم غذا سلام تم پر اسے وہ لوگوں کی گئی ہے واسطے تمہارے موت غذا
 پھر کسی نے جواب سلام کا نہ دیا پھر مسلمان نے کہا السّلام علیکم یا من لقوا اھم لکم الھی علوھا
 فی دار الدنیا سلام تم پر اسے اہل قبور کے ملاقات کی تم نے اپنے اعمالوں سے کہ جنکو تم نے در دنیا
 میں کیا تھا پھر کسی نے جواب سلام کا نہ دیا پھر مسلمان نے کہا السّلام علیکم یا محبوسین ما یوسین
 سلام تم پر اسے قیدیوں اسے ایو سو پھر کسی نے جواب نہ دیا آخر انہوں نے کہا کہ سلام تم پر اسے اتھا
 کرنے والو نفخ صور کے سوال کرنا ہوں میں تم سے اور پوچھتا ہوں میں تم سے واسطے اللہ کے
 کہ اعلم اور اعظم ہے اور نبی اکرم کے مجھے اپنے حال کی خبر دو کہ میں غلام ہوں رسول مقبول کا داد
 مسلمان میرا نام ہے اور مجھے رسول خدا نے ارشاد کیا ہے کہ جب تیری موت قریب پہنچے گی تو مردہ
 تجھ سے کلام کرے گا اب میں چاہتا ہوں کہ اس حال کو دریافت کروں کہ آیا موت میری قریب پہنچی
 ہے یا نہیں اب مسلمان نے یہ کہا تو ایک قبر میں سے آواز آئی السّلام علیک ورحمة اللہ
 و بركاتہ اسے اہل بناء و بناء شمول دنیا پوچھو کیا پوچھتے ہو جو پوچھو گے ہم اس کا جواب دین گے
 مسلمان نے کہا کہ بتاؤ تو نے دنیا سے مفارقت کی تو تجھ پر کیا گزری آیا تو عفو اور بخشش خدا سے
 اہل جنت سے ہوا یا اُسکے عدل سے اہل نار سے اس نے جواب دیا کہ اے مسلمان خداوند
 رحمان نے اپنے فضل و استنان سے مجھ پر اانعام کیا کہ مجھے بخشش یا اب میں اہل جنت سے ہوں
 نہ اہل نار سے مسلمان نے پھر پوچھا کہ اے شخص اب یہ بتا کہ تو نے موت کو کیسا پایا اس نے یہ سنکر
 ایک آہ کی اور کہا کہ اے مسلمان ٹھہر جا جلدی نکر میں حال اسکا بیان کرتا ہوں اے مسلمان واللہ
 کہ اگر گوشت بدن کا قیچوں سے کتر جائے یا تلوار دن سے ٹکڑے ٹکڑے کیا جائے تو یہی اتنی
 ایذا نہ ہو کہ جتنی ایذا ہر دفعہ روح کے کینچنے میں ہر گ و پے باہر عضو سے ہوتی ہے پھر مسلمان نے
 پوچھا کہ تیرا حال دنیا میں کیا تھا اور کیسے تیرے اعمال تھے اس نے کہا کہ اے مسلمان میں دنیا میں
 میں اچا تھا اعمال میرے برے نہ تھے خدا ہی تعالیٰ نے خیر فرمایا مجھے الہام کی تھی میں فرامین

اور کرتا تھا نہ اور روزہ اور حج بجالاتا تھا زکوٰۃ اور خمس دیا کرتا تھا قرآن پڑھا کرتا تھا والدین کے ساتھ جہان
 اور نیکی کرنے پر عرصے میں تباہی سے اجتناب کرتا تھا اور حلال کو طلب کرتا تھا واسطے خوف سوال و
 جواب کے پس میں دنیا میں بیچ انواع نعمت اور عیش و عشرت کے اپنے اہل و عیال کے ساتھ بسر
 کرتا تھا خدای تعالیٰ نے مجھے مال و تساع اور اسباب و نعمات دنیا اور اولاد و بہت سی عنایت کی تھی
 ہر وقت عیش و سرور و خوشحالی میں رہتا تھا کہ وقت میں بیار ہوا اور قوت دنیا منقطع ہو گئی کہا نا پنا
 چھٹ گیا مرنے کے قریب پہنچا کہ نا گاہ ایک شخص عظیم الحلقہ تبعیج صورت میں شکل میرے
 رو برو کر کھڑا ہوا اور میری آنکھوں کی طرف اشارہ کیا کہ بشارت میری جاتی رہی اور آنکھیں ابھی
 ہو گئیں پہر اشارہ کیا میرے کانوں کی طرف کہ شوالی جاتی رہی پہر اشارہ کیا طرف
 زبان کے پس گویا میری جاتی رہی گویا ہو گیا پس میں ایسا ہو گیا کہ نہ سنتا تھا اور نہ دیکھتا تھا
 اور نہ بولتا تھا جب میرا یہ حال ہوا تو سب اقربا میرے رونے لگے اور میرے بچکانوں اور
 بچکانوں پر رخن و طلال طاری ہوا میں نے اس شخص سے کہا کہ تو کون ہے کہ تیرے دیکھنے سے
 میرے بدن میں لرزہ پڑ گیا اور سب اعضا میرے کانپنے لگے اور خوف و بیم مجھ پر طاری ہوا میں
 کہا کہ میں ملک الموت ہوں تیری روح قبض کرنے کو آیا ہوں اور نقل کروں گا تجھے دار دنیا سے
 طرف دار آخرت کے اس واسطے کہ زمانہ تیرے رہنے کا دنیا میں گذر گیا اور مدت عمر کی منقطع ہوئی
 اور تقاضا تیری آپہنچی کہ اس اشارہ میں دو شخص نہایت خوبصورت صاحب حسن و جمال آئے
 ایک انہیں سے میری جانب راست اور ایک جانب چپ بیٹھ گیا اور مجھ پر سلام کیا اور کہا السلام
 علیہا الیہا العبد ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ہم یہ کتاب تیری لائے ہیں اسکو لے اور
 پڑھ اور نظر کر اس میں سے آئے کہہ کہ تم کون ہو اور یہ کتاب کیسی ہے تمہارے ساتھ کہ جس کو
 میں پڑھوں اور دیکھوں انہوں نے کہا کہ ہم دو فرشتے ہیں کہ تیرے ساتھ دنیا میں رہتے تھے
 تیرے دونوں شانوں پر اور تیرے افعال اور اقوال نیک و بد کہتے تھے اور یہ کتاب تیرے
 اعمال کی ہے اور نام ان دونوں کا رقیب اور عتیدہ ہے رقیب حسات کو کہتا ہے اور عتیدہ سیات
 کو پس میں نے اول اپنے نام حسات کو رقیب کے ہاتھ سے لے کر پڑھا اور اپنی نیکیوں کو دیکھ کر بہت
 خوش ہوا پہر نام سیات کو عتیدہ کے ہاتھ سے لے کر پڑھا اسکو دیکھ کر میں رویا اور بخوم اور

مخزون ہو ایسے دیکھ کر کہا کہ تو غم نہ کھا خوش ہو سا تہہ خبر کے پہر بعد اسکے ملک الموت نے میرے قریب
 آکر روح کو میرے بدن سے کینچا پس نہ تھا ہر جذبہ کہ جذب کرنا تھا وہ اور کینچا کہ کینچا تھا وہ مگر یہ
 کہ قائم مقام تھا وہ شدت کرنے آسمان سے اور زمین کے پس یہ حال تھا تا اذیکہ روح کینچا کینچا
 میں آئی پہر اسکو اس جذبہ کے ساتھ کینچا کہ اگر وہ جذبہ پہاڑ پر پڑے تو پہاڑ بھی پانی ہو جائے
 یہ اس روح کو میرے کانوں اور ناک کی راہ سے نکال لیا پس جب روح میری میرے بدن سے
 نکل گئی تو سب لوگ میرے کہنے کے رونے لگے اور مچھین مارنے لگے ملک الموت نے بغیر غصین
 و غضب انکی طرف دیکھ کر کہا کہ ایسا الناس کیوں روتے ہو تم اور کس واسطے جمع و فراق کرتے ہو تم
 واللہ میں نے اس پر غلام نہیں کیا کہ جس کے سبب روؤ تم اور نہ میں نے تقدی اور زیارتی کی ہے کہ
 جسکی نکایت کرو تم واللہ میں نے اسکا رزق دنیا سے نہیں لیا ہے بلکہ مدت دنیا اسکی تمام ہوئی
 اب یہ جاتا ہے طرف رب کریم اپنے کے ایسا وہ کہ حکم کرنا ہے جسکے حق میں جو جاتا ہے اور وہ
 اعلم العالمین ہے پس اگر تم صبر کرو گے تو اجر پاؤ گے اور اگر بے صبری کرو گے تو گناہ بجاؤ گے
 اور مجھے کئی دفعہ تمہاری طرف آنا ہے اس واسطے کہ ابھی تمہارے مان باپ اور بیٹا بیٹی کی بھی
 روح قبض کرنی ہے یہ کہ کہ میری روح کو لے کر چلا تھا کہ اسمین ایک فرشتہ اور آیا اور ملک الموت
 سے اس روح کو لے کر ایک بن پرارچہ میں رکھا اور اوپر کو اڑا اور پیش خداوند عالم اسکو لیجا کے
 رکھا اسوقت اس سے گناہان صغیرہ و کبیرہ اور نماز اور روزہ اور حج اور زکوٰۃ اور خمس اور
 ملاوت قرآن اور تہجد و شب کے اس حال میں کہ سب سوتے ہوں اور تصدقات اور طاعات
 اور نیکی والدین سے اور نقل ناس اور اکل مال یتیم اور سو کرہا نے اور زنا کرنے اور نوش اور
 حکم عباد و غیرہ سے سوال کیا پہر بعد اسکے میری رو کو حکم خدا زمین کی طرف پہر دیا کہ اسمین نہلائے
 والا آیا اور میرے کپڑے بدن سے اتار کر نیچے برسندہ کیا اور نہلائے شروع کیا پس روح پھارتی تھی
 اور غافل سے کہتی تھی کہ اے بندہ خدا واسطے خدا کے آہستہ سے بدن ضعیف کو وہ قسم خدا
 کی کہ میں نہیں نکلی کسی رگ سے مگر یہ کہ وہ قطع ہو گئی اور نہیں نکلی میں کسی عضو سے مگر یہ کہ وہ
 پیٹ گیا پس قسم خدا کی کہ اگر غافل سے آواز روح کی تو نہلائے چوڑے اور کبھی مردے کو نہ
 نہلائے پہر اسنے میرے اوپر پانی ڈالا شروع کیا اور تین غسل دیئے اور پیر تین کپڑوں میں

مجھے کفایا اور کافور سے حنوط کیا اور یہ چیزیں تو میری ہیں کہ انکے ساتھ میں دنیا سے تعلق طرف
 دار آخرت کے پہرہ لگو رہی کہ سید ہے یا تہ میں میرے ہی اشکو اتار کر میرے بڑے بیٹے کو اسنے دی
 اور اس سے کہا کہ احسن اللہ لکھ العزائم فی ما بینکونہیے نیک کرے خدا داسے تمہارے بیچ حق
 باپ تمہارے کے پس جب مجھے کفن پہنچا تو اس نے اواز دی میرے اہل اور اولاد اور بہادر
 خدو کو کہ آؤ اور دواغ کرو اپنے عزیز کو پس سب آئے اور مجھے دواغ کیا اور جبہ سب دواغ
 کر چکے تو مجھے تختے پر لٹایا اور چار آدمیوں نے مجھے کاندھے پر اٹھایا اور روح میری میری نش
 پر کبھی تھی اور کہتی تھی کہ اچھل میرے اور اولاد میری دنیا تمہارے ساتھ حب باری اور غریب
 نکرے جیسا کہ میرے ساتھ اسنے بازی اور فریب کیا کہ جمع کیا مینے مال کو حرام اور حلال سے
 اور چوڑ چلی تمہارے واسطے اور سو فذہ اسکالے چلی پس تم ایسی باتوں سے پرہیز کرنا پھر آیا
 نماز پڑھانے والا اور سب نے میرے اوپر اسکے پیچھے نماز پڑھی پھر مجھے اٹھایا چار آدمیوں نے اور
 روح میرے شانوں اور موہنے کے مابین تھی غرض لے جا کر مجھے قبر کے کنارے پر رکھا مجھے حشت
 اور مہول عظیم معلوم ہوا اسے عبد اللہ اسے سلمان جب مجھے قبر کے اندر اتارا اور زمین پر رکھا تو
 ایسا معلوم ہوا اور یہ خیال نکدرا کہ گویا کسی نے مجھے آسمان سے زمین پر ہینچا پھر میری قبر میں زمین
 چٹین اور آپرٹی ڈالکر برابر کیا اور لوگ جو جنازے کے ساتھ گئے تھے شہر کو پہرے تو اسوقت تک
 میری بدن میں داخل ہوئی پس گھبرا جھکو نمازت نے اور رویا میں تنگی قبر اور فشار قبر سے اور
 کہا مینے کہ اسے کاش رجوع کروں میں طرف دنیا کے تاکہ کروں اعمال نیک پس جواب دیا جوا
 دینے والے نے ایک جانب قبر سے کہ کلا اھل کلا انت قائلھا ومن و ما نصیر یخرج
 الی یوم یبعثون یعنی زمین نہیں بہت بید ہے دنیا کی طرف پھر نا یقین کردہ سوال کرنا پھر نکلا
 کا ایک کلمہ ہے کہ وہ کہنے والا اسکا ہے مجھے یہ نہ تھا قول زبانی ہے اور اسکی حقیقت کچھ نہیں
 حسرت اور اندوہ کی واہ سے کہتا ہے اگر دنیا میں چرہ پاسے تو پھر ویسا ہی ہو جائے اور کوئی
 عمل نیک نہ کرے اور چھے آنکے سے مانع ہے اسدن تک کہ اٹھائے جائیں قبر دن سے
 یہ سنکر مینے اس سے کہا کہ اے شخص تو کون ہے اسنے کہا کہ میں فرشتہ ہوں نام میرا نبیہ ہے
 خدائے قائلے نے مجھے اپنی صیغ خلق پر مول کیا ہے میں نبیہ کرتا ہوں انکو اور بویشار کرتا ہوں

تاکہ کہیں اپنے اعمال کو اپنے نفسوں پر پیش خدا و غفار پیر وہ میرے پاس آیا اور مجھے اٹھا کر بٹایا
 ہو رکھا کہ لکھ کر عمل اپنے جو کچھ تو نے کیے ہیں اور جو کچھ کرتے رہے اور جو ہوئے ہیں و اور دنیا میں سے
 کہا کہ میں انکا شمار نہیں کر سکتا اور نہ سب بھی یاد میں آسکتے کہا کہ آیا نہیں سنا تو نے قول خدا
 تعالیٰ احصاء اللہ و سنوہ کو یعنی شمار کیا ہے اس عمل کو خدا نے اور اپنے علم سے اسکو
 جانا ہے اسواسطے کہ انکے علون میں سے کوئی شے اپنے پریشہ نہیں ہے اور جو کچھ انہوں نے
 کیا ہے وہ انکے نامہ اعمال میں لکھا ہوا ہے کہ ہول گئے ہوں وہ لوگ اس عمل کو اب لکھ کر
 تجھے لکھواتا ہوں اسواسطے کہ میں سو کل ہوں تیرے اور میں نے کہا کہ کاغذ کہاں ہے کہ میں
 لکھوں اُسے ایک ٹکڑا کفن میں سے پار کے مجھے دیا کہ وہ کاغذ کا ایک صفحہ ہو گیا اور کہا کہ اب پر لکھ
 میں نے کہا کہ قلم کہاں ہے کہا کہ قلم اٹھی تیری ہے اسی اٹھی سے لکھ میں نے کہا کہ سیاہی کہاں ہے کہا
 سیاہی تیرا تھوک ہے اُس سے لکھ میں نے لکھا جو کچھ کہ وارد دنیا میں میں نے کیا تھا اول عمر سے آخر
 عمر تک پیر یہ آیت پڑھی لا یفادہ صلیوہ ولا کلیوہ الا احصینہا و وجدہا و اما علوا حلا
 ولا یظہر ربک احدًا ایسے نہیں چھوڑتے کسی گناہ چھوڑے کو مگر یہ گنہ گیر لیا ہے
 اسکو اور پائین گئے وہ جو کچھ کہ عمل کیا ہے انہوں نے حاضر کتاب میں یعنی لکھا ہوا اُس میں
 پڑا ہے وہ کاغذ میرے ہاتھ سے لیکر اور اسکو طوق کر کے میری گردن میں ڈال دیا مجھے اب
 معلوم ہوا کہ گویا تمام دنیا کے پہاڑ میری گردن میں طوق ہو گئے ہیں میں نے کہا اے نبی
 یہ تو نے کیا کیا اور اسکو میری گردن میں کیوں ڈال دیا کہ کوئی چیز اس سے زیادہ ثقیل اور
 بوجھل نہیں آسکتے کہا کہ آیا تو نے قول خدا تعالیٰ کا نہیں سنا کہ کل انسان الہمناہ طایر
 فی عنقہ و فخرج لہم یوم القیمۃ کتابا بلفظہ منشور الا قرأ کتابک کفی بنفسک الیوم
 حلیک حبیباً یعنی ہر آدمی خواہ مومن ہو خواہ کافر لازم کر دیا اور لکھا دیا میں نے عمل کو اسکی جگہ گردن
 اسکی کے بائیں منی کر عمل اسکو لازم ہے اور چٹا ہوا کہ ہرگز اس سے جدا نہ ہو گا یہاں تک کہ اسکا حساب
 کیا جائے۔ ترجمہ کرتا ہے کہ بعض نے کہا ہے کہ مردانہ صفت سے بہت ہے کہ بعد اسکا اسکی گردن چٹا
 اور امام محمد باقر نے فرمایا ہے کہ یہی اویدی دونوں ہمیشہ آدمی کے ہمراہ ہیں جبکہ کہ وہ ہو
 اور وہ ان کے جدا کرنے کی اپنے سے طاقت نہیں رکھ سکتا تاہیکہ جزا اسکے اعمال کی قیامت

کے روز اسکو دیکھا ہے جیسا کہ ہدایہ کے فرمایا ہے و مخرج را اور کہتے ہیں کہ اعمال کو طائر اس واسطے کہا ہے
 کہ کتاب اس کے اعمال کی قیامت کے روز اڑانی جاوے گی اور ہر ایک نار اعمال اڑ کر اس کے ہاتھ میں آجائے گا
 پھر خدای تعالیٰ فرمائے کہ اور نکالیں گے ہم واسطے اس آدمی کے روز قیامت کتاب کو کہ
 جیسے اس کے اعمال کے ہوئے ہونگے دیکھا اسکو کہلا ہوا پھر اس فرشتے نے کہا کہ پس یہ وہ چیز ہے
 کو خطاب کیا جائیگا اور سوال کیا جائیگا تو ساتھ اس کے روز قیامت اور دیکھا جائیگا کہ یہ کتاب تیری پہلی
 ہوئی تاکہ تو دیکھ کر اسکو اپنے نفس پر گواہی دے یہ کہ کہ وہ فرشتہ میرے پاس سے چلا گیا اور میں
 اپنے حال پر رونا دھونا گیا اور دنیا کے کاموں پر حسرت کیا تا تھا اور کہتا تھا کہ کاش دنیا میں عمل کرتا میں
 نیک تاکہ نہ لکھا جاتا میرے واسطے یہ دفتر غرض میں اس حال میں تھا کہ ایک فرشتہ اور کہ بکنا نام
 سے آیا صورت اسکی عظیم اور ایسی ہولناک تھی کہ سینے دنیا میں ایسا شخص کسی نہ کیا تھا گویا کہ وہ ایک
 کو عظیم جھٹکا اور ایک مردانہ سی اس کے ہاتھ میں ایسا بڑا اور باری تھا کہ اگر تمام اہل دنیا جمع ہو کر اسکو
 حرکت دینا چاہیں تو نہ اچھی رہ اپنی جگہ سے جنبش نہ کرے وہ فرشتہ میرے قریب آیا اور میری
 ڈھکے باز کے گنجی اور ایک ایسے زور سے چمکادی کہ اگر اسکو اہل زمین سنیں تو سب برعائن اور
 کہا کہ اسے بندہ خدا بنا کر تیرا رب کون ہے اور نبی تیرا کون ہے اور امام تیرا کون ہے اور دین تیرا
 کیا ہے اس پر کیا تھا اور کس حال پر خود اور دنیا میں تھا اور مجھے اس کے دیکھنے سے ایسا خوف طاری ہوا
 کہ خوف کے واسطے زبان میری بند ہو گئی تھی اور نچر تھا اپنے کام میں اور نہ جانتا تھا کہ کیا جواب دین
 اور بعد اس کے کہ اسے فرشتہ کے کہنے سے کہ میں رحمت رب العالمین میرے اور پنازل
 ہوئی تو اس کے صیغے میں یہ کہ اور کہ میری مضبوط ہوئی اور زبان میری گویا ہوئی اور حواس میرے
 سب بند ہوئے اور سب کچھ اسے بند خدا تو مجھے خوف دلاتا ہے میں جانتا ہوں کہ اللہ رب ہر
 اور کوئی میرے حق میں کوئی قبیلہ میرا ہے اور اسلام دین میرا ہے اور علی ابن ابی طالب امام میرا ہے
 اور بعد اس کے کہ اسے اس نے اور اور امام میرے میں اور قرآن کتاب میری ہے اور ہر سنین
 ایامی میرے حق میں اور حق ہے اور سوال قبر حق ہے اور صراط حق ہے اور حجت حق ہے
 اور نماز حق ہے اور قیامت اسے والی ہے کہ اس میں کچھ شک نہیں اور اللہ تعالیٰ سب کو بیچ قبر کے
 میں نال میرے اور اس میں دنیا میں یہ شکر اسے کیا کہ اسے بندہ خدا اب خوش

ساتھ سلامتی کے کہ میرے ہاتھ سے تو نے نجات پائی پس سوچتے دلہن سوتی ہے یہ کہہ کر وہ میرے
 پاس سے چلا گیا اور بعد کے ایک روز شہ آ یا کہ جب کوئی کہتے ہیں وہ منکر سے زیادہ ہولناک و رقیع تھا اور اسے ہی وہی
 پوچھا کہ جو منکر نے پوچھا تھا اور پر مجھے جواب سنیں میرت ہو اور خوف کے مار سے سب کچھ بھول گیا اور
 زبان بند ہو گئی اور جواب دینے سے عاجز ہو گیا کہ پہر حمت خدا شامل حال ہوئی اور پہر اسے میری مدد
 کی اور میرے دل کو قوت دی کہ دل میرا تہرا اور ذہن درست ہوا سینے اس سے کہا کہ نرمی کر
 اے بندہ خدا اور خوف نہ دلا اور نہ ڈرا اور چہ ڈر دے مجھ کو میرے حال پر کہ میں تجھے ترے سے مل
 کا جواب دوں اس نے کہا کہ کہہ دینے کہا کہ میں دنیا سے اپنے اس اعتقاد پر نکلنا ہوں کہ گوئی دیا
 ہوں میں کہ نہیں کوئی معبود بحق مگر خدا ہے تو اے کہ واحد ہے اور کوئی شریک نہیں رکھتا اور محمد
 نبی اسکا اور رسول اسکا ہے اور امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب اور ائمہ طاہرین ائمی ذریت سے
 ائمہ میرے ہیں اور موت حق سے اور قبر حق سے اور صراط حق ہے اور میزان اور حجت اور نار
 سب حق ہیں اور قیامت آئے دے وہ ہے کہ آسمین شک نہیں اور خدا ہی تو اے سب کو قبر میں
 کر چکا یہ منکر اس فرشتے نے بھی مجھ سے کہا کہ اب تجوش ہو ساتھ نعمات بہشت کے اور سوشل ہونے
 عروس کے یہ کہہ کر ایک دروازہ جنت کا میری قبر میں سرے بنایا کہولیا اور ایک دروازہ جہنم کا
 یہی میرے پاؤں کی طرف کہولیا اور کہا اے بندہ خدا دیکھ اور نظر کر طرف ان نعمات جنت کے کہ
 جو تجھے ملی ہیں اور طرف ان عذابات جہنم کے جسے تو نے نجات پائی ہے پہر بعد اس کے دروازہ وہ
 جہنم کا بند کر دیا اور دروازہ جنت کا کھلا رکھا جو میرے سر کی طرف تھا کہ آسمین سے ہوا جنت کی اور
 نعمتیں اسکی میری قبر میں داخل ہوتی ہیں پہر میری قبر کو اس قدر کشادہ کیا کہ جہاں تک نظر پہنچتی ہے
 اور ایک چراغ آسمین مثل شمس و قمر کے روشن کیا اور پہر وہ فرشتے میرے پاس سے چلے گئے یہ
 صفت ہے میری اور تنخی موت کی آج تک میرے خلق میں باقی ہے اور قیامت تک باقی رہی
 پس غیبت کر اے سائل طرف معفی کے اور خوف کر دہشت سے زنجیران کی اور یہ جو کچھ کہہ سینے
 تجھے بیان کیا یہ سب تجھے ہی پیش آنے والے ہیں اور تجھ پر ہی گذرنے والے ہیں پس یہ حال
 تو میرا ہے حالانکہ میں صالحین سے تھا اور جو لوگ نہیں میں مومنین صالحین سے پس ان کے
 پاس نیکوین آتے ہیں اور ان سے سوال کرتے ہیں کہ رب تیرا کون ہے تو وہ خوف کے لرزے

کہا ہے کہ تم ہی تو رب میرے ہو یہ سکر و فرشتے کہتے ہیں کہ جو مٹہہ کہتا ہے تو اسے دشمن خدا اور
 دشمن رسول پس ایک گز ایسا مارتے ہیں کہ سارے عضو اسکے ایک دوسرے سے جدا ہو جاتے
 ہیں پھر ایک اور گز مارتے ہیں کہ وہ زمین کے اندر چلا جاتا ہے اور منہ میں کافرون کے ساتھ ہوتا
 جاتا ہے اور طوق اور زنجیر آگ کی پھانی باقی ہے اور زقوم کھانے کو ملتا ہے اور آب گرم پینے
 کو چاہے خدا سکھو اور نکو آگ سے اور داخل کرے جنت میں بیچ جائے نیکوں کے بعد و اگر الاطہار
 یہ کہہ کر وہ مردہ چپ ہو رہا اور پھر کلام نہ کیا مسلمان نے کہا کہ تجھے اٹھا کرے چلو ہم اٹھا کر انکو گہر میں
 آسے اور زمین میں تخت کو رکھ دیا مسلمان نے آسمان کی طرف دیکھ کر کہا کہ اسے وہ شخص کہ
 بیچ آسکے ہے بادشاہی ہر شے کی اور مالک ہے ہر شے کا ساتھ تیرے ایمان لایا ہوں اور اپنا
 تیرے توکل کرنا ہوں اور تیرے نبی کا اقرار کرنا ہوں میں اور تیری کتاب کی تصدیق کی ہے میں نے
 اور تحقیق کر آئی میرے پاس وہ چیز کہ جکار وعدہ کیا تھا تو نے اسے وہ شخص کہ نہیں خلافت کرتا ہوں
 وعدے کو پس ملاقات کی مجھ سے بخشش تیری نے اور نازل کیا میرے تین طرف دار کر است
 اپنے کے میں میں گواہی دیتا ہوں کہ نہیں ہے کوئی سبود مگر اللہ درحالیکہ واحد ہے تو انہیں
 شریک ہے کوئی راستے تیرے اور گواہی دیتا ہوں میں کہ محمد بندہ تیرا اور رسول تیرا ہے اور یہ
 تحقیق کہ علی امیر مومنون کا اور امام متقیوں کا ہے اور ائمہ ذریت اسکے ائمہ میرے اور سردار میرے
 ہیں پس جبکہ مسلمان کامل کر چکے شہادت کو تو روح نے انکی مفارقت کی اور اپنے رب سے ملاقات
 کی رضوان اللہ علیہ۔ غرض ہم اس حال میں کہ ناگاہ ایک مرد گھوڑے پر سوار آیا اور ہم پر سلام کیا
 ہم اسکو وہ کہہ کر کھڑے ہو گئے اور جواب سلام کہ دیا اس سوار نے کہا کہ اسے اسخ گوشن کر مسلمان
 کے کام میں پس مجھے لیاری کی آگے نہلانے اور کھانے میں کہ اس سوار نے کہ گپانی لاؤ ہم
 پانی لائے اس سوار نے اپنے ہاتھ سے فضل دیا اور کفن پہنایا اور اپنے ناز پر بھی اور ہٹے اپنی گتے
 پیچھے اپنے ناز پر بھی اور پھر اپنے ہاتھ سے اسکو دفن کیا پس جبکہ آئے قصد جانے کا کیا تو میں نے کہا کہ
 کی باگ پکڑ لی اور کہا کہ تو کون ہے اسے سید و سردار ہمارے رحمت کرے پھر اللہ تعالیٰ سے پس
 سوار نے اپنے منہ پر سے نقاب اٹھائی کہ نہ اسکی جبین میں سے مثل شب پمارہ کے چمکا
 دیکھا میں نے کہ وہ تو جناب امیر المومنین ہیں میں نے کہا کہ اسے مولا تم کو کس نے خبر دی تھی مسلمان

کے مرنے کی کہ آپ تشریف لائے کہا اے امین مجھے میرے ابن عم رسول مقبول نے خبر دی تو

باب الاعتقاد فی الرجعة شیخ باب الشہادۃ ان ہے یہ بیان اعتقاد اس امر کے

کہ رجعت حق ہے جیسا کہ فرماتے ہیں شیخ ابن بابویہ رحمۃ اللہ علیہ اعتقاد فی الرجعة

حق شیخ اعتقاد ہمارا پنج رجعت کے یہ ہے کہ وہ حق ہے فاجانا یہ ہے کہ جبکہ جناب

صاحب العصر والزمان علیہ السلام ظہور فرمائیں گے تو پس وہ لوگ جو کہ بہت نیک ہونگے اور وہ

لوگ جو کہ بہت بد ہونگے دنیا میں رجعت کرینگے یعنی زندہ ہونگے نیک تو اس واسطے زندہ ہونگے

کہ اپنے ائمہ کی دولت اور شمت اور سلطنت کو دیکھ کر خوش ہوں اور آنکھیں اُکلیں اور شکر

ہوں اور بعض اپنے اعمال کی دنیا میں جزایا میں اور بد اس واسطے زندہ ہونگے کہ عذاب اور عذاب

میں ہی پادین اور اضعاف مضاعف اس دولت کا مشاہدہ کریں کہ سب کو چاہتے ہیں کہ بہت

کوڑھ پہنچے اور اس لیے ہی وہ زندہ ہونگے تاکہ شیعوں نے اپنا انتقام اور بدلہ لالین اور باقی سب

آدمی اپنی اپنی قبروں میں رہیں گے اور روز قیامت کو آئیں گے پس اسکا نام رجعت ہے

یعنی پھر نابعد مرنے کے جیسا کہ احادیث کثیرہ سے ثابت ہے کہ زمانہ صاحب الزمان میں رجعت

ہونگے مگر وہ لوگ جو محض ایمان رکھتے ہونگے یا محض کفر رکھتے ہونگے اور باقی سب آدمی پنج

سال پر رہیں گے اور یہ مسئلہ اجامیات اور ضروریات مذہب شیعوں سے ہے جیسا کہ جناب شیخ

مصرع نے من لا یخفیہ الفقیہ میں جناب صادق علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا

کہ مجھے نہیں ہے وہ شخص کہ جو ایمان رجعت پر نہ رکھتا ہو اور مستحق حلال نہ جانتا ہو اور اثبات پر

رجعت کی بہت آیات قرآن میں وارد ہیں از انجملہ ایک یہ ہے کہ جبکہ جناب شیخ مصرع نے

اس جگہ نقل کیا ہے **م** وقد قال الله تعالى الم تری الی الذین خرعوا من دیار

وهم الوف حد الموت فقال لهم الله موتوا فقالوا احيانا هو شیخ نے کیا نہ کیا تو نے

اسے دیکھنے والے یا اسے محو طرف ان لوگوں کے کہ وہ نکلے گہروں سے اور وہ لوگ ہزاروں تھے

شہر سے مرگ کے لینے موت کے خوف سے اپنے شہر سے نکلے جاتے تھے اور دوسرے

شہر میں جا کر قیام کرتے تھے اس اسید پر کہ ہم بیان زندہ رہیں گے اور اپنے شہر میں طاعون

آنے سے مر جاتے ہیں پس جب وہ دوسرے شہر میں پہنچے تو کہا خدا سے تقاے تے رہے

کے کہ مر جاؤ تم سب آدمی پس سب اسی وقت مر گئے ہر زندہ کیا ان کو خدا نے مہ کان
 عکلا سبعین الف بیت شش اور تھے وہ لوگ ستر ستر گہرینے وہ لوگ کہ بنجاریہ تھے خدا
 تعالیٰ نے بیان کیا ہے وہ رہنے والے تھے ایک شہر کے کہ سین ستر ستر گہر تھے اور وہ
 شہر شام کے شہر دن میں سے تھا اور طاعون لینے دبا اکثر اس شہر کے لوگوں میں آتی تھی
 جیسا کہ شیخ فرماتے ہیں مہ وکان یقع فیہم الطاعون کل سنۃ شش لینے تھے کہ رات
 ہوتی تھی ربا طاعون کی بچ ان لوگوں کے گہر دن میں ہر سال مہ فیخرج الاغنیاء
 وبقی الفقراء لضعفہم شش پس جہوت کہ دبا کی آمد ہوتی تھی تو تو گرا آدمی شہر سے باہر نکلتے
 تھے سب قوت اور استطاعت کے اور فقیر سب ضعف اور عدم استطاعت کے وہاں رہ جاتے
 تھے مہ فیقل الطاعون فی الذین یخرجون ویکثر فی الذین یقیون شش پس کم ہوتا تھا
 طاعون ان لوگوں میں کہ جو شہر سے باہر چلے جاتے تھے اور زیادہ ہوتا تھا ان لوگوں میں کہ جو
 شہر میں رہ جاتے تھے مہ فیقول الذین یقیون لوخرجنا لما اصابنا الطاعون شش
 پس کہتے تھے وہ لوگ جو رہ جاتے تھے کہ اگر نکلتے تھے تو البتہ نہ پہنچتا ہکو بھی طاعون مہ
 وبقول الذین جرجوا لاقنا لاصبنا کما اصابہم شش اور کہتے تھے وہ لوگ کہ جو باہر شہر
 کے نکلتے تھے کہ اگر ہم ہی شہر سے رہتے آسمین تو البتہ پہنچتا ہکو بھی طاعون جیسا کہ پہنچتا
 ہکو مہ فاجمعوا علی ان یخرجوا جمیعاً من دیارہم شش پس اتفاق کیا سب نے اوپر
 اس بات کے کہ باہر نکلیں تب ان نے طاعون کے اپنے گہر دن سے مہ فخرجوا باجمعہم
 شش پس جہوت کہ انہوں نے طاعون کو آتے دیکھا نکل گئے وہ سب اپنے گہر دن سے
 باہر مہ فنزلوا علی شط بحاش اور اترے وہ سب جا کر ادریکار سے دریا کے مہ فلما
 وضعوا راحلہم ناداہم اللہ موتوا فماتوا جمیعاً شش پس جو ہیں انہوں نے اسباب اپنا
 کہول کر کہا اور طعن ہوئے کہ ناگاہ ایک نما جانب رب ارباب سے آنکھو آئی کہ مر جاؤ تم سب
 پس مر گئے وہ سب مہ فنکستھم المارۃ عن الطریق شش پس دور کیا ان کو گزرنے
 والوں نے راہ سے بنے ایک سب مر گئے اور پٹیاں انکی بوسیدہ ہو گئیں اور وہ شہر کہ جس میں
 وہ سب اترے رہے رہے کے نزدیک تھا راہ گیر دن نے انکی پٹیاں کو جمع کر کے ایک ٹکڑے

کو راہ سے ڈال دیا مگر بعد نبی من انبیاء بنی اسرائیل میں گزرا اور ایک نبی کا
 انبیاء بنی اسرائیل سے یہ لفظ لیا کہ ارمیا میں کہ ان نبی کو ارمیا کہتے تھے اور بعض نے
 حرقیل ہی کہا ہے مگر فقال لوستنت یارب لا حیثیہم فیہم وابلادک وبلدک
 عبادک وعبادک مع من یبیدک میں کہا ارمیا نے کہ اے رب میرے اگر
 چاہے تو تو البتہ زندہ کرے تو انکو تاکہ آباد کریں یہ لوگ تیرے شہر میں کو اور پیدا کریں یہ تیرے
 بندوں کو اور عبادت کریں یہ تیری ان لوگوں کے ساتھ کہ جو تیری عبادت کرتے ہیں مگر فقال
 اللہ تعالیٰ الیہ فتحب ان احییہم لک میں وحی سچی خدا سے تھائی نے طرف
 ارمیا کے کہ تو چاہتا ہے کہ میں زندہ کروں انکو تیرے واسطے مگر قال لغوش کہا ارمیا نے
 کہ ہاں اے رب میرے میں چاہتا ہوں کہ یہ زندہ ہو جائیں مگر فاحیاہم اللہ تعالیٰ میں
 میں زندہ کیا ان کو خدا ہی تعالیٰ نے اس طرح پر کہ خدا سے تھائی نے ارمیا کو اسم اعظم
 کیا اور فرمایا کہ اسکو پڑھ جب انہوں نے اس اسم اعظم کو پڑھا تو دیکھا کہ بعض بڑیاں جن
 بعض بڑیوں کے دوڑیں اور آپس میں ملکر زندہ ہو گئیں اور وہ لوگ وقت زندہ ہونے
 کے کہتے تھے سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر مگر وبعثہم معہ
 فہو لہما ورجعوا الی الذین ثقتہما تو اباجا لہم میں اور بھی انکو ساتھ ارمیا کے پس
 یہ لوگ مرے اور پہنچ گئے انہوں نے طرف دنیا کے اور پہرے ساتھ اجلوں اپنی کے
 جیسا کہ بعض روایت میں وارد ہے کہ مدت تک وہ آدمی زندہ رہے اور انہوں نے نکاح
 کیا اور اولاد ان سے پیدا ہوئی اور ان آدمیوں کے چہرہ میں سے اثر موت کا پیدا ہوا اور
 معلوم ہوتا تھا کہ یہ سب مر کر دوبارہ پہر زندہ ہوئے ہیں اور جو کچھ کہ وہ کہتے تھے چکنا چکا
 تھا اور ابن عباس سے مروی ہے کہ انکی اولاد جو پیدا ہوئی تو انہیں ہی وہی اثر پیدا ہوا اور
 ایک پہاڑ میں وہ رہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ وہ لوگ واسطے کے رہنے والے تھے پس یہی
 کا نام جب ہے مگر وایضا قال عز وجل او کالذین قر علی قریبہ وحی حاویۃ علی
 عرویشہا قال انی نحبی ہذی اللہ بعد موتہا فاما تہ اللہ ما تہ عام ثوبۃ
 قال کہ کنت قال کنت یوم قال بل کنت ما تہ عام ثوبۃ فانظر

وہ گویا کہ عذیر کو آواز کرنے لگا پس جو وقت ظاہر ہوا اور پہلے جزیرے کے کہ بیشک خدا میرے درویش کو
 زندہ کرے گا۔ یہ تو کہا کہ جانتا ہوں میں مشاہدہ کرنے سے جیسا کہ میں پہلے دلیلون سے جانتا تھا
 نہ بختیسی اقدار پر ہر چیز کے قدرت رکھنے والا ہے چاہے بارے چاہے جلائے میر
 شیخ فرماتے ہیں کہ فیضان امان مائتہ سنہ لقریجہ الی الدنیا وبقی فیھا قنات
 باجلہ ش یعنی پس میرے رہے سو برس تک یہ رجوع کی طرف دنیا کے زندہ ہو کر اور باقی
 رہے دنیا میں مدت تک پھر میرے اپنی اجلون سے۔ اور ابن عباس سے روایت ہے
 کہ جو وقت عزیر اپنے گھر پر ہوا کہ اپنے ستر مین گئے تو اس شہر کے گھر اور دیوارین
 اور طرح کی پانی گئیں اور اپنے دروازے پر پہنچے اور دروازے کی زنجیر ہلائی تو ایک کیز نے
 کہ وقت جانے عزیر کے پس برس کی ہتی اور وقت آنے کے ایک سو برس برس کی ہتی اور نابینا
 ہو گئی ہتی آواز دی کہ کون ہے دروازے پر عزیر نے اس سے پوچھا کہ کیا یہ گھر عزیر کا ہے
 کہا ہاں اور بہت روئی اور پوچھا کہ اسے شخص تو کون ہے عزیر کو پوچھا ہے عزیر کو سو برس کا
 عرصہ ہوا کہ گم ہو گئے ہیں اور ان کی کچھ خبر نہیں ہے اور انکا تو کوئی نام ہی نہیں لیتا عزیر نے فرمایا
 کہ میں ہوں عزیر خدا ہی تعالیٰ نے مجھے سو برس مردہ رکھا تھا اور اب زندہ کیا ہے اس کیز نے
 کہا کہ کوئی نشانی بتلاؤ کہ جس سے تمہارا پیچ معلوم ہو اور پچھانے جاؤ کہ تم عزیر ہو عزیر نے دعا کی
 کہ خدا ہی تعالیٰ نے اُسکو بنایا کر دیا اور اُنکھین اُسکی روشن ہو گئیں اس نے عزیر کو دیکھ کر پہچانا
 اور کہا کہ میں گواہی دیتی ہوں کہ تو عزیر ہے اور بنی اسرائیل کو جا کر خبر دی وہ تعجب کر کے دوڑے
 اور عزیر کی خدمت میں آنکر حاضر ہوئے اور بیاضیر کا کہ ایک سو اٹھارہ برس کا ہو گیا تھا اسنے
 کہا کہ عزیر کے دونوں شانوں کے بیچ میں ایک تل تھا اور مثل تارے کے وہ روشن تھا جگو
 وہ دکھلاؤ عزیر نے شانہ کہول کر دکھلایا اس نے یقین کیا کہ باپ میرا یہی ہے اور بنی اسرائیل
 نے عزیر سے کہا کہ جو وقت بخت نصر نے تمام نسخے توریت کے جلا دیے تھے تو کوئی نسخہ باقی
 باقی رہا تھا مگر ایک نسخہ کہ اُسکو منے پیار کہا تھا وہ موجود ہے اگر تو عزیر ہے تو توریت کو محفوظ رکھ
 تاکہ ہم اس نسخے سے مطابق کریں خداے تعالیٰ نے ایک ظن پانی کافر شتہ کے ہاتھ عزیر کے
 پاس پہنچا اور کہا کہ اس پانی کو پی لے جو وقت عزیر نے وہ پانی پیا تو تمام توریت اُنکو یاد ہو گئی

اور بنی اسرائیل کے روز بروز اسکو غلط چاہا اور تمام تواریخ از بران کو سنائی تب بنی اسرائیل نے یقین
 کیا کہ بیشک یہ عزیز ہے۔ اور جناب امیر المومنین سے منقول ہے کہ جدوت عزیر اپنی قوم
 میں سے گئے تھے تو عمر ان کی پچاس برس کی تھی اور زوج اسکی حاملہ تھی خدا سے تعالیٰ نے
 جب سو برس کے بعد ان کو زندہ کیا اور وہ اپنے گھر آئے تو بیٹا ان کا سو برس کا تھا اور آپ
 پچاس برس کے تھے بیٹا باپ سے بڑا یہ انہیں کو سنا ہے یہ بھی ایک قدرت کی ہے جناب صابق
 سے اس آیت کی تفسیر میں ایک روایت طویل حضرت ارمیا کے حال میں منقول ہے خلاصہ اسکا یہ
 کہ بنی اسرائیل نے جب اپنے پروردگار کی بہت نافرمانی اور سرکشی کی اور کثرت سے گناہ
 کیے تھے خدا نے تعالیٰ نے ارمیا سے فرمایا کہ اب بنی اسرائیل نے میرے دین کو
 متغیر اور متبدل کیا اور میری نعمتوں کی ناشکری کی ہے لہذا میں اپنا ایسے شخص کو غالب کر دوں گا
 کہ جو میرے سب بندوں سے بدتر ہو گا پیدائش میں ہی اور کہانے میں ہی تاکہ وہ بنی اسرائیل کو قتل
 کرے اور ان کے گھر دن کو سہار کرے ارمیا نے کہا کہ خداوند اے مجھے بتلا دے کہ وہ کون شخص ہے
 تاکہ میں اس سے امان چاہوں فرمایا کہ فلاں شہر میں فلاں مقام کو روانہ ہو جب حضرت ارمیا اس
 شہر میں آئے تو وہ کہا کہ ایک لڑکا مریض ایک کاروان سرائیں ایک ریل پر پڑا ہے اور اسکی مان
 روٹی کے ٹکڑے توڑتی ہے اور سورنی کا دودھ ان ٹکڑوں پر دہاتی ہے اور ان ٹکڑوں کو
 اس دودھ میں چور کر اُسکو کھلاتی ہے حضرت ارمیا اس کے پاس گئے اور اس لڑکے سے پوچھا
 کہ تیرا کیا نام ہے اس نے کہا کہ میرا نام نبی نصر ہے ارمیا نے اُسکو بچا اور اپنے دل میں کہا کہ یہ
 وہ ہی لڑکا ہے کہ جسکی نکاح میں من آیا ہوں ارمیا نے اُسکا علاج کیا اور وہ تندرست ہو گیا پھر
 اس سے پوچھا کہ تو جانتا ہے کہ میں کون ہوں اس نے کہا میں جہین جانتا مگر اسقدر جانتا ہوں
 کہ وہ نبی نیک ہے ارمیا نے کہا کہ میں پیغمبر بنی اسرائیل کا بچہ خبر دیتی ہے خدا کے تعالیٰ نے
 کہ تو بنی اسرائیل پر غالب ہو گا اور ان کو قتل کر لیا اسوقت یہ سن کر اسنے ایک آہ بھری ارمیا نے فرمایا کہ
 تو مجھ کو ایک کاغذ لکھ لکھ دے اس نے لکھ دیا اور اس لڑکے کا یہ دستور تھا کہ شب کو پہاڑ سے لکڑیوں
 کا کٹا لانا تھا اور شہر میں لاکر بیچتا تھا اسی طرح ایک مدت آپر گزری کہ قدرت خدا سے روز بروز اس کی
 تنگی شروع ہوئی یہاں تک کہ نہ رفتہ ایک گروہ کا سردار ہو گیا اور جب اُسکو قوت زیادہ حاصل ہوئی اور

بہت سے آدمی اس کے ساتھ جمع ہو گئے تو اس نے بنی اسرائیل سے کہنے لگا اور وہ کیا اور بنی اسرائیل
 اس زمانہ میں بیت المقدس میں رہتے تھے پس جب بخت نصر پہنچا تو اس کے ساتھ بہت سے
 آدمی ہو گئے جب وہ بیت المقدس کے قریب پہنچا تو ارمیا اپنے گدے پر سوار ہو کے اس کی
 پیشوائی کو گئے اور آدمیوں کی کثرت کے سبب اس کے قریب نہ جاسکے مگر اس کا خدا مان کو لیک لڑکا
 پر لٹکا کر بلند کیا بخت نصر نے پوچھا کہ تو کون ہے فرمایا کہ میں ارمیا ہوں جس نے تجھے خوشخبری
 بادشاہی کی دی تھی دروئے مجھے امان لکھ دی تھی اور یہ تیرا نامہ امان ہے اس لکھی پر بخت نصر
 نے کہا کہ تجھے تو سینے امان دی مگر تیرے اہل و عیال کو ابھی امان نہیں ہے میں بیت المقدس
 کی طرف تیرے پیٹھ کیا ہوں اگر تیرا میرا ہاں پہنچ گیا تو ان کو امان ہے والا امان نہیں ہے یہ کہہ
 اُسے تیرے مکان میں رکھ کر بیت المقدس کی طرف پیٹھ کردہ تیرے بیت المقدس میں پہنچ گیا اس وقت کہا
 کہ تیرے اہل و عیال کو ابھی امان ہے اور جو وقت بخت نصر نے شہر میں آمد و رفت کی تو دیکھا کہ شہر کے
 بیچ میں ایک پہاڑ ہے مٹی کا اور خون اس سے جوش کر کے نکلتا ہے اور جو وقت اس خون پر
 سٹی ڈالتے ہیں تو وہ خون اس مٹی سے جوش مار کر باہر نکل آتا ہے بخت نصر نے پوچھا کہ یہ کیا ہے
 لوگوں نے کہا کہ یہ خون ایک پیغمبر خدا کا ہے کہ نام اسکا یحییٰ بن زکریا ہے بنی اسرائیل کے بادشاہ
 نے اسکو قتل کیا ہے یہ خون اسکا مٹی میں سے جوش کر کے نکلتا ہے اور مٹی ڈالتے ڈالتے یہ
 ایک پہاڑ ہو گیا ہے مگر نہ ان اسکا جوش سے نہیں تھکتا اور سو برس کا عرصہ ہوا ہے کہ اسکو قتل کیا
 ہے اور سبب اس کے قتل کا یہ ہوا کہ اس کے زمانہ میں ایک بادشاہ تھا وہ بنی اسرائیل کی عورتوں
 سے زنا کرتا تھا اور جو وقت حضرت یحییٰ کا سپر گذر ہوتا تھا تو اس سے وہ کہتے تھے کہ اسے بادشاہ
 خدا سے درسیہ عورتیں بھگو ملال نہیں ہیں اور جن عورتوں سے وہ زنا کرتا تھا انہیں سے ایک عورت
 نے حالت نشہ میں کہا کہ تو یحییٰ کو قتل کر اس نے حکم کیا کہ یحییٰ کا سر کاٹ کے حاضر کن آدمی اس کے
 سر حضرت یحییٰ کا کاٹ کر ایک ٹٹ میں رکھ کر لائے جو وقت بادشاہ کے پاس وہ سر آیا تو ملشت میں
 اس کو دیکھا کہ اسے بادشاہ تو خدا سے ڈرا اور بھگو ملال نہیں ہے قتل میرا ہے اس کے خون سر کا
 جوش کر کے زمین پر گرا اور جوش کرتا تھا اور شہر تباہ تھا اور جب خاک اُس پر ڈالتے تھے تو اُس میں سے بھی
 جوش کر کے نکلتا تھا یہاں تک کہ مٹی ڈالتے ڈالتے ایک پہاڑ ہو گیا اور خون بند نہ ہو بخت نصر نے

کہا کہ میں بنی اسرائیل کو ہمیشہ قتل کر دیکھا گیا تھا کہ یہ خون بند ہو اور بنی اسرائیل کا قتل کرنا آسنے شروع
 کیا پس جس بنی مین جانا تھا اس کے مرد اور عورت اور لڑکے اور جوان سب کو قتل کر لیا اور خون
 جوش سے نہ بھرتا تھا جو بنی مین سے جاتا تھا غرض یہاں تک اس نے قتل کیا کہ بنی اسرائیل کو فنا
 کر دیا اور پرچہ کر ان شہروں میں کوئی اور بھی بنی اسرائیل میں سے باقی نہ رہے کسی نے کہا کہ ایک چٹیا
 غلانی بنی مین ہے جب اس پرچہ کو پکڑ کر اس خون پر فوج کیا تو فوراً وہ خون بند ہو گیا کہتے ہیں
 کہ یہ پرچہ ہی عورت تھی کہ جس نے حضرت یحییٰ کو سبب عداوت کے بادشاہ سے کہہ کر قتل کرایا تھا
 پھر نخت نصر بابل میں آیا اور وہاں ایک شہر بسایا اور اسمین ایک گمان بنایا اور اسمین دانیال غیبر
 کو ڈال دیا اور ان کے ہمراہ ایک شیرنی بھی کو بنی مین ڈال دی وہ شیرنی کچھ ان کو نہ کھتی تھی اور سٹی
 کہاتی تھی اور اپنا دودھ پلاتی تھی نخت نصر نے ایک خواب دیکھا کہ سر تو اسکا سو ہے کاہے اور پاتوں
 اس کے تانبے کے ہیں اور سینہ اسکا سو ہے کاہے نخت نصر نے سوچوں کو بلا کر پوچھا کہ سنئے خواب
 میں کیا دیکھا ہے انہوں نے کہا کہ ہم کیا جانیں کہ تو نے کیا دیکھا ہے مجھے تو بیان کر غرض یہ کہ
 ان سے خواب اسکا نہ بتایا گیا تو اس نے ان سب نجومیوں کو مرد مار ڈالا کسی نے اس سے کہا کہ
 خواب تیرا وہ بتلا دیکھا کہ جو کوئین میں ہے اور شیرنی اس کو دودھ پلاتی ہے اور کچھ نہیں کھتی ہے
 یہ سر نخت نصر نے دانیال کو کوئین میں سے نکلوا دیا اور اپنے پاس ان کو بلا کر کہا کہ سنئے کیا
 خواب میں دیکھا ہے انہوں نے خواب اسکا بتا دیا اور کچھ کہ آسنے دیکھا تھا اسکو سنا دیا اور اسکی
 تفسیر بھی تو فرمایا کہ تیرا ملک گیا اور تین روز میں توشل ہو جائیگا اور ایک مرد فارس کا تجکو قتل کریگا
 نخت نصر نے کہا کہ میرے ساتھ شہر مین اور ہر شہر کے دروازے پر تانبے کی بڑے بڑے جوت
 مسافر دروازے پر آتا ہے اور شہر مین داخل ہوتا ہے تو وہ بڑا آواز کرتی ہے اور مسافر گرفتار ہو جاتا
 ہے غرض کہ نخت نصر نے یہ سنا کہ اپنے سواروں کو چار دن طوفان رواں کیا اور کہا کہ جبکو دیکھو اسکو
 قتل کرو اور دانیال سے کہا کہ تو میرے پاس تین روز تک بیٹھا رہ اگر تین روز گزر گئے تو میں تجکو
 قتل کر دیکھا ہے تیرا دن ہوا تو اس کو بہت رنج ہوا اور جب باہر نکلا تو ایک لڑکا فارس کا رہنے والا
 کہ اس کے خادموں میں تھا اس کے رو بردار کیا اور نخت نصر کو خبر نہ تھی کہ یہ فارس کا رہنے والا ہے
 نخت نصر نے اسکو تیرا دی اور کہا کہ جو کوئی تجھ کو ملے اسکو قتل کر اگرچہ میں ہی ہوں اس لڑکے نے

اٹھو اسے کر بخت نصر کو اسی وقت قتل کیا اور ارمیا اپنے گدھے پر سوار ہو کر نکلے اور اُن کے ہمراہ کچھ
 انجیر اور شیرہ تھا کہ یہ توڑے اپنے ہمراہ لیا تب اُن کی نظر اُن کشتوں پر پڑی کہ بخت نصر نے جبکہ قتل کیا تھا
 اور دیکھا کہ درخت سے نکلے اور دریا کے اُن مردوں کو کھاتے ہیں ایک ساعت اپنے دل میں تامل
 کیا اور بعد اُس کے کہا کہ کیونکر زندہ کر گچھا اُن کو خدا کہ کہا لیا ہے اُن کو درندوں نے خدای تعالیٰ
 نے ارمیا کو مار ڈالا اور میرے کس کے بعد اُنکو زندہ کیا اور اُنکے گدھے کو بھی زندہ کیا اور جناب میرے جو یہاں تھے
 امین عزیز کا نام ہے اور شوہر اس قصہ میں عزیز ہی کا نام ہے اور شاید ارمیا کا بھی کوئی قصہ ہو دے
 کہ انہوں کے جی اس طرح کے مردے دیکھ کر افسوس کیا ہو م وقال اللہ تعالیٰ فی قصۃ یونس
 من قوم موسیٰ لپیقات ربہ ثم یفتناکم من بعد موقمکم لعلکم تشرکون وذلك انھم لما
 معوا کلام اللہ تالوا الا فصدق بہ حق نوری اللہ حجۃ فاخللھم الصاعقۃ بظلم
 فقال موسیٰ یارب ما اقول لنبی اسرائیل اذا رجعنا الیہم فاحیا ہم اللہ فرجعوا الی الدنیا
 فاکلوا وشرابوا ونکحوا النساء وولد لھم الاولاد ویقوا فیہا ثم ما توا باجا لھم ش اور یہی
 خدای تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ بعد اُن لوگوں کے کہ انتخاب کیے گئے تھے قوم موسیٰ سے
 واسطے پیقات پروردگار اپنے گدھے پر زندہ کیا تھے ٹکڑے قوم موسیٰ بعد مرنے تمہارے کے
 تاکہ شکر اور ایمان تمہارے طرح پر ہے کہ وہ جماعت برگزیدہ میں سے جبکہ حضرت موسیٰ نے انتخاب کیا
 تھا اپنے ہمراہ لے جانے کے واسطے کہ وہ طور پر اور وہ سر آدمی تھے بندگان بنی اسرائیل سے
 اور یہ لیجانا اسکا کہ وہ طور پر حکم خدا تھا کہ حضرت موسیٰ کو حکم ہوا تھا کہ تو بنی اسرائیل کو ہمراہ لے کر واسطے
 مناجات کے کہ وہ طور پر آ اور بنی اسرائیل مجھ سے عند پامین اور کلام میرا شنیں پس اس حکم کے چوبہا
 حضرت موسیٰ نے اُن کو جہاں تھا اور جب اُنکو کہ وہ طور پر لے گئے اور انہوں نے کلام خدا کا سنا اور
 کہتے ہیں کہ جبوقت حضرت موسیٰ نے پایا کہ مناجات پیش خالق ارض و سما کرین تو ایک حجاب درمیان
 موسیٰ کے ابد اُن کے ہمراہیوں کے پیدا ہو گیا ہمراہی پر دے کے باہر رہے اور حضرت موسیٰ پروردگار
 کے اندر رہے اور خدائی تعالیٰ حضرت موسیٰ سے یہ کلام ہوا اور اوامر اور نواہی اور وعظ و ہند
 تعلیم کئے اور کہا کہ میں ہی خدا ہوں اور سو میرے اور کوئی خدا نہیں ہمراہی ہی پر دے کے باہر
 رہے سب اور جبوقت موسیٰ پر دے کے باہر آئے اور وہ پردہ در رہا تو موسیٰ نے نبی الخ

سے کہا کہ تم سے کلام خدا کا سننا تو انہوں نے کہا کہ ہم نے ایک آواز سنی ہے مگر تم تصدیق
 نہیں کرتے کہ یہ کلام خدا کا تھا یا کوئذہ اسکا شیطان تھا پس جب تک کہ ہم اپنی آنکھوں سے
 خدا کو ظاہر میں نہ دیکھ لیں گے ہم کو یقین نہ آئے گا پس ایک آگ آسمان سے آئی اور سب کو سیب
 انکے علم کے بلا دیا پس رہ گئے وہ سب اور بعض کہتے ہیں کہ وہ لوگ آواز سخت و حد سے رہ گئے
 تھے اور منقول ہے کہ ایک رات اور ایک دن بعد مرنے کے وہ پرے پرے رہے تھے اور جو سے
 بے ہوش ہو گئے تھے جبکہ ہوش میں آئے تو حیرت سے ان کی طرف دیکھ کر کہا کہ اسے پروردگار
 میرے جیکہ میں نبی اسرائیل کے پاس جاؤ بخا اور وہ چہرے سے پریشان ہو گئے کہ تو نے اپنے ہمراہوں
 کو کیا کیا تو میں کیا جواب دینا انکو پس زندہ کیا ان کو خدا ہی تعالیٰ نے اور پھر وہ طرف
 دنیا کے اور کہا یا انہوں نے اور پھر انہوں نے اور نجات کیا اور تون سے اور پیدا ہوئی انکی اولاد
 بہت اور باقی رہی دنیا میں اور پھر مرے اپنی اجلوں سے وقال اللہ تعالیٰ یعیسیٰ بن مریم
 وحی الموت باذنی اور یہی فرمایا خدا تعالیٰ نے واسطے حضرت عیسیٰ کے اور یاد کرو
 جس وقت نکالتا تو مردوں کو قبروں سے ساتھ حکم میرے کے اور ہی م واصحاب الکھف
 لکبتوا فی کھفم ثلاثہ سنین وازداد وھتعا ش اور اصحاب کھف درنگ کی آواز
 سنی فارا اپنے کے کہ پہاڑ میں تاجوت کہ وہ خواب میں تھے تین سو برس اور زیادہ
 کیا انہوں نے سو برس کہ اپنے عین سو نو برس غار میں رہے بیدار ہونے سے پہلے م شہر
 یعیسیٰ اللہ تعالیٰ ش پہ زندہ کیا انکو اللہ تعالیٰ نے م فرجوا الی الدنیا لیسالوا
 بنیہ ش آپ پھر وہ طرف دنیا کے تاکہ ایک دوسرے سے سوال کریں اور آپس میں
 مال ایک دوسرے کا پرچہ بین م وقصتھم معروف ش اور قصہ آنکا مشہور ہے جیسا
 کہ جناب صادق سے منقول ہے اصحاب کھف ایک بادشاہ جبار کافر کے زمانہ میں تھے
 کہ وہ بادشاہ تون کی طرف لوگوں کو بلاتا تھا اور جو قبول نہ کرتا تھا اس کو وہ قتل کرتا تھا
 یہ لوگ کہ جبکہ اصحاب کھف کہتے ہیں مرنے تھے اور کہتے ہیں کہ نام انکے یہ تھے کہ کسکس
 سارینون قلیخا ہرطون شینون درون ش بادشاہ نے شہر کے دروازہ پر
 آدمی تعین کیے تھے کہ وہ بغیر سجدہ کے تون کے کسی کو باہر جانے نہ دیتے تھے یہ تین

میانہ شہر سے باہر تھکے راہ میں ایک چروہا ملا اسکونوں نے اسکو ہر کی طرف سے روک دیا
 قبول نہ کیا بلکہ اسکا کتا قہر لے لے اسکے چہرہ ہو لیا پس جب غار میں پہنچے تو خدا سے تمنا کی کہ
 اپنے نیک کو نائب کیا اور یہ ہو گئے یہاں تک سوئی کہ وہ نہ کہ بدل گیا اور وہ بادشاہ اور وہ ابھی
 مر گئے اور سب مکاتون کی وضع بدل گئی تب یہ لوگ بیدار ہوئے اور بعض نے بعض سے
 کہا کہ ہم اب جگہ سے غرسوئے آفتاب کو دیکھتا تو وہ بلند ہو گیا تھا کہا کہ ہم اکیں سوئی یا کہ ایک بات
 اور ایک شخص کو اپنے میں سے ایک روپیہ دیکر کہنا لانے کے واسطے شہر میں بیجا ہیں تلخی
 روپیہ کے کہ شہر میں آیا رخت شہر کی اور طبع آریوں کی بھی دیکھ کر تعجب ہوا اور زبان آریوں
 کی ہی اور صبح کی پانی شہر کے آریوں نے اس سے پوچھا کہ تو کون ہے اور کہاں سے آیا
 ہے اس نے اپنا قصہ بیان کیا یہ خبر بادشاہ کو پہنچی اور یہ بادشاہ مسلمان تھا میں پر حضرت
 عیسیٰ کے وہ بادشاہ اپنے شہر و خدمت کے ساتھ تلخی کو اپنے چہرہ کے لئے کہ اس نماز پڑایا اور وہ
 پر سب کہہ کرے ہوئے اور ان کو جہان کے تھے اور دیکھتے تھے پس کوئی کہتا تھا کہ تین ہیں اور چوتھا
 اٹھتا ہے اور کوئی کہتا تھا کہ پانچ ہیں اور چھٹا ان کا کہتا ہے اور کوئی کہتا تھا کہ سات ہیں اور
 آٹھواں اٹھتا ہے مگر ان کے حسب سے اندر کوئی نہ جاسکا الا تلخی کہ سب وہ اندر گیا تو ان
 سب کو فنا کر اور فرماں پایا اس خیال سے کہ شاید یہ لوگ ہمیں ہلاک کر کے آئے ہیں
 تلخی نے سوچ کر حال بیان کیا کہ میں اس قدر زمانہ ہوا ہوتا ہوں کہ وہ بادشاہ مر گیا اور وہ
 دگرگوں ہو گیا یہ منکر وہ روئے اور خدا سے سوال کیا کہ ہاں پر سولائے جیسا کہ پہلے سولایا جا
 خدا ہی تمہارے لئے انکی دعا قبول کی اور پھر انکو مولا دیا اور اس بادشاہ نے اس غار پر ایک مسجد
 بنائی اور یہ لوگ چبے بیٹھے کرت بیٹھے ہیں اور یہ بیٹھے تک ایک ہی کرت پر سوتے رہتے
 میں جب چوبہ بیٹھے گذ جاتے ہیں تب کرت کو دے دیتے ہیں اور کتا اٹھتا اور اسے چوبہ کو چھوڑ
 ہوئے یہاں سے یہ قول ہے کہ چوپاؤں میں سے تین چوپائے شہر میں جا میں گئے ایک کتا
 اصحاب کتب کا اور گد بانچہ ہاں اور بیٹھ یا حضرت یوسف کا اور روایات میں انہیں دنا
 ہیں بہ سبب طوالت کے اسی ایک روایت پر اختصار کیا گیا فان قال قائل ان الله
 عز وجل قال ونحسبہم ایتا ضا وھد قودش اور اگر کہے کوئی کہنے والا کہ اسی کا

نے قصہ ہر ایک میں کیا ہے کہ کان کرنا ہے تو ان کو جاننے والا لاکھ دو بیچ خواب کے ہیں
اور یہ آید دلالت کرتا ہے ہر کہ یہ مرے نہ رہے بلکہ خواب میں تھے پس دلیل رحمت کی کیونکہ
ہوئی م قبل لحد فاحمد کا فاحمدی ش کیا جائیگا ان کے جواب میں کہ یہ مردہ تھے اسلئے

کہ مراد تو وہ ہے اس آیت میں موت ہے م وقد قال الله تعالى قالوا ايا ولينا من نعشنا

من مر قد فاحمد اما وعل الرحمن وصدق المرسلون ش یعنی جیسا کہا ہے خدا سے

تعالے نے دوسری آیت میں کہ کہیں گے آدمی پنج روز قیامت کے بعد اس کے کہ ممتور

ہونکے یعنی انہیں کے زندہ ہو کر اپنی قبروں سے کڑاے واسطے ہمارے کہ انہار یا ہو جاری

خواجگاہ سے یہ زندہ کیا ہو ہمارے مرنے کے بعد یہ وہ چیز کہ وہ کیا ہے خدا نے

جس چیز کا ہر تصدیق کی ہے اسکی رسولان نے م فان قالوا انك لا فاحمد کا فاحمدی

ش پس اگرچہ کہا انہوں نے ایسا ہے انہار یا ہو جاری خواجگاہ سے مگر ظاہر یہ ہے کہ

وہ مردے تھے م وشل هذا الكذب ش اور شل اس کے اور دلیلین بہت سی ہیں م فقد

مجان الرجعة كان في الامم السابقة ش میں تحقیق صحیح ہوا ہے صحت کو یہ

ار کہ جت ام سابقہ میں ہی واقع ہوئی ہے م فقال النبي يكون في هذا الاممة مثل ما كان

في الامم السابقة خذ والنقل بالنقل والقذبة بالقذبة ش میں تحقیق کہ فرمایا ہے نبی

نے کہ واقع ہو گا میری امت میں جو کچھ واقع ہوا ہے امت پیشین میں برابر شل برابر ہی شل کے

ساتھ شل کے م یجب علی هذا الاصل ان يكون في هذه الاممة رجعة ش میں

واجب ہوا بنا براس اصل کے کہ رحمت اس امت میں ہی واقع ہو تا فرمانا جناب رسول مقبول

کا سابق جو واقع کے اور اگر اس امت میں رحمت واقع نہ ہو تو یہ حدیث خلاف واقع کے کہتی

ہے اور یہ محال ہے م وقد نقل عن الفوت انه اخبر المحدثي قول عيسى بن مريم

فصلی خلفه ش اور یہ تحقیق کہ نقل کی ہے ہمارے مخالفوں نے کہ نبوت مہدی علیہ السلام

کر نیچے تو عیسیٰ آسمان سے نیچے آئیں گے اور نیچے مہدی کے نماز پڑھیں گے جیسا کہ

نے کہ محمد بن شہرہ ماتہ سے ہے الامید خذری سے روایت کی ہے کہ رسول خدا نے فرمایا

کہ ہم سے ہے مہدی اس امت کا کہ میں عقب اس کے نماز پڑھیگا اور یہی ابو نعیم نے باطن

اور ابوسید سے روایت کی کہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی نماز پڑھیں گے۔ اور سبھی جامع الاصول میں
 صحیح بخاری اور مسلم اور ابوداؤد اور ترمذی اور ابوہریرہ سے روایت ہے کہ رسول خدا نے
 فرمایا کہ کچھ اُس خدا کے کہ میں کے قبضہ قدرت میں جان سیر می ہے کہ قریب ہے کہ ازل میں
 فرزند مریم کہ حاکم اور عادل ہو پس چلیا نصاری کے ٹوڑے اور سواروں کو مارے اور ہزیو کو
 در کرے یعنی ان سے بغیر اسلام کے اور کچھ قبول ذکرے اور اس قدر مال کو جمع کرے کہ
 مال کو دین اور وہ قبول ذکرے پھر اپنے فرمایا کہ پس کیونکر ہو گے تم اسوت کہ نازل ہو تم میں
 فرزند مریم اور امام تہارا تم میں ہو یعنی مہدی علیہ السلام م و نزولہ من السماء الی الارض و
 الی اللہ نیا بعد موہاش یعنی نازل ہونا آسمان سے ایسی کا طرف زمین کے حبش اُکلی
 ہے بعد موت اُکلی کے م لان اللہ عز وجل قال انی متوفیک و دافعک لیا ش یعنی
 ہر سنی کہ میں مارنے والا تیرا ہوں اے میںے اور میں اوپر لے جانے والا تیرا ہوں طرف
 آسمان کے م وقال و حشرناھم فلو تقاد و منهم احد اش یعنی حشر کرینگے ہم انکا اور
 نہ چورین گے ہم ایک کو سب اُکلین سے بے حشر کیے م وقال اللہ عز وجل و یوم نحشر
 کل امة فوجا ما ینکب آیاتنا فالیوم الذی یحشر فیہ الجميع غیر الیوم الذی یحشر فیہ
 الفوج ش یعنی اور یاد کر تو جس دن کہ حج کرینگے ہم بعض ہر است سے ایک گروہ کو کہ جو کو نب
 کرتے تھے ہاری آیات اور نشانیوں کی اور شک نہیں کہ وہ دن کہ ہمیں زندہ کیے جائیں گے اور
 جمع کیے جائیں گے سب لوگ وہ روز غیر اُس روز کا ہے کہ حج کیے جائیں گے حج اُس کے بعض
 ہر است سے ایک ایک گروہ ہیں حشر ایک گروہ ہر است سے کہ اس آیت میں واقع ہے حشر ہے
 کہ دنیا میں واقع ہوگی اس واسطے کہ خدا ہی قائلے فرماتا ہے کہ ہر است میں سے ایک گروہ کو
 آئیں گے اور یہ ہوگا مگر حشر میں اور قیامت کا روز اس سے مراد نہیں ہو سکتا ہے
 اس واسطے کہ اُس روز کل آدمی حشر ہو گئے نہ ہر است میں سے بعض بعض اس واسطے کہ خدا ہی قائلے
 قیامت کے حال میں فرماتا ہے کہ حشرناھم فلو تقاد و منهم احد ایسا کہ اوپر گزرا ہیں
 یہاں قیامت کے واسطے ہے اور وہ آیت حشر کے واسطے ہے م وقال اللہ عز وجل
 ش اور سبھی گروہ ہے خدا کے قائلے م واقسموا باللہ جہدا ایمانہم

و بعد از آنکه حضرت علی و عدا علیه حقاً و لکن اکثر ائمه من لا یعلمون شریعتی
قسم کبانی ساتھ خدا کے سب نے اس قدر کطاقت رکھتے تھے قسم کبانی کو زور نہ کر گیا خدا ہی
تعالے کسی کے نہیں کہ جبر مرئیے اور جبر مٹی کہتے ہیں بلکہ زندہ کر گیا اور یہ وعدہ ہے نہ کیا ہے
اور واجب ہے اور براس کے کہ وہاں سے ساتھ اس کے برائی و لیکن اکثر آدمی نہیں جانتے ہیں
یعنی ذلک فی الرجعة و ذلک اندک لیس شریعتی یعنی مراد اس سے زندہ کرنے سے محبت
ہے دنیا میں نہ حشر قیامت میں بدلیل اسکے کہ خدا ہی تعالیٰ فرماتا ہے کہ تا بیان کرے خدا ہی
تعالے واسطے اسکے وہ چیز کہ اختلاف کرتے ہیں آسمین اور تنگ نہیں ہے کہ یہ بیان دنیا
میں ہو گا نہ آخرت میں پس ثابت ہو اگر محبت سب امت میں واقع ہوئی ہے ہر دو ساحر
فی الرجعة لکنا بالابین فیہ کیفیہا والدلالة علی صحت کلماتنا انشاء اللہ تعالیٰ شریعتی
ہن شیخ رحمہ اللہ کہ قریب ہے کہ ایک کتاب جدا محبت میں لکھیں گے ہم کہ بیان کریں گے براسین
کیفیت محبت کی اور ولایت اور محبت ہوئے اسکے گے اگر چاہے خدا سے تعالیٰ ستر ہم کتاب ہے
کہ کیفیت محبت کی جو کہ انوں صاحب نے حق یقین میں لکھی ہے خلاصہ آکا یہ ہے کہ بفضل
شیخ من ابن سلیمان نے کتاب منتخب البصائر میں روایت کی ہے بعد معبر بفضل بن عمر سے
کہ اس نے کہا کہ بن نے جناب امام جعفر صادق سے سوال کیا کہ صاحب الزمان مہدی باجی
علیہ السلام کے خروج اور غور کے لیے کوئی وقت معلوم اور معین ہے فرمایا کہ خدا ہی تعالیٰ نے
نہ چاہا کہ ان کے خروج کے واسطے وقت معین کرے تاکہ شیعہ بانیین ان کے خروج کو جبر فرما
کہ حقیقی آئین کہ خدا ہی تعالیٰ نے بیچ تاہم ہونے قیامت کے نازل فرمائی ہیں وہ سب بیچ ہا
قیام اس نصرت کے ہی نازل ہوئی ہیں اور جو شخص کو واسطے ظہور جدی کے وقت تہذیب
آئے اپنے تئیں بیچ علم غیب کے ساتھ خداوند عالم کے شریک کیا ہے اور اسرار الہی کے جاننے
کا دعویٰ کیا ہے اسے بفضل وہ بخیر ظاہر ہو گا اور نادیدنی ساتھ اسم اور کیفیت اور لقب اسکے کے
بیچ آسمان کے نہ کر گیا پس خدا اسکے سب خلق پر غالب کر گیا اور اسے بفضل وہ سب ملوں اور
دینوں سے اختلاف کو برطرف کر گیا اور سب لوگ دین حق کی طرف رجوع کریں گے اور سب کا ایک دین
حق ہو جائیگا پس جو وقت کہ وہ ظہور اور خروج کریگا تو چادر مبارک مولیٰ مقبول کی دوش پر اور

سر پر رکھے ہوگا اور غلین رسول خدا پاؤں میں اور عصا سے رسول خدا ہاتھ میں ہوگا اور نقاب
 منہ پر ڈالے تاکوئی اوس حضرت کو نہ چھپانے اس ہیئت سے وہ حضرت تنہا بے رفیق نزدیک خد
 کعبہ کے آئے گا اور جب شب ہوگی اور سب خلق خدا سو جائیگی تو جبریل اور میکائیل اور ایک صف
 ملائکہ کی اور پرنازل ہوگی پس جبریل کہے گا کہ اے آقا میرے سخن قیرا مقبول اور امر قیرا جاری ہے
 تو اوس وقت صاحب الامر دست مبارک مونہ پر پیر کر حمد خدا بجالائیں گے پس اوپر کن حجر
 اور مقام ابراہیم کے کمرے ہونگے اور بعد اسے بلند مذاکرے ہونگے کہ اے گروہ بزرگان و محدثین
 اوسرے پاس پس خدا تعالیٰ اوس جناب کی آواز کو ان سب تک پہنچائے گا جہاں کہیں کہ ہوگا
 اور ایک چشم زدن میں یہ سب آنکر حاضر ہونگے پس ایک عمو و نور کا بلند ہوگا زمین سے تا آسمان
 کہ سب مؤمنین اوس نور سے روشنی پائیں گے اور وہ نور ہر ایک کے گہر میں پہنچے گا اور سب
 اور سب مؤمن خوش ہونگے اور جائیں گے کہ قائم آل محمد ظاہر ہوئے اور جب صبح ہوگی تو زمین و
 تیرہ نفر اطراف عالم سے بطی الارض اوس جناب کی خدمت میں آنکر حاضر ہونگے پس وہ جناب
 کعبہ کی طرف پشت فرما کر دست مبارک کو کولین گے پس ایک نور مثل دست موسیٰ اوس سے ہوگا
 وہ جناب فرمائیں گے کہ جو اس ہاتھ پر بیعت کرے گا ایسا ہے کہ گویا خدا کے ساتھ بیعت کی پس اول
 جبریل اور سب ملائکہ بیعت کرینگے پھر مؤمنین اجنبہ پرتین سو تیرہ آدمی کہ جو حاضر ہوئے ہونگے بیعت
 کرینگے اور یہ بیعت اول طلوع آفتاب ہوگی اور بعد طلوع آفتاب ایک منادی باواز بلند ندا
 کرے گا کہ اہل آسمان و زمین سب بخین گے کہ یہ ہے مہدی آل محمد بیعت کرو اسکے ساتھ تا ہدایت
 پاؤ اور مخالفت نہ کرو اسکی کہ راہ ہوگے پس یہ سب کہ جنہوں نے بیعت کی ہوگی کہیں گے کہ ہم نے سنا
 اور اطاعت کی پس کوئی شخص مخلوقات خدا سے ایسا نہ ہوگا کہ جو یہ آواز نہ سنے گا اور متوجہ نہ ہوگا
 شہر اور صحرا اور بحر اور بریا یا بان سے اور جب آفتاب قریب غروب کے ہوگا تو جناب
 مغرب سے شیطان ندا کرے گا کہ پروردگار تمہارا دای الیاس میں ظاہر ہوا ہے اور وہ عثمان
 بن عقیبہ پسر زید بن معاویہ ہے تم سب اوسکی بیعت کرو تا ہدایت پاؤ اور مخالفت اوسکی نہ کرو تاکہ
 گمراہ نہ ہو پس ملائکہ اور جن اور مرد اتقیا کہیں گے کہ تو جھوٹ کہتا ہے اور تو شیطان ہے پس اہل
 اور منافق اور کافران شیطان کی آواز نہ کر راہ سے پھر جائیں گے اور تمام اوس سزا صاحب الزمان پشت کعبہ

مذاکرے کے جوہر نظر کرنا چاہیے طرف آدم اور عیسیٰ اور نوح اور سام اور ابراہیم اور اسماعیل اور یحییٰ
 اور یوسف اور عیسیٰ اور یحییٰ کے توفیق نظر کرے طرف میرے اس واسطے کہ جو علم و کمال کے انہیں
 ساتھ وہ مجتہدین ہیں اور جو شخص چاہے کہ نظر کرے طرف علی اور حسن اور حسین اور باقی ائمہ کے
 ذریعہ حسین سے وہ نظر کرے طرف میرے اور جو چاہے مجھ سے سوال کرے کہ علم سے
 میرے پاس ہے اور جن چیزوں کی انہوں نے مصلحت خبر نہیں دی میں اسکی خبر دے سکتا ہوں
 اور جو شخص کتب سادہ کو مجھ سے سنا چاہے وہ سن لے یہ نرا کتب صحف سادہ کی تلاوت
 فرمائیں گے اور گروہ ملائکہ اور اجذ کی آپکے ہمراہ ہوگی اور جب مابین نجف و کوفہ پہنچیں گے
 تو چالیس ہزار ملائکہ اور چالیس ہزار جن کی فوج آپکے ہمراہ ہوگی پس خدا ہی تعالیٰ اس لشکر کے
 ساتھ اس جناب کو سب عالم پر ظفر دے گا۔ اور یہی واضح ہو کہ کچھ دلائل حجت کے سوانح رد و رد
 مذہب کے یہ ہیں کہ جاح الاصول اور صحیح بخاری اور مسلم اور ابوداؤد اور ترمذی وغیرہ کتب
 اہل سنت میں سطور ہے کہ رسول خدا نے قسم یاد کر کے فرمایا کہ نہ ایک ہے کہ فرزند مریم حاکم عادل
 آسمان سے نازل کرے اور چلیوں کو نصاریٰ کے توڑے اور سورن کو ہلاک کرے اور جو
 گورور کرے میں نے ان سے بغیر اسلام کے اور کچھ قبول نہ کرے اور اسقدر مال کو جمع کرے کہ اگر
 مال اسکو دین تو ہی قبول نہ کرے پھر اپنے فرمایا کہ کیونکر ہو گے تم جہوت نازل ہو تم میں فرزند
 مریم اور امام تبار تم میں ہو پس اس سے حجت کا ہوا سوانح مذہب اہل سنت کبھی ثابت ہو
 صریح جہد کہا ہے کہ خون ملا محمد باقر علیہ السلام نے حق یقین میں اسکی کئی دلیل قرآن
 و حدیث سے اور یہی کہیں میں آدھ میرا قیل خدا ہی تعالیٰ کا ہے و دوم نبعت من کل امة
 فوجا من یکنزب با یا شائے جس روز کہ سہوٹ کریں گے ہم ہر امت سے ایک گروہ کو انہیں سے
 کہ کذب کرتے ہیں ہماری آیات کی پس جناب صادق سے منقول ہے کہ یہ آیت حجت میں نازل
 ہوا ہے اس واسطے کہ خدا سے تعالیٰ ہر امت میں سے ایک فوج کو زندہ کرے کہ گناہ نکل کو اور آیت آیا
 یہ ہے کہ وحشتناہو فلم یفاد و نہ ہم احدا یسے منور کریں گے ہم ان کو پس کہ چھوڑیں گے ہم
 انہیں سے کہ ان کو زندہ کریں گے پس اس سے ثابت ہوا حجت کا ہونا قبل قیامت اور یہی ثبوت
 کہ موانع بات سے اس آج میں امیر المؤمنین اور ائمہ میں میں نے جو انکو مہلایا اور انکی مذہب رکھا

انہیں سے ایک گروہ زندہ کی کیا نیکی اور قیامت میں سب لوگ زندہ ہونگے کوئی باقی نہ رہے گا جیسا کہ
 خدا ہی تمہارے لئے فرمایا ہے۔ دوسرے خدا ہی تمہارے فرماتا ہے وَاِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْنَا
 اخذنا جہنم دابة من الارض نكلمهم ان الناس كانوا ابا يائوس قنوں پئے واجب
 ہوا عذاب خدا کا اُن پر باوجود اسکے جو وقت نازل ہوئے عذاب اُن پر نزدیک قیامت کے باہر
 لا دین ہم واسطے اُن کے دابہ زمین سے کہ بات کرے اُن سے بدستی کہ آدمی ہتے کہ ساتھ
 آیات ہماری کے یقین نہ رکھتے تھے پس احادیث کثیرہ وارد ہیں کہ مراد اُس سے امیر المؤمنین
 ہیں کہ نزدیک قیامت کے ظاہر ہونگے اور عصا حضرت موسیٰ کا اور انگشتری حضرت سلیمان کی
 اُنکے ساتھ ہوگی اور عصا کو مابین دونوں آنکھوں میں رکھے جائیگا پس فوراً یہ نقش ہو جائیگا کہ
 هَذَا امون یعنی تعالیٰ یہ مومن ہے از روی تحقیق کے اور انگشتری کو مابین دونوں آنکھوں
 کافر کے مارینگے تو فوراً یہ نقش ہو جائیگا هَذَا کافر یعنی تعالیٰ یہ کافر ہے از روی تحقیق کے اور علماء
 اہل سنت نے ہی ان اخبار کو اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے عاز یا مراد ابن عباس وغیرہ سے
 جیسا کہ صاحب کشف نے روایت کی ہے کہ دابہ صفا سے باہر آئیگا اور عصا موسیٰ سے اور
 انگشتری سلیمان کی اُسکے پاس ہوگی پس عصا کو محل سجود مومن کے یا درمیان دونوں آنکھوں کی
 کے مارینگا پس ایک نقطہ سفید پیدا ہوگا کہ تمام مومنین اُس سے روشن ہو جائیگا مانند ستارے
 درخشان کے اور اُسکی دونوں آنکھوں کے بیچ میں لکھا ہوگا هَذَا امون اور انگشتری کو اوپر
 بینی کافر کے مارینگا کہ مومنین اُسکا سیاہ ہو جائیگا اور درمیان دونوں آنکھوں کی کے لکھا ہوگا کہ
 هَذَا کافر اور احادیث عامہ اور خاصہ میں متواتر وارد ہے کہ جناب امیر مکرر خطبوں میں فرماتے تھے
 کہ میں ہوں صاحب عصا اور سیم یعنی وہ چیز کہ جسکے ساتھ داغ کرینگے۔ اور جناب عروق سے
 مروی ہے کہ شیطان نے خدا سے سوال کیا کہ اُسکو مہلت دے اُس روز تک کہ سب آدمی
 زندہ ہونگے قیامت میں تو خدا ہی تمہارے لئے اسکا انکار فرمایا کہ البتہ یہ ارشاد کیا کہ میں نے تجھے مہلت
 دی تا یوم وقت معلوم پس جب وہ روز ظاہر ہوگا تو شیطان علیہ السلام اپنے اتباع کے
 کہ روز خلاق آدم سے اُس روز تک کہ جناب امیر المؤمنین پر آئیں گے صلح اُسکے جوئے ہجے
 اور اُسکی تابعداری کی ہوگی اُنکے ساتھ آئیگا اور یہ آخر رجھوں اُس جناب سے مومن

راوی کے کہا کہ جیتین بہت دفعہ ہوں گے فرمایا کہ ہاں ہر امام کو جو اپنے زمانے میں تہانیکو
 اور بدکار اوس زمانے کے اوسکے ساتھ نہیں گئے تا خدا تعالیٰ مومنوں کو کافروں پر غالب کرے
 اور اوسے انتقام اور بدلہ لین پس جب وہ روز ہوگا تو جناب امیر اپنے اصحاب کے ساتھ اور
 شیطان اپنے اصحاب کے ساتھ مراجعت کرینگے یعنی پہلے اور کنارے برابر فرات کے نزدیک کو
 کے دونوں گروہ آپس میں ملاقات کرینگے اور دونوں لشکر میں با یک جنگ عظیم واقع ہوگی کہ کسی
 کسی کو رائی نہ ہوگی گویا میں دیکھتا ہوں کہ اصحاب جناب امیر کے سو قدم پیچھے ہٹ جائیں گے
 اور بعض کے پاؤں آب فرات میں داخل ہونگے پس ایک لکھ ابر آسمان سے اترے گا کہ اوس میں ملا
 ہوئے ہونگے اور آگے اوس پر کے جناب رسول خدا ہونگے حربہ فور کا ہاتھ میں لیے شیطان علیہ السلام
 کی نظر جو ہیں جناب رسول خدا اور ملائکہ پر پڑے گی تو سر آبیہ ہو کر میافتہ بہانے گا اصحاب اوسکے
 کہیں گے کہ اب تو کیوں بھاگتا ہے کہ تو نے تو ظفر اور فتح پائی ہے وہ کہے گا کہ اس وقت میں وہ
 چیز دیکھتا ہوں کہ تم نہیں دیکھتے ہو میں ڈرتا ہوں اپنے پروردگار سے پس جناب رسول خدا
 چونکہ ایک حربہ اوسکے دونوں شانوں میں مارین گئے کہ شیطان اور سب اصحاب اوسکے جان
 مال کو سپرد کرینگے پس جب شیطان مارا جائے گا تو سب آدمی خدا کو ساتھ لگانگی کے پرستش کریں گے
 اور کسی چیز کو خدا کا شریک نہ کریں گے پس جناب امیر جو امیر ہزار برس بادشاہی کریں گے ہر سال ایک
 ایک مرد آپ کے شیعوں سے ہزار ہزار فرزند پیدا کرے گا ہر سال ایک فرزند پس اس وقت وہ باغ
 سبز کو حق تعالیٰ نے چ سورہ رحمان کے فرمایا ہے وہ طرف مسجد کو نہ کے پیدا ہونگے اور جناب
 صادق سے منقول ہے کہ حساب خلافت کا جناب امام حسین رجعت میں پیش از قیامت لیکن
 اور جناب امام محمد باقر سے روایت ہے کہ اول رجعت میں جو بڑے کا وہ جناب
 امام حسین ہونگے اور اہل درباد شاہی کریں گے کہ بسبب پیری کے دونوں ابرو آپ کے
 دونوں آنکھوں پر جبکہ جائیں گے اور جناب امام موسیٰ کاظم یا امام موسیٰ الرضا
 سے روایت کی ہے کہ اروامین دشمنان ائمہ ہدی کی رجعت میں اپنے بد لون
 کی طرف رجوع کریں گے اور اونہیں داخل ہوں گے تاہر امام اپنے حق کا
 اسے ہستی کرے یعنی جسے مقتدران حضرات پر ظلم و ستم

زندہ ہی جھڑکی کی ہوگی ویسا ہی اُن سے لالین گے پس جناب امام حسینؑ بعد مرنے اپنے
 دشمنوں کے تیش میں سے اور زندہ گائی کر سیکے اور ہر سب ایک شب میں مر جائیں گے اور شب میں
 نسل ہو گئے اور دشمن اُن کے بدترین عذاب جہنم میں داخل ہو گئے م باب الاعتقاد
 فی البعث بعد الموت ش باب اُنسوان پنج بیان اعتقاد زندہ ہونے کے بعد موت کے
 م قال الشیخ روح الاعتقاد فی البعث بعد الموت حق ش فرمایا شیخ روح نے کہ اعتقاد ہم
 فرمودہ ناجیہ الامیہ کا پنج زندہ ہونے کے بعد مرنے کے یہ ہے کہ وہ حق ہے م وقال البیہابی
 عبد المطلب ان الرائد لا یلذب اھلہ ش جیسا کہ فرمایا نبیؐ کے کہ اے فرزند ان عبد
 پرستی کہ راہ میں وہ شخص کہ جو آگے جماعت کے جاتا ہے واسطے طلب آب دگیاہ کے وہ جوڑ
 نہیں کہتا ساتھ اہل اپنے کے م والذی یبغی بالحق بنی القموت کما تھامون ش میں
 میں ہنر لرائد کے ہوں مہارے تین پس جوڑ نہیں کہتا میں تم سے مجھے اس شخص کی
 جیسے سچا مجھے ساتھ پیغمبری برحق کے البتہ مرد کے تم جیسا کہ جاگتے ہو خواب سے م ویستقیض
 کا ویستقیضون ش اور زندہ کیے جائیں گے بعد مرنے کے جیسا کہ جاگتے ہیں خواب سے
 م ولیس بعد الموت دار الاکھنۃ او النار ش اور نہیں ہے بعد مرنے کے کوئی گہر سرد
 جہنم کے یا دوزخ کے م وخلق جمیع الخلق وبعثہم علی اللہ عز وجل کخلق نفس واحد
 وبعثہا ش اور پیدا کرنا بخلق کا اور زندہ کرنا بخلق کا بعد موت کے اور خدا ہی تعالیٰ کے
 ش پیدا کرنے ایک نفس اور زندہ کرنے ایک نفس کے ہے م وذلک قول اللہ تعالیٰ
 ما خلقکم ولا حبشکم الا کفۃ واحد ش میں نہیں ہے پیدا کرنا متبدل اس کے کہ والہ
 اور نہ آتھنا متبدل اور زندہ کر کے بعد مرنے کے مگر متبدل کرنے اور آتھنا نے ایک نفس کے اور ایک
 تن کے واسطے کہ کن کے کہنے میں پیدا کر دیتا ہے ایسے ہی ایک مرتبہ بکو زندہ کر چکا چنانچہ فرمایا
 کہ حکم کر چکا اور وہ صبر ہو گیا تو ایک دفع سب قبروں سے زندہ ہو کر نکل آئیں گے باب
 الاعتقاد فی الخوض ش باب بیٹوان پنج اعتقاد و عرض کے م قال الشیخ ابو جعفر روح
 اعتقاد فی الخوض اندہ حق ش کہا ابو جعفر نے کہ اعتقاد ہم فرمودہ ناجیہ کا پنج عرض کوڑ کے یہ ہے
 کہ وہ حق ہے م وان عرضہ ما بین الایلة وصنعاء الین ش اور عرض اسکا ما بین

بقدر اہل اور صنعا میں کے ہے جیسا کہ مجلس شیخ مفید اور شیخ تفسیر علی ابن ابیہم اور شیخ بشارت المصطفیٰ
 جناب امام محمد باقر سے روایت کی ہے کہ قیامت کو روز سب آدمیوں کو اولین و آخرین سے سرد پا
 بر منہ ایک جگہ جمع کرینگے پھر باز رکھیں گے انکو راہ محشر سے بیاں تک کہ عرق کثیر اُٹنے سے انہیں
 آن کے تنگ ہوں پس وہ ایک مدت اسی حال پر رہیں گے جیسا کہ خدای تعالیٰ نے فرمایا ہے
 کہ مشر کرنے والی ہوں آدمیوں واسطے خداوند رحمان کے پس نہ سنے تو مگر صد امین بہت اُہستہ
 پس خدای آگے سب کے نڈا کر چکا کہ کہاں ہے پیغمبری آدمی کہیں کے کہ نام آخا لے وہ پہر
 نڈا کر چکا کہ کہاں ہے پیغمبر رحمت محمد ابن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خدا کبر سے ہو جائیں گے اور
 آگے سب آدمیوں کے روانہ ہونگے تا انکے پیچھے گئے حوض کوثر پر کہ لول اُسکا مابین الیہ صبرہ
 اور عفا میمن کے ہے پھر جناب امیر کو بلائیں گے اور وہ جناب آنکرمیلو میں جناب رسول خدا
 کے کھڑے ہونگے پھر فرشتے بعض آدمیوں کو حوض سے پانی پیے کی رحمت دینگے اور بعض کو
 مشر کرینگے جب جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم دیکھیں گے کہ بعض درشتان المہیت کو سب گناہوں اُنکے کے
 حوض سے دور کرتے ہیں تو وہ جناب ردین گئے اور مکر کہیں گے کہ پروردگار ایہ شیطان
 علی بن پس خدای تعالیٰ ارشاد کر چکا کہ اسے محمد سب تیرے روئے کو کیا ہے عرض کرینگے
 کہ خداوند اکیلا نہ روئے میں کہ میں دیکھتا ہوں ایک جماعت کو شیطان علی سے کہ مشر کیے جاتے
 ہیں حوض کوثر سے اور دیکھتا ہوں کہ اُن کو باب اہل جہنم لیے جاتے ہیں پس جب جناب
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کرینگے تو خداوند عالم ارشاد کر چکا کہ میں نے بخشا اُن کو اور اُن کے گناہوں سے درگذا
 اور اُن کو ملحق کیا تیری ذریت کے درشتوں کے ساتھ اور اُن کو تیرے زمرہ میں قرار دیا اور تیرے
 حوض پر اُن کو وارو گیا میں نے اور تیری شفاعت اُن کے حق میں قبول کی میں نے اور گرامی
 رکھا تجھ کو ساتھ ایکے پس جناب امام محمد باقر فرماتے ہیں کہ کس قدر اُس روز اور کتنے مرد و عورت
 گریان ہونگے اور نہاد و اتراہ کی بلند کرینگے پس اُس روز جو کہ ہماری امت کا اعتقاد رکھتا ہوگا
 اور ہمارے درشتان صابونین سے ہوگا وہ ہماری گردہ میں داخل ہوگا اور ہمارے ساتھ
 حوض پر وارد ہوگا۔ اور جب جناب امیر نے جناب رسول خدا سے کو نڈا کر چکا پوچھا فرمایا کہ وہ
 ایک نہر ہے کہ جاری ہے نیچے سے عرض کے پانی اُسکا تیرے مفید تر اور غسل سے شیرین

اور مکہ سے نرم تر ہے اور سنگریزے اُس کے نزدیک اور ریاقوت اور مرغان کے ہیں اور گناہ
 اُسکی زعفران کی ہے اور خاک اُسکی مشک کی اور پھل اُسکے پتے خوش الہی کے ہیں یہ فرما کر
 دست مبارک پہلو پر جناب امیر کے ملا اور کہا کہ اسے علی میرے میرے واسطے اور تیرے
 واسطے اور تیرے دوستوں کے لیے ہے۔ اور یہی جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ خدای تعالیٰ
 نے مجھ ایک نہر عطا کی ہے آسمان میں کہ نجر اُٹھائے خوش خوش کے ہے اور اُس کے اوپر ہزار
 ہزار قصر ہیں کہ ان میں ایک خشت طلا کی ہے اور ایک خشت نقرہ کی لگایا اُسکی زعفران سے ہے
 اور سنگریزے اُسکے حواریہ کے اور ریاقوت کے ہیں اور اُسکی مشک سفید کی ہے اور یہ بہتر
 واسطے میرے اور میری امت کے سب چیز سے اور طہارت اسی کے اشارہ ہے ساتھ قول
 خدای تعالیٰ کے اِذَا عَطَيْنَاكَ الْكُوْثِرَ۔ اور یہی جناب امام رضا سے منقول ہے کہ رسول اللہ
 نے فرمایا کہ جو کہ ایمان میرے حوض کوثر پر نہ لایا گیا خدای تعالیٰ میرے حوض پر اُسکو وارد
 نہ کرے گا اور جو کہ ایمان میری شفاعت پر نہ لایا گیا خدای تعالیٰ میری شفاعت اُسکے نصیب
 نہ کرے گا۔ وھو حوض البقی وان فیہ من الابدیت عدد جنوم السموات وارضہ
 حوض نبی ہے اور تحقیق کو بیچ اُسکے قدح میں موافق شمار تارون آسمان کے جناب
 صادق سے مروی ہے کہ وہ نہر ہے کہ خدای تعالیٰ نے پیغمبر کو حوض ابراہیم فرزند اُس جناب
 کے عنایت کی ہے۔ اور افس نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ ایک نہر ہے
 کہ پروردگار میرے لئے وعدہ مجھ سے اُس نہر کا کیا ہے اور اس میں خیر بہت ہو اور وہ حوض
 میرا ہے وارد ہوگی اُس نہر پر امت میری قیامت کے روز اور طرف اُس پر موافق عدد آسمان
 کے تارون کے ہیں پس ایک جماعت کو ان میں سے میرے آگے سے لے جائیں گے
 میں کہو نھا کہ اسے پروردگار میری امت کے لوگ ہیں خطاب آئیگا کہ نہیں جانتا ہے تو
 کہ انہوں نے بدتر سے کس قدر بدترین پیدا کی ہیں اس حدیث کو مسلم نے اپنی صحیح میں روایت
 کیا ہے۔ اور یہی خدای تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اِذَا عَطَيْنَاكَ الْكُوْثِرَ یعنی عطا کیا مجھ کو
 مغفرت نے غلات کیا ہے سنی میں کوثر کے بعض نے کہا ہے کہ مراد اس سے پنجہری اور
 کتاب سے اور بعض نے کہا ہے کہ مراد اس سے کثرت اصحاب اور اتباع اور اشیا و اُمت

ہیں اور بعض نے کہا ہے کہ کثرت فرزندوں کی ہے مثل فاطمہ سے اور بعض نے کہا ہے کہ مراد
 شفاعت ہے اور مشہور در بیان مفسرین کے یہ ہے کہ مراد اس سے عرض گوثر ہے اور احوال
 متواتر طریق عامہ و خاصہ ہی ساتھ اس معنوں کے وارد ہیں چنانچہ عامہ نے عائشہ اور ابن عمر
 سے روایت کی ہے کہ گوثر ایک نہر ہے بہت میں اور ابن عباس سے روایت کی ہے کہ جب
 یہ سورہ نازل ہوا تو رسول خدا منبر پر تشریف لے گئے اور اس سورہ کو سب کے رو برو پر پڑھا
 اصحاب نے عرض کی کہ اے رسول اللہ اگر گوثر کہ جو خدا ہی تعالیٰ نے آپ کو عنایت کیا ہے وہ کیا
 چیز ہے فرمایا گوثر ایک نہر ہے شیر سے سفید تر اور تر سے راست تر اور انس کے کنارے
 پر ہے میں یا قوت و مردارید سے اور ان قیون پر مرغ بہر ہیں کہ گردنیں انکی مثل ستران
 غراسان کے دراز ہیں عرض کی کہ یا رسول اللہ کیا اچھے ہیں وہ مرغ فرمایا کہ میں تمکو اس سے بہتر
 چیز کی خبر دوں عرض کی ہاں یا رسول اللہ فرمایا کہ جو کوئی ان مرغوں سے کھا لکھا اور اس عرض سے
 پانی پیے گا نہایت لذت پائے گا اور غایب ہوگا خوشنودی پر م دکان الوالی علیہ السلام الفقیہ
 امیر المومنین علی ابن ابی طالب شش اور تحقیق کردالی اور حاکم اور اس کے دن قیامت کے
 علی ابن ابی طالب ہونگے م لیسقی منہ اولیاء کا وید و د عنہ اعداء شش پانی پائے گا
 وہ جناب دوستوں کو اور منع کر لکھا اس سے دشمنوں اپنوں کو اور ابن بابویہ نے بیچ کا لکھا
 کے بلند معتبر سے روایت کی ہے کہ جناب صادق نے فرمایا کہ جس شخص کا دل واسطے
 ہمارے مصائب کے درد میں آئے فرج ناک اور خوش ہوگا وقت مرنے کے ایسی خوشی
 ساتھ کہ پہر کبھی دل اسکا درد میں نہ آئے گا نائیکہ پہر پہرے پاس حوض گوثر پر اور ہر کوئی
 خوش ہو اور آب گوثر سے انواع انواع کی لذت پائے اور نہ چاہیگا کہ وہاں سے دوسری جگہ
 جاسی اسے سمجھو کہ اس سے ایک شربت آب پیچکا پہر وہ کبھی پیاسا نہ ہوگا اور تنگی سے قہر
 و شقت نہ کھینچے گا اور پانی اس نہر کا سردی میں مثل کانور کے ہے اور خوشبوئی میں مثل شبنم
 کے اور عطر میں مثل زنجبیل کے اور شیرینی میں مثل عمل کے اور نرمی میں مثل سکے کے اور
 صفائی میں مثل آب دیہ کے ہے بلکہ بہتر ان سب سے اور وہ چشمہ نہر نسیم سے باہر آتی ہے
 اور سب نہروں پر بہت کی گزرا سکا ہوا ہے اور اس پر شکر زے دریا قوت کے جاری ہیں

اور کنا روں پر اس کے قبح زیادہ تاروں آسمان سے تین نور خوشی اسکی ہزاروں کی
 راہ پر محسوس ہوتی ہے اور وہ قدمے چاندی اور سونے اور انواع جواہر کے مین اور جو کوئی
 اس سے پانی پیچھا طرح طرح کی خوشنویان اس کے دماغ میں آئیں گی وہ کہیں کہ کیا خوب ہو کہ
 اگر نیچے پین رہنے دین میں اس کے سوا اور کوئی چیز نہیں چاہتا اور پھر فرماتے ہیں وہ
 جناب کہ جو شخص ہماری مصیبت پر گریان ہو گا اور اسکی آنکھوں سے آنسو جاری ہونگے وہ آنکھ
 سے آنسو جاری کرنے کے دیکھنے سے خوش ہوگی اور اس سے ہمارے سب دوستوں کو پانی دینگے
 رفیقہ محبت اور الفت ہماری کے پس جو شخص کہ ہمارا دل فرماں اور دوست خالص ہو گا تو اسکو
 پانی زیادہ دین گے اور اسکو لذت اس سے زیادہ ہوگی اور جو نافرمان ہمارا ہو گا اور محبت ہماری
 اسکو کم ہوگی تو پانی اسکو کم ملے گا اور وہ پانی اسکو لذت کم دینگا اور علی ابن ابیطالب اس پر
 ہونگے اور ہاتھ میں ان کے عصا کا درخت عروج سے اور ہاتھ میں ہے کہ درخت کو
 سے ہو گا اور درجہ و برہم کر گیا وہ جناب اس عصا سے ہر قسم کے ہتھیاروں کی ایک شخص
 مخالفین میں سے کہیں کہ میں اقرار شہادت میں کا کہتا ہوں وہ جناب اس سے کہے کہ جالب ہے ان
 کے پاس کہ جنگی لباس کا تو اعتماد کہتا تھا اور ان سے شفاعت خواہ ہو کر ان سے تیری شفاعت
 کریں وہ کہیں کہ اسوقت وہ مجھ سے بیزاری ڈھونڈتے ہیں آپ فرمائیے کہ انہیں کے پاس
 جاؤ وہ ہی تیری سفارش کریں گے وہ کہیں کہ میں چاہیے کے مارے مرا جاتا ہوں وہ جناب فرمائیے
 کہ خدائی تعالیٰ تیری پیاس کو زیادہ تر کرے سمع نے عرض کی کہ اسے مولیٰ میرے اسکو
 حوض پر آنے کی قدرت کیونکہ ہوگی حالانکہ اور دن کو اس پر آنے کی مجال نہ ہوگی فرمایا اس جناب
 کہ اسکو آنے کی اس سبب اجازت ہوگی کہ وہ شخص متقی اور پرہیزگار ہے اور اعمال قبیح
 سے اجتناب کرتا ہے اور جب ہم المیہ کا اس کے روبرو ذکر ہوتا ہے تو یہ حکو نامہ اور برہنہ
 کتاب ہے اور نسبت ہمارے گستاخی نہیں کرتا ہے اور یہ امر اسکا ہماری محبت کے سبب سے
 نہیں ہے اور نہ کچھ خواہش اسکو ہم سے ہے کہ اس کے سبب یہ امر اسکا ہے بلکہ سبب
 سنی موفورہ کرنے کے یہ عبادت باطلہ اپنی کے اور دینداری اپنی کے اور سبب اس کے کہ شہول
 کیا ہے نفس کو اپنے ان امور میں تو غافل ہوا یا دے اور دن کی گردل میں اس کے تقاضے

اور دین اسکا مستلزم نصب عداوت اہل بیت ہے اور ہمارے دشمنوں کی اطاعت کرتا ہے
 اور ہر پسر غیر دین کو تقدیم دیتا ہے ان اسباب کے سبب حوض پر آئیگا مگر آب کو تر سے محروم
 جائیگا۔ اور بھی ابن طاووس رح اور اور دن کے بطریق مستعد وہ ابو ذر سے روایت کی ہے
 کہ رسول خدا نے فرمایا جکا خلاصہ یہ ہے کہ روز قیامت مخالفین اور سعادین میرے اہلیت
 کو اور دشمنان میری ذریت کو حوض کوثر پر لائیں گے میں ان سے پوچھو گا کہ تم میں سے
 دو چیز میں بزرگ چھوڑیں تھیں تنے ان سے میرے بعد کیا ساؤک کیا وہ کہیں گے کہ انکی
 بزرگتر یعنی قرآن کو تو جٹلایا اور اسکو گڑے گڑے کیا اور انکی کو چک یعنی اہلیت پر ظلم
 و تعدی کی اور ان کے حق کو چپین لیا اور ان کو قتل کیا یہ سنکر میں ان سے کہہ گا کہ اب تم
 جاؤ جانب چپ چپ جامی عذاب و نخل کے بارو ہا سی سیاہ اور ایک قطرہ کوثر سے آگوند لگا
 من بعد وارد ہوگا مجھ پر اسیر منوں کا اور قائم دست و پا در و سفید من کا اور جو نہیں میں اٹھ کر
 اسکا ہاتھ پکڑو گا تو موندہ اسکا اور اس کے اصحاب کا سفید اور نورانی اور زیادہ ہو جائیگا چہرین
 ان سے پوچھو گا کہ میرے بعد تعلین سے تنے کیا کیا کہیں گے کہ اس کے بزرگتر کی تو ہم نے
 قصد بق اور متابعت کی اور کو چکر کی معارفت اور یاری کی اور اس کے دشمنوں سے لڑے
 یہ سنکر میں کہو گا کہ آؤ اور آپ کوثر پر وہ ایک شربت آب اس سے چہنیں گے کہ یہ کہی
 تشہ نہ ہونگے اور امام انکا مانند آفتاب تابان کے ہوگا اور بعض اس کے اصحاب کا موندہ مانند
 بدر کے روشن ہوئیگا اور بعض کا مانند ستاروں کے درخشان ہوگا جب ابو ذر نے یہ
 حدیث بیان کی تو جناب امیر اور مقداد نے گواہی دی کہ رسول خدا نے ایسا ہی فرمایا ہے
 م ومن شرب منه شربة لم يظم بعدھا ابداش اور جو کہ پیے اسے ایک شربت
 آپ پیکھا ہرگز پھر وہ کہی تشہ نہ ہوگا عیا کہ اور پر گزرا م وقال النبی لتعلین قومنا من اصحابی
 من دونی وانا علی الحوض فیوخذ لھو ذوات الشال وانا دی یارب اصحابی اصحابی
 فیقال لی انک لاندی ما احد فوا بعدک شس اور بھی مروی ہے کہ فرمایا رسول خدا نے
 کہ البتہ کہنچین اور دور کرین میرے اصحاب سے ایک جماعت کو میرے پاس سے اس وقت
 کہ میں حوض پر ہو گا پس لیجا میں ان کو جانب دست چپ میں نہا کر دگا کہ اسے پر در دگا کہ اسے

یہ اصحاب میرے ہیں اصحاب میرے ہیں پس کہا بائیکا مجھ سے کہ تو نہیں جانتا کہ کیا کیا
 انہوں نے بعد میرے م **باب الاعتقاد فی الشفاعۃ** ش باب اکیسواں بیچ بیان
 اعتقاد شفاعت کے معنی شفاعت کے خواہش اور سفارش کرنے کے ہیں اور مراد اسکا شفاعت
 سے یہ ہے کہ واسطے گناہگاروں کے نہ اسے سفارش کی جائے تاکہ جہنم سے انکو نجات
 حاصل ہو م قال الشیخ ابو جعفر ر **اعتقادنا فی الشفاعۃ** اھامن ارفضی اللہ وہ
 من اصل الکبائر والصفاء ش فرمایا شیخ ابو جعفر نے کہ اعتقاد ہم فرقا جیہ امید کہ بیچ شفاعت
 کے یہ ہے کہ وہ ثابت ہے حق میں اس شخص کے کہ ایمان اسکا پسندیدہ نہ ہو مساجدان گناہ
 صغیرہ اور کبیرہ سے یعنی شفاعت گناہگاروں کے حق میں کچھ ایسی ذکرا و مسافرتین اور
 مخالفین کے حق میں م فاما الذنوب فغیر محتاجین الی الشفاعۃ
 ش اور لیکن توبہ کرنے والے گناہوں سے ہیں وہ محتاج نہوں گے طرف شفاعت کے
 یعنی جو مومن اپنے گناہوں سے توبہ کر کے مرینگے ان کو کچھ کسی کی شفاعت کی طرف تہلیل
 نہوگی وہ بلا شفاعت بہشت میں چلے جائیں گے ملاحظہ کہتا ہے کہ اتفاق ہے علماء امامیہ
 کا کہ جو مومن مرتکب ہوں گے گناہوں کبیرہ اور صغیرہ کے اور کرینگے نافرمانی خدا کی اور عمل میں لائینگے
 ان چیزوں کو کہ جن کے کرنے کو منع کیا ہے اور ترک کرینگے ان چیزوں کو کہ چلنے کرنے کا خدا
 تعالیٰ نے حکم دیا ہے اور بے توبہ مرینگے وہ داخل ہوں گے جہنم میں مگر ہمیشہ آسمین زمیں گے
 بلکہ رسول خدا اور ائمہ ہدی شفاعت کر کے ان کو جہنم سے نکلوائیں گے۔ جناب امام موسی کاظم
 سے مروی ہے کہ ہمیشہ جہنم میں نہ رہینگا مگر وہ شخص کہ جس نے کفر کیا ہو گا یا گمراہ اور صاحب
 غلات ہو گا اور گمراہ وہ شخص ہے کہ جو اہلبیت کے طریقہ کے خلاف راہ پر چلا ہو اور جناب
 امیر اور ائمہ کا دشمن ہو اور ان سے عداوت رکھتا ہو جیسے مخالفین اور نواصب اور خوارج
 اور وہ شخص بھی گمراہ ہے کہ جو کسی ضروریات دین کا انکار کرتا ہو اور امور دینیہ میں خلل ڈالتا
 ہو اور اس اور کا انکار کرتا ہو کہ جیہ علمای امامیہ کا اتفاق ہو یا کسی شعار ائمہ کا انکار کرتا ہو یا تک
 اس چیز کی کرتا ہو کہ جو حرمت دالی ہو پس سید لوگ کا فرہین اور ہمیشہ جہنم میں رہیں گے انکی کوئی
 شفاعت نہ کرے گی۔ شال انکار ضروریات دین کی یہ ہے کہ مثلاً کوئی شخص نماز اور روزہ اور

تہن

حج اور کوفہ وغیرہ غریب ریاست دین کے ترک کو ملال نہ جاسے اور حلال جائز و حرام کے جس سے نہیں
 شخص کہ فریبہ اور تحقیق سے قتل کا اور شمالی دین میں غلطی کرنے کی یہ ہے کہ مشائخ کوئی
 شخص یا دین خلاف دین حق پیدا کرے اور دین حق کی مذمت کرے اور اس دین پرانے
 کی طرف اہل دین حق کی دعوت دے اور ان کو دین حق سے پیر کر لے کرے اور مال
 دینیہ میں دھوکے دے اور اقوال اللہ کو جھٹلائے اور کہے کہ یہ اقوال اللہ کے نہیں ہیں
 بلکہ یہ قول علماء کے ہیں کہ انہوں نے نسبت اللہ کی طرف کر دی ہے جیسے کہ بعض نادان
 جاہل و عییشیہ ہمسایہ و پیر دین حضرات اہل سنت سے خطبہ شیعہ کو کہتے ہیں کہ یہ کلام جناب
 امیر کامین ہے سید رضی نے کہا کہ جناب امیر کی طرف منسوب کر دیا ہے حالانکہ یہ مذہب
 اہل سنت کا ہے جیسا کہ شاہ عبد العزیز نے تحفہ میں یہی لکھا ہے حالانکہ جمیع علماء و اعلام
 امامیہ اثنا عشریہ کا اتفاق ہے آپس کہ یہ خطبہ جناب امیر کا ہے نہ سید رضی الدین کا اور جب کہ
 ان سب علماء و شیعہ امامیہ کثر ہم اللہ کا اس پر اتفاق ہو تو اب جو عییشیہ شیعہ اسکا انکار کر گیا تو وہ
 خلاف کر گیا اپنے علماء اور مجتہدین حقہ کا اور خارج ہو گا مذہب حقہ جعفریہ سے غرض شیعہ
 ہو کر تو کوئی اسکا انکار نہیں کر سکتا اور اگر انکار کرے گا تو ہاتھ اٹھائیگا اس مذہب سے منکر
 مخالفین جو کہتے ہیں کہ یہ خطبہ جو کہ مشتمل ہے اوپر حالات حضرات خلفاء کے اور برہم کرنے
 والا ہے اُنکی خلافت کا جناب امیر کامین تو اُن کے قائل کرنے کو انہیں کے علماء
 محققین کی تحقیق و تدقیق کافی اور دلی ہے اگر ان لوگوں کو تحقیق اس خطبہ کی اپنے
 مذہب کے موافق معلوم ہو تو اپنے علماء کی کتابیں دیکھ لیں اور اگر ان کو معلوم نہ ہو تو
 ہم اُن کے اُن علماء و معبرین و موثقین کا نام بتاتے ہیں کہ جنہوں نے ثابت کیا ہے کہ
 یہ خطبہ جناب امیر کا ہے اور اُنکی کتابوں کا ہی نشان دیتے ہیں کہ جنہیں اسکا اثبات لکھا
 ہوا ہے اُن کو دیکھ لیں یا دیکھ لیں پس اول تو کتاب اشال میں دیکھیں کہ جو ابو الفضل
 احمد بن محمد بن ابراہیم منشا پوری کی ہے وہ اس کتاب مہربین اپنی لکھتے ہیں کہ تلک
 شفقہ ہدایت فرمائی و لا مدیر المؤمنین خطبہ معروف بشفقہ لان ابن
 عباس قال لا حین قطع کلامہ یا امیر المؤمنین لواء طردت مقالک من حین

اقطع فقال هیجات یا ابن عباس تلك شقیقة بدوت لفرقت حاصل یہ
 کہ یہ شقیقہ ہے کہ جوش میں آیا اور ٹھہر گیا اور واسطے جناب امیر المومنین کے ایک خطبہ ہے
 کہ مشہور و معروف ہے ساتھ نام شقیقہ کے اس واسطے کہ ابن عباس نے کہا جناب امیر
 سے جو وقت کہ قطع کیا اپنے کلام کو کہ آپ آگے بیان کریں اور تمام کریں اپنے کلام کو جہاں
 سے اُسکو آپ نے قطع کیا ہے فرمایا اپنے کہ یہاں اسے ابن عباس یہ شقیقہ ہے
 کہ جوش میں آیا پس ہر شہر گیا۔ اور ہر جامع مالاصول ابو الاثیر کو دیکھیں اور مجمع البحار حافظ
 سید محمد بن طاہر ہندی گجراتی کو دیکھیں کہ ان دونوں صاحبوں نے چودہ فقرہوں میں خطبہ
 مذکور کے گواہی دی ہے کہ یہ کلام جناب امیر کا ہے اور بالفرض اگر یہ کتاب میں کسی کو متبر
 نہ آوین تو قاسوس تو کثیر الوجود ہے اور سب کے نزدیک سہتر ہے اس میں دیکھ لیں کہ کت
 شقیقہ میں لکھا ہے کہ خطبہ شقیقہ جناب امیر کا ہے پس اگر کچھ بھی کوئی از راہ عناد کے دہلے
 تو اسکا کچھ علاج نہیں دہ جائے اپنی عاقبت خراب کر لگا اور شفاعت رسول خدا اور ائمہ پر
 سے محروم رہے گا اور ایسا ہی حال ہے دعا و منی قریش کا یہی کہ اس پر ہی اتفاق ہے
 جمیع علماء امامیہ کا کہ یہ دعا بھی جناب امیر کی ہے اور وہ جناب اکثر اسکو دعا و قنوت
 میں پڑھا کرتے تھے پس اہل سنت کے انکار کا تو کچھ مضائقہ نہیں بلکہ بجا ہے کیونکہ اگر وہ
 انکار نہ کریں تو حضرات شیخ کشک کی خلافت اور امارت میں خلل واقع ہو مگر بان اگر کوئی یہ
 جاہل سبب اغوا کرنے کسی منوی کے اس دعا کا انکار کرے تو بیشک وہ خارج ہو گا ایمان
 سے اور ابراہیم و جہنم میں رہیگا اور محروم ہو گا شفاعت جناب ائمہ سے اس واسطے کہ مذہب
 امامیہ اثنا عشریہ میں تقلید علماء اور مجتہدین کی ضرور ہے اور بدون تقلید کے مذہب درست
 نہیں پس جو شخص کہ جہود علماء اور مجتہدین کے کسی ضروریات دین اور مسئلہ اتقاقیہ میں
 مخالفت کر لگا اور ان کے قول کو چٹلایگا اور علماء عظام اور مجتہدین کرام کی طرف نسبت
 جو شہ کی دیگا اور کہیگا کہ فلان عالم اور مجتہد نے جو شے مسئلہ بیان کیے ہیں اور کلمات بے ادب
 میں کسی عالم کے کہیگا اور سور ادبی کر لگا بیشک و شبہ خارج ہو گا وہ دائرہ اسلام سے
 اعاد بائند من ذلک بڑی علامت دشمنی کی جناب امیر کے ساتھ یہ ہے کہ آپ کا نام لینے

وہ شخص جلتے اور چاہے کہ اس جناب کا نام کوئی زبان پر نہ لائے اور صفحہ ہستی سے مٹ جائے
 اور اذان میں تو اشہد ان امیر المومنین علی ولی اللہ کا کہنا ایسا ہے کہ گویا زخمون پر نمک
 مچھ چھڑکنا ہے غرض شیعوں کے نزدیک اذان میں اسکا بڑا اور تینا کہنا جائز ہے علماء
 اور مجتہدین کے رو برو ہمیشہ سے اذان میں کہا جاتا ہے اور سب اجازت دیتے ہیں اور
 کسی نے آج تک منع نہیں کیا لکھنؤ میں جناب غفران مآب سے تیس سالس زمانہ تک کہ آٹھ نو مجتہد گورے
 کہ جنکا نظیر نہ تھا اور جن کے ہم فرقہ شیعہ ملک ہند میں مقلد ہیں اور اذان میں آنحضرات کے رزق
 اشہد ان امیر المومنین کا کیا اور سب نے جائز رکھا اور کسی نے منع نہ کیا ملک عجم میں سب جگہ
 اذان میں یہ کلمہ کہا جاتا ہے البتہ ملک عرب میں مصیب تقیہ کے سب جگہ نہیں کہا جاتا مگر
 بان علماء نے جزو اذان کر کے کو منع کیا ہے یعنی یہ سمجھ کر نہ کہے کہ یہ شہادت جزو اذان
 ہے بلکہ یہ نیت کر کے کہے کہ یہ کلمہ اذان کا جزو نہیں اذان سے خارج ہے مگر چونکہ جناب
 رسول خدا نے فرمایا ہے کہ جہاں میرا ذکر ہو وہاں چاہیے کہ میرے بھائی علی ابن ابیطالب
 کا بھی ذکر ہو اس واسطے بڑا کہتا ہوں دروای اسکے جہاں کہیں ذکر جناب رسول خدا کا
 یا جہاں آپ کا نام لکھا ہے وہاں جناب امیر کا بھی نام لکھا ہے ساق عرش پر ہیبت کے دروازے
 پر کھڑے ہونے پر جگہ اس جناب کے ساتھ آپ کا نام تو ام ہے پس اگر اذان میں بھی کہ ایک امر
 مستحسن ہے آپ کا نام بڑا لیا جائے تو کیا قباحت ہو خصوصاً ایسی جگہوں میں کہ جہاں فی الغین
 جناب امیر کا قلب اور کثرت ہو اور آپ کے نام سے آزر دہ ہوں اور وہی بلا فصل ہونے
 کا انکار کرتے ہوں اور اور دن کو اہتر فضیلت دیتو ہوں پس ایسے محال میں آپ کی فضیلت
 کا اعلان کرنا بہت ضرور ہے اور ایسے ہی جو شخص مسلمان ہو کہ عدا استخفاف کرے دین کا
 یا محوات الہی کی جیسے جو چیزیں کہ محترم یعنی حرمت والی ہوں جانب خدا سے مثل قرآن مجید
 کے پس اگر کوئی قرآن مجید کو عدا جلا سے یا قارورات اور نجاسات میں ڈالے یا پاؤں
 کے نیچے روندے اور لاتین مارے یا خدا کی تعالیٰ یا انبیاء اور ائمہ یا ملائکہ کو دشنام دے
 یا دیکھے حق میں کوئی کلمہ استخفاف اور بے ادبی کا کہے نظم میں یا شعر میں اور ایسے آن کے
 ناجائز کے حق میں کہ علماء اور مجتہدین میں کلمات بے ادبی کے بیان کریں اور استخفاف

انکار کرے یا کتبہ ظہر کو بے حاجت خراب کرے یا امیر المؤمنین بول دغا یا کرے یا روضہ نبوی
 مقدسہ جناب رسول اور ائمہ ہدیٰ کی استحقاق اور تہک کرے تو لایا فعلاً یا نقول روضہ
 مقدسہ مثل تعزیر کے کہ قتل ہے روضہ مقدسہ جناب سید الشہداء حسین شہید گھوٹن قبایک استحقاق
 کرے تو لایا فعلاً مثل اسکے کہ کوئی اسکو اذراہ نہک توڑ مروڑ کر پاؤں کے پتھروں سے بالائین
 مارے یا جلایا یا طرح کی سزاؤں کے بے ادبی کرے یا تربت شریف حسینی سے خاک متھا
 بے ادبی کرے یا تعزیر داری جناب امام حسین کو منع کرے اور تعزیر بنانے کو بت پرستی کہے
 اور حرام جانے اور اس مقدسہ کو تہنے سیف حسینی میں خوب ثابت کر دیا ہے اور میں دیکھ لے
 جکا جی چاہے اندلیس ہی عبادت ضروری کو ذرا استحقاق اور سہرا بجا لائے اور غیر ذرا
 سب و قرار دے اور بقصد عبادت اسکو سجدہ کرے یا شمار کرے کہ جو مقسم ہوں اہل بارگاہ کو استحقاق
 ظاہر کرے یا انکی شیعہ بنے پس یہ سب چیزیں مقسم ہیں کہ کوئی اور کرے والا ان چیزوں کا کافر
 ہے ہمیشہ اور حشہ جنہیں ربیکا اور کوئی بسے لوگوں کی شفاعت نہ کرے گا پھر شیخ رحمہ اللہ فرماتے ہیں
 کہم وقال النبی ص لم یکن بشفاعتی قلیا ان الله شفاعتی لیمنہ فزیاجاب رسول خدا نے
 کہ جو شخص ایمان نہ کرے یا میری شفاعت کا سہرا غیب کرے یا خدا ہی تعالیٰ کو سکومیری شفاعت م
 وقال النبی ص لا یستفیع الی من التوبۃ من اور فرمایا رسول مقبول نے کہ نہیں ہے کوئی شفیع
 حاجت کا بر لائے والا زیادہ تر توبہ سے یعنی جیسے کہ توبہ آدمی کو گناہوں سے پاک کر دیتی
 ہے اور کوئی چیز ایسا پاک نہیں کرتی ہے توبہ عجیب نعمت عظمیٰ خدا ہی تعالیٰ نے اس امت
 کو عنایت کی ہے اور یہ نعمت عظمیٰ اور کبریٰ جو اس امت کو خدا ہی تعالیٰ نے بایں آسانی کلامت
 کی ہے فقط تصدق جناب رسول خدا اور ائمہ ہدیٰ کا ہے والا اہم سابقہ میں توبہ بہت دشوار تھی کہ
 یا باجہد گرفتار کرتے تھے جب توبہ انکی قبول ہوتی تھی جیسا کہ ان لوگوں کو کہ جنہوں نے گوسالہ پرستی
 اختیار کی تھی اور پھر چاہا کہ توبہ کریں تو ان کو خداوند عالم کا حکم ہوا تھا کہ توبہ منہاری حیث قبول ہو
 گی کہ تم تمہارے اپنے پیچ کر ایک دوسرے کو قتل کرو گے فرض زمانہ سابق میں توبہ ایسی سخت تر تھی
 اس امت مرحومہ پر بظہیر رسول مقبول اور بقصد قرآن مجید میں خدا ہی تعالیٰ نے توبہ کو
 ایسا سہل اور آسان کیا کہ فقط استغفر اللہ ربی کے کہنے سے گناہ رفع ہو جاتے ہیں جناب

صادق سے منقول ہے کہ جب کوئی بندہ خدا سوچتا ہے ارادہ کرنا ہے کسی نیکی کرنے کا
 اور پیرا اسکو نہیں کرتا تو بعض اس نیت خیر کے ایک حسد اس کے نامہ اعمال میں لکھا جاتا ہے
 اور اگر اسکو بچا لانا ہے تو اس حسد اس کے نامہ اعمال میں لکھے جاتے ہیں اور اگر کوئی گناہ
 ارادہ کسی گناہ کا کرتا ہے اور پیرا اسکو نہیں بچا لانا تو کچھ اس کے واسطے نہیں کہتے اور اگر اس گناہ
 کو کرتا ہے تو سات سات تک اسکو مہلت دیتے ہیں اور کچھ نہیں کہتے اور فرشتہ دست راست
 کا کہہ جنات لکھنے والا ہے اس فرشتے سے کہ جو جانب چپ گناہوں کا لکھنے والا ہے کہتا ہے
 کہ جلدی نہ کر اس کے گناہ کے لکھنے میں اور ابی ٹھہر جائے شاید کہ کوئی حسد اس سے سرزد ہو اور اس کے
 عوصن پر گناہ اسکا محو ہو جائے یا یہ استغفار کرے اور گناہ اسکا بخشا جائے پس اگر وہ شخص
 کہتا ہے استغفر اللہ الذی لا الہ الا هو عالم الغیب والشہادۃ العزیز الحکیم الفقیر
 الرحیم ذو الجلال والاکرام واتوب الیہ تو وہ گناہ اسکا فرشتہ نہیں لکھتا اور اگر سات
 ساعت گذر گئی اور اس نے نہ کوئی حسد کیا اور نہ توبہ کی تو فرشتہ دست راست والا کہتا ہے دوسرے
 فرشتے سے کہ اب تو کہہ دے اس گناہ کو واسطے اس شقی بہت کے۔ اور یہی جناب صادقؑ
 سے منقول ہے کہ خدا دوست رکھتا ہے اس شخص کو جو کہ توبہ نصوح کرتا ہے یعنی خالص اور
 ارادہ کرتا ہے کہ پیر گناہ نہ کر دغا پس خدائی قائلے دنیا اور آخرت میں اس کے گناہوں کو
 پوشیدہ کرتا ہے یا وہی نے پوچھا کہ یا حضرت کیونکر اس کے گناہوں کو چھپاتا ہے فرمایا کہ کیا دنیا
 ہے دونوں فرشتوں کی خاطر سے ان گناہوں کو کہ جنکو انہوں نے لکھا ہے اور وحی کرتا ہے طرف
 اس کے اعضا اور جوارح کے کہ اس کے گناہوں کو چھپا دے اور وحی کرتا ہے طرف بقا سے زمین کے
 کو گناہ اس نے پھر کیے ہیں ان کو پوشیدہ کر دے پس جب وہ مقام حساب میں آتا ہے تو
 کوئی چیز اس کے گناہ پر گواہی نہیں دیتی۔ ابھی جناب رسول مقبولؐ سے منقول ہے کہ اپنے
 فرمایا کہ جو شخص توبہ کرے ایک سال پہلے رنے سے توبہ اسکی قبول ہے پھر فرمایا اپنے کہ ایک
 سال پہلے بہت ہے جو شخص توبہ کرے ایک مہینہ پہلے ہرنے سے توبہ اسکی قبول ہے پھر فرمایا
 اپنے کہ ایک دن پہلے بہت ہے جو شخص توبہ کرے ایک دن پہلے ہرنے سے توبہ اسکی قبول ہے پھر فرمایا اپنے کہ ایک گھنٹہ پہلے بہت ہے جو شخص توبہ کرے
 ایک گھنٹہ پہلے بہت ہے جو شخص توبہ کرے ایک گھنٹہ پہلے بہت ہے جو شخص توبہ کرے ایک گھنٹہ پہلے بہت ہے جو شخص توبہ کرے

اسکی قبول ہے اور یہی جناب صادق سے منقول ہے کہ جو شخص ہر روز سورتہ استغفار پڑھے
 خدا ہی تمہارے سات ہوگا۔ اُس کے بخشا ہے اور ہر آپ فرماتے ہیں کہ بندہ میں اس قدر کثرت
 نہیں ہے کہ ہر روز سات ہوگناہ کرے۔ جناب امیر المؤمنین نے فرمایا کہ میں تعجب کرتا ہوں
 اُس شخص سے کہ انا امید ہو جنت خدا سے حالانکہ محو کرنے والا ہوں کہ اُس کے پاس موجود ہو
 عرس کی کہ وہ کیا چیز ہے کہ چونکہ ہوں کو محو کرتی ہے اور مٹاتی ہے فرمایا کہ وہ استغفار ہے جو
 فرمایا آپ نے کہ سطر اور خوشبو کو تم ساتھ استغفار کے تابوی بد متبارکے گناہوں کی تم کو رسوا کرے
 منقول ہے کہ ایک روز معاذ ابن جبل روتا ہوا جناب رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور سلام
 کیا آپ نے جواب سلام کا دیکر باعث رونے کا پوچھا عرض کی کہ یا رسول اکرم جو ان پاکیزہ رو
 خوبصورت درود ملت حضور پر نور پرزادہ قطار شل ابرو نو بہار کھڑا رہتا ہے اور حضور میں حاضر
 ہونے کو چاہتا ہے آپ نے فرمایا کہ بلالو اُسکو پس جب وہ حاضر ہوا اور آپ پر سلام کیا تو آپ نے بعد
 جواب سلام سبب گراہ کا پوچھا اس نے عرض کی کہ سب میرے رونے کا یہ ہے کہ میں ایسے
 گناہ کیے ہیں کہ اگر خدا ہی تمہارے ایک گناہ کا بھی ان گناہوں میں سے سوا فہ مجھ سے کرے گا تو
 بیشک جہنم میں بھیج دے گا اور گمان میرا یہ ہے کہ وہ مجھ سے سوا فہ کرے گا اور مجھے نہ بخشے گا آپ نے
 پوچھا کہ کیا تو نے شرک کیا ہے عرض کی کہ چاہا ہے کہ جاتا ہوں میں اس سے کہ اُس کے ساتھ
 شرک کران پر آپ نے فرمایا کہ کیا کسی کو تو نے ناحق قتل کیا ہے عرض کی کہ نہیں کسی کیسے قتل
 ہی نہیں کیا نہ فرمایا کہ پر خدا تیرے گناہ بخش دے گا اگرچہ وہ بزرگی اور عظمت میں شل بہاؤں کے
 ہونگے اُس نے عرض کی کہ گناہ میرے بہاؤں سے ہی عظیم تر ہیں فرمایا آپ نے کہ خدا تیرے
 گناہ بخش دے گا اگرچہ خدا تو نہایت بزرگ اور سب دریاؤں اور درختوں کے ہونگے اور اگرچہ
 برابر ان چیزوں کے ہونگے کہ جو زمین میں ہیں مخلوقات خدا سے اُس نے عرض کی کہ گناہ
 میرے ان سے ہی بزرگ تر ہیں آپ نے فرمایا کہ خدا تیرے گناہ بخش دے گا اگرچہ برابر ہوں گے
 آسمانوں اور تاروں اور عرش و کرسی کے اُس نے کہا کہ ان سے بھی بڑھ کر ہیں یہ سنکر
 آپ نے نظر غنیمت و غضب سے اسکی طرف دیکھا اور فرمایا کہ اے جو ان گناہ تیرے عظیم تر ہیں
 یا پروردگار بڑا ہی عظیم کر وہ جو ان خوف سے زمین پر گر پڑا اور کہا کہ نذر ہے پروردگار

اور کوئی چیز اس سے بزرگ نہیں وہی ہے سب سے بزرگتر آپنے فرمایا کہ آیا بغیر
 پروردگار عظیم کے اور کوئی گناہان غظیم کو بخش سکتا ہے اُسے کہا کہ لاوا اللہ سوا ہی اُسکے کوئی
 نہیں بخش سکتا اور یہ کہ کردہ چکا ہو گیا آپنے فرمایا کہ اسے جو ان تو اپنے کسی گناہ کو بیان کر لیا
 وہ کون گناہ تیرا ہے کہ جس کے سبب تو رحمت خدا سے مایوس ہے اُسے کہا کہ یا حضرت سات
 برس کے عرصہ سے میں قبر میں کہوتا تھا اور مردوں کے کفن چراتا تھا اتفاقاً ایک روز نصا
 میں سے ایک دختر کا انتقال ہوا اُسکے وارث قبر میں اُسکو دفن کر کے چلے گئے جب شب
 ہوئی تو میں اُسکی قبر پر گیا اور قبر کو کہو دکر اُسکو باہر نکالا اور کفن اُتار کر اُسکو برہنہ قبر پر ڈال کر
 چلا کہ شیطان نے میرے دل میں وسوسہ ڈالا اور اُسکے حسن و جمال کو میرے خیال میں جلوہ
 کیا اور کہا کہ تو نے اُس کے بدن کی سفید مٹی اور اُسکی فری کو نہ دیکھا اور اسقدر مجھے بچایا اور تو
 میں لایا کہ میں پہر کر آیا اور اُس سے وطنی کی اور اسی حال پر اُسکو چھوڑ کر چلا گیا گاہ پشت سے
 مجھے ایک آواز آئی کہ وہ عورت کہتی ہے کہ اسے جو ان داسے تجھ پر حاکم روز جزا سے تجھے
 کچھ خوف نہ آیا اور نہ تو اس روز سے کہ جس روز میں اور تو پیش حاکم عادل کھڑے ہوئے
 اور میں تیری اُس واریں نظر مان سے فریاد کرنگی اور کہو نگی کہ اس شخص نے مجھے قبر سے
 نکال کر اور کفن میں رکھ کر ہمارے مردوں میں ڈال دیا اور میں جب سے مشور ہوئی ہوں پس وہی تیری بولی
 پر تو آتش جہنم سے نہ ڈرا پس جب یہ قصہ اُس نے اپنا بیان کیا اور کہا کہ میں ان اعمال پر اپنے
 گناہ نہیں رکھتا کہ بخشا جاؤں اور بربستہ کی سونگہوں میں شکر جناب رسول خدا نے فرمایا کہ دور
 ہوا سے سنی بد بخت فاسق میں خوف کرتا ہوں کہ بے ادب تیری آگ میں میں ہی جل جاؤں
 کہ تو بہت نزدیک ہے جہنم سے اور یہ کلمہ تحدید مکر جناب رسول خدا نے ارشاد کیا یہ شکر وہ شخص
 آپ کے پاس سے رہتا باہر نکلا اور بازار میں آیا اور توش خرید کر ایک پہاڑ پر پہاڑوں مدینہ سے
 گیا اور پاس کے کھڑے پہاڑ اور دونوں ہاتھ اپنے گردن میں باندھے اور رہنا شروع کیا اور
 کہتا تھا کہ اے پروردگار یہ بندہ تیرا پہلوی تیرے روبرو کھڑا ہے ہاتھوں کو گردن میں ملوث
 کیے ہوئے پروردگار تو مجھے اور میرے گناہوں کو غوب جاتا ہے اور سب خطائیں میری بخش
 روشن میں خداوند میں اپنے گناہوں سے شرمندہ ہو کر تیرے پینہر کے پاس گیا اور اظہار

وہ کھائی مجھے تیرے پیہر نے اپنے پاس سے مخا ہو کر نکال دیا اور خوف کو میرے اوڑھ لیا وہ کیا
 پس سوال کرتا ہوں میں تجھ سے بحق تیرے ناموں بزرگ اور تیری بادشاہت کے اور جلال
 و عظمت تیری کے کہ مجھے میری امید سے مایوس نہ کر اسے خدا میرے میری دعا کو رد نہ کر اور
 اپنی رحمت سے محروم نہ کر نہ غرض چالیس روز میری ہی کہتا تھا اور داتا تھا کہ اس کے رونے پر روز
 اور چاند سے اور پرندے روتے تھے جب چالیس روز تمام ہوئے تو ہاتھ آسمان کی طرف
 بلند کیے اور کہا کہ خداوند امیری حاجت میں تو نے کیا کیا اگر دعا میری قبول کی اور گناہ میرے
 بخشے تو اپنے پیہر پر روحی نازل کرتا کہ میں جانوں کہ تو نے مجھے بخش دیا اور اگر دعا میری سبجا
 نہیں ہوئی اور گناہ میرا بخشا نہیں گیا اور مجھ پر عذاب و عقاب کرنا پاتا ہے تو آگ مجھ پر بھیج
 تاکہ وہ مجھے جلا دے یا دنیا میں مجھے کسی عذاب میں مبتلا کر مگر نصیحت روز قیامت سے بچے
 بچا وہاں رسوا کر اسوقت خداوند عالم نے جناب رسول خدا پر یہ آیہ نازل کہ جکا خلا میں مضمون
 یہ ہے کہ وہ جماعت کو فاش کرتے ہیں یعنی زنا اور ظلم اپنے اوپر کرتے ہیں بسبب تکبر
 ہونے گناہوں بزرگتر کے مثل نباشی اسے قبر کو دے اور کفن چرانے کے اور خدا کو ہر
 یاد کرتے ہیں اور استغفار کرتے ہیں اپنے گناہوں سے یعنی خدا سے ڈرتے ہیں اور جلدی
 توبہ کرتے ہیں اور کون ہے گناہوں کا بخشنے والا بغیر خدا کے پر خداوند عالم فرماتا ہے کہ
 اے محمد میرا بندہ تیرے پاس اپنے گناہوں سے شرمندہ ہو کر توبہ کرنے کو آیا تھا تو نے
 اسکو اپنے پاس سے نکال دیا پس وہ اب کہاں جائی اور کس کی طرف توبہ کرے اور
 کس سے سوال کرے اور سوا ہی میرے کون اسکو بخشے پھر بعد اس آیہ کے فرماتا ہے
 کہ گناہ کر کے پھر پھر انہیں کرتے اور اپنی بدی اعمال پر مصر نہیں ہیں اور جانتے ہیں اپنے
 اعمال کی بدی کو آخر جزا انکی آمرزش پر دروگاراں کے کی ہے اور سببت کہ جاری ہیں
 نیچے اسکے نہرین زمین کے یہ اوسین ہمیشہ اور سببت نیک ہے نزد درمی عمل کرنے والوں
 کی واسطے خدا کے پس یہ آیہ نازل ہوا تو جناب رسول خدا اب ہر تشریف لائے اور تبسم فرماتے
 تھے اور احوال پہلے کا پوچھتے تھے معاذ نے عرض کی کہ یا رسول اللہ میں نے سنا ہے کہ
 وہ فلان موضع میں سے آپ یہ منکر صحاب اس پہاڑ کی طرف متوجہ ہوئے اور اُس میں

کے اوپر بہترین نای ویکھا کہ وہ جوان در میان دو پتھروں کے کھڑا ہے اور ہاتھوں کو کرکھ
 میں طوق کر رکھا ہے اور موہنہ اسکا حرارت آفتاب سے سیاہ ہو گیا ہے اور سبب کثرت بچا
 کے بلکین گر پڑی ہیں اور کہتا ہے کہ اے خدا میرے میری خلقت کو تو نے نیک کیا اور
 صورت میری آسن صور بنائی کاش میں جانوں نسبت میرے تیرا کیا ارادہ ہے آیا مجھے
 آگ میں جلا لیا یا بہشت میں اپنے ہمراہ میں ساکن کر لیا الہی تو نے مجھ پر بہت احسان کیے
 ہیں اور بہت نعمتیں عنایت کی ہیں کاش میں جانوں کہ آخر تیرا کیا ہو گا آیا مجھے ساتھ موت
 کے بہشت میں لے جائیگا یا ساتھ ذلت کے جہنم میں بھیجے گا الہی گناہ میرا آسمانوں سے
 اور زمین و کر سے وسیع اور عرش عظیم سے بزرگ تر ہے کیا ہو اگر میں جانوں کہ میرے گناہ کو
 بخشیکا تو یا قہست نہیں مجھے رسوا کر لیا تو کون اسی طرح کے کلمات حضور پروردگار میں عرض
 کر رہا تھا اور رو آتا اور خاک صوبہ ڈالتا تھا اور حیوانات اور درندے گرد اس کے حلقہ کیے
 ہوئے تھے اور پرندے کے سر پھٹ باندھے تھے اور اس کے ساتھ روئے تھے جناب سولہ
 اس کے پاس تشریف لائے اور ہاتھوں کو اسکی گردن سے کہولا اور خاک کو اس کے سر سے
 جھاڑ کر فرمایا کہ اسے بھول خوشخبری ہو تجھے کہ تو آزاد کردہ خدا کا ہے اور پیر ب صحابہ سے
 ارشاد کیا کہ توبہ اس طرح سے کرنا چاہیے کہ جملہ بھول نے توبہ کی ہے اور آید مذکور بھول
 کو سنایا اور بشارت بہشت کی دی۔ اور جب اسی قبل کے ایک حکایت صاحب ابواب الجنان
 نے لکھی ہے کہ ایک مرد جوان سحر امین پر آکر آتا تھا اور جس کسی کی عورت کو دیکھتا تھا اس سے
 بچر فعل شیع کر آتا تھا ایک روز ایک زن عفیفہ پاک دامن کو دیکھا تو اسکو بھی پکڑ کے اس سے
 ارادہ زنا کا کیا کہ اس میں اس نے دیکھا کہ وہ زن نیک محبت شل بیہ کا پتی ہے اور رنگ انکا
 شیر ہے اس مرد نے اس سے باعث خوف کا پرچھا اس نے کہا کہ اے شخص مجھے خدا سے
 شرم آتی ہے اور اس سے خوف لگتا ہے کہ میں آج تک ایسے فعل جو کہ مریکب نہیں ہوا
 ہوں آج تو مجھ سے خداوند عالم کے رو برو ایسا فعل شیع کرنا چاہتا ہے مجھے اس سے نہایت
 شرم معلوم ہوتی ہے اس جوان کو یہ کلام اسکا سنکر اور اسکا تباہ حال دیکھ کر ایک تنبیہ
 ہوئی اور توفیق ایزوی اس کے رہنمون ہوئی اور خیال کیا کہ واسے تنبیہ پر ایک عورت کا تو

خوف خدا سے یہ حال ہوا حالانکہ اس میں اسکی کچھ خطا نہیں اور تو مرد ہو کر خدا سے کچھ خوف نہیں کرتا اور تجھے اُس سے شرم نہیں آتی اور بجز اُس کے بندہ دن کو خواب کرتا ہے پس خدا سے خوف کر کے اُسکو چھوڑ دیا اور توبہ کی اور شہر کو روانہ ہوا راہ میں ایک اور شخص ملا کہ وہ بھی شہر کو جاتا تھا چونکہ آفتاب اُسوقت نہایت تھارت پر تھا اور وہ پ کی شدت تھے اُن دونوں صاحبوں کو تاب گرمی کی نہ تھی اُس دوسرے شخص نے اس سے گہرا کر کہا کہ تائش آفتاب سے حال تباہ ہے شہر تک پہنچنا دشوار ہو گیا ہے خدا سے دعا کر کہ ایک لکھ ابرہارے سر پر بھیجے کہ اُس کے سایہ میں شہر تک پہنچ جائیں یہ سنا اُس نے رو دیا اور کہا کہ اسے شخص میں اس قدر گناہگار ہیں اور ایسے سخت گناہ گئے ہیں کہ مجھے اُس سے دعا کرتے شرم آتی ہے مگر مان تو دعا کر اور میں آمین کہوں شاید خدا تیری دعا قبول کرے اور ہمارے سر پر ابر کو بھیجے غرض اُس نے دعا کی اور اس نے آمین کہی قدرت خدا سے ایک ٹکڑا ابر کا نمودار ہوا اور اُن کے سر پر آکر سنا کیا پس جب یہ دونوں شہر میں پہنچے تو اُسکی راہ اور تھی اور اُسکی راہ اور تھی اس شخص نے اپنے دل میں خیال کیا کہ میں تو گناہگار ہوں خدا کا میری دعا تو کیا قبول ہوئی ہوگی مگر مان یہ شخص ظاہر پر سیر گزار مابقی معلوم ہوتا ہے البتہ اسکی دعا قبول ہوئی ہوگی اب یہ لکھ ابر اسی کے سر پر جائیگا غرض جب یہ دونوں آپس سے جدا ہوئے تو لکھ ابر اسی کے سر پر رہا وہ شخص حیران ہوا اور اسکا آنکھ لگا کہ اسے شخص تو تو اپنا ایسا حال بیان کرتا تھا باوجود اس حال کے دعا تیری ہی قبول ہوئی اور میری قبول نہ تھی سچ کہہ کر تجھ سے اسوقت کیا امر خیر وقوع میں آیا کہ جو خداوند عالم تجھ سے راضی ہو گیا اُس نے اپنا سارا قصہ بیان کیا اُس شخص نے کہا کہ سچ ہے یہ ہی باعث ہوا کہ خدا نے تجھ پر رحم کیا تو نے اس کے خوف سے ایسے حال میں توبہ کی اُس نے تیری توبہ قبول کی غرض خداوند عالم نہایت اپنے بندہ پر رحیم ہے کہ توبہ کرنے سے گناہ بخش دیتا ہے حق ہے سبقت و حمتہ علی غضبہ حت اسکی اُس کے غضب پر سبقت اور مہربانی لگتی ہے۔ اور اسی قبیل کی صاحب ابواب الجنان نے ایک اور حکایت لکھی ہے کہ جس سے سننے والوں کو عبرت ہو اور اپنے گناہوں سے توبہ کریں اور جان لیں کہ خدا بڑا تو اب الرحیم ہے وہ کہتے ہیں کہ ایک شہر میں ایک قاضی تھا اور اُسکا ایک بھائی تھا اور اُس کے بھائی کی ایک بی بی تھی نہایت نیکسلہ اور جمیلہ اور حسینہ

مگر بہت نیک بخت عابدہ متقیہ و عقیقہ کہ سوامی عبادت خدا کے اُسکو اور کچھ کام نہ تھا اتفاقاً بادشاہ نے
 اُس قاضی کے بہائی کو کسی کام کے واسطے کسی اور شہر میں بھیجا اُس نے چلتے وقت اپنے بہائی
 قاضی سے اپنی بی بی کی سفارش کی اور کہا کہ اُسکی تو ہر طرح سے خبر رکھنا کہ وہ کسی ضرورت میں اپنی
 حیران نہ رہے غرض قاضی ہر روز جا کر اُسکی خبر لے آتا تھا اتفاقاً ایک روز وہ عورت نہا کر صحن میں
 اپنے ہال نکلا رہی تھی کہ قاضی اُس کے دروازے پر اُسکی خبر کو لایا ناگاہ نظر قاضی کی اُسپر پڑی
 بجز درد و چارہ ہونے کے قاضی اُسپر عاشق ہو گیا اور طالب ہوا اُس سے وصل اور صحبت کا اُس
 عقیقہ نے انکار کیا کہ مجھ سے ایسا گناہ ہرگز نہ ہو گا قاضی نے کہلا بھیجا کہ اگر تو میرے کہنے کو نہ مانگی
 تو میں بادشاہ کے دربار و بچہ پر زنا کی مت لگا کر تجھے سنگسار کر دیا اُس پاک دامنہ نے کہا کہ تجھے خفا
 ہے جو چاہ وہ کر مگر میں تیرے کہنے کو قبول نہ کر دنگی قاضی نے بادشاہ سے جا کر کہا کہ اُس شخص
 کے بہائی کی بی بی نے زنا کیا ہے اور مجھے ثابت ہوا ہے میں اُسکو سنگسار کرنا چاہتا ہوں بادشاہ
 نے سن کر کہا کہ اگر تجھے اُسکا زنا کرنا ثابت ہو گیا ہے تو اُسکو سنگسار کر قاضی نے پھر کہا اے بیجا کہ میں تیرے
 واسطے حکم سنگساری کا بادشاہ سے لے آیا ہوں اگر اب بھی تو میرے کہنے کو مان لے تو میں تجھے
 بچا دوں اُس نے کہا کہ مجھے سنگساری قبول ہے مگر تیرا کہنا قبول نہیں غرض دوسرے روز قاضی
 اُس عورت کو صحرائیں لے گیا اور اُس کو سنگسار کیا اور جب قاضی کو یقین ہوا کہ وہ عورت مر گئی تو
 اُسکو توہین چوڑ کر چلا آیا قدرت خدا سے رقی جان امین باقی رہ گئی تھی جب اُسکو اندھے کے افاقہ ہوا
 اور ہوش آیا تو وہ گرتی پڑتی ایک دیر پر پہنچی اور باقی شب اُس کے دروازے پر پڑی رہی صبح
 کہ دیرانی نے جو دروازہ کھولا تو دیکھا کہ ایک رنجن خونبر و مگر مضرب کو قتل رسیدہ پڑی ہے دیرانی نے
 اُسکا حال پوچھا اُس نے سارا قصہ بیان کیا دیرانی کو اُسپر رحم آیا دیرمین لے گیا اور اُسکا علاج کرایا
 جب وہ اچھی ہو گئی تو دیرانی نے اپنا چوٹا بیٹا اُسکو دیا کہ تو اُسکی پرورش کر اُس دیرانی کا ایک غلام
 تیار ہوا اُس عورت پر عاشق ہو گیا اور فعل شہیج کی درخواست کی اُس نیک بخت نے انکار کیا اُس غلام
 نے اُس دیرانی کے بچے کو مار ڈالا اور دیرانی سے جا کر کہا کہ تو نے ایسی خراب عورت کو رکھا کہ اغور
 اُس نے تیرے بچے کو ہلاک کیا دیرانی اُس کے پاس آیا اور اپنے بچے کو مرا ہوا دیکھ کر اُس سے
 بوجھا کہ تو نے یہ کیا کیا اُس نے جواب دیا کہ میں نے نہیں مارا تیرے اس غلام نے مارا ہے

جب اُسکو یہ حال معلوم ہوا تو اُس نے میں درہم اُسکو دیتے اور کہا کہ اگر چہ میرا اسہن چھ گناہ سنیں مگر
 یہاں سے چلی جا اس واسطے کہ جب میں تجھے دیکھوں گا تو مجھے اپنا بچلایا دیکھا اس وقت مجھے سرج
 ہو گا اس واسطے اب میں تیرے رہنے کو اچھا نہیں جانتا وہ عورت عقیقہ وہ درہم لے کر وہاں سے
 نکلی اور پہنچی ایک شہر میں دیکھا کہ بہت سے آدمی ایک جگہ جمع ہیں اور ایک آدمی کو سولی دینا
 چاہتے ہیں اُس عورت نے باعث اُس کے سولی دینے کا پوچھا تو لوگوں نے کہا کہ ہمارے شہر
 میں سمول ہے کہ اگر قرضدار قرض کو ادا نہ کرے تو قرضخواہ کو اختیار ہے کہ اُسکو سولی دلو اور اسے
 اور یہ شخص میں درہم کا قرضدار ہے سو قرضخواہ اُسکو سولی دلو انا چاہتا ہے اُس عورت نے اُس کے
 قرضخواہ کو بیس درہم دیئے اور اُسکو چھڑوا دیا اُس شخص نے جب اس عورت کی بدولت مخلصی
 پائی تو کہا کہ اب میں تجھے چوڑ کر کہاں جاؤں گا کہ تو نے مجھے بحال احسان کیا ہے کہ میری جان بخشی
 کرانی اب میں تیرے ساتھ رہوں گا اور تیری خدمت کروں گا اور کہا کہ کھلاؤن کا غرض یہ دونوں آئے
 چلے اور قریب ایک دریا کے پہنچے اُس شخص نے عورت سے کہا کہ تو تو اس درخت کے نیچے
 بیٹھ اور میں دریا کے کنارے پر جاتا ہوں اور ان جہازوں پر کہ جولا رہے ہیں مزدوری کر کے کچھ
 لانا ہوں تاکہ کچھ کما اپنا ہو غرض اُس عورت کو وہاں بیٹھا کر جہازوں پر گیا اور میر قافلہ سے کہا کہ
 میرے پاس ایسی ایک کینز خوبصورت ہے کہ کہی تو نے ایسی خوبصورت عورت نہ کی ہو گی میں
 اُسکو چھپا ہوں اگر تو اُسکو خریدے تو کسی کو تو بیچ دے گا اُسے اور قیمت اُسکی مقرر کر کے مجھے یہاں
 دے دے میں اُس کے سامنے نہ جاؤں گا کہ میں نے اُسکو پالا ہے مجھے اُس کے روبرو جاتے
 شرم آئیگی غرض کہ قافلہ سالار نے اُسکو دیکھا کہ اور قیمت اُسکی نہہر اُس شخص کو دیدی وہ شخص قیمت
 لیکر چلا گیا سن بعد اُس تاجر نے اُس عورت کے پاس آدمی بھیجے انہوں نے جا کر اُس سے کہا کہ آہ
 اور چل اُسے حیران ہو کر پوچھا کہ تم کون ہو اور کہاں لیے جاتے ہو ان لوگوں نے کہا کہ تیرا ملک
 تجھے ہمارے آقا کے ہاتھ بیچ گیا ہے اب تو اُس کے پاس چل یہ لا جا رہو کہ آہ کھڑی ہوئی اور
 اُس کے پاس گئی وہ تاجر اُسکو دیکھ کر بہت خوش ہوا اور اُس جہاز پر اُسکو بیٹھایا کہ میرا اُس کا
 اسباب لدا ہوا تھا اور اُس پر سوا می مال اور اسباب کے کوئی آدمی نہ تھا اور جہاز روانہ ہوئے قدرت
 خدا سے طوفان آیا اور سارے جہاز ڈوب گئے سوا می اُس جہاز کے کہ جہاز وہ عورت تھی فقط وہ بچا

پنج را اور وہ جہاز جا کر ایک جزیرے سے لگا اور وہ جزیرہ اسی شہر سے تعلق تھا کہ جہین بہ عورت
 رہتی تھی پس وہ عورت اس جزیرے میں اتری اور جہاز کو درخت سے باندھ دیا اور مشغول عبادت
 ہوئی خداوند عالم نے اس زمانہ کے نبی پر وحی نازل کی کہ بادشاہ سے کہو کہ تیرے شہر پر غلاب
 خدا نازل ہوا چاہتا ہے بہتر یہ ہے کہ توح اراکین اور رعایا اور غلام اور ختم ظان جزیرے میں جا
 اور وہاں ہماری ایک کینز خاص ہے تم سب اپنا اپنا گناہ اس کے سامنے بیان کرو اور اس سے
 بخشش اپنی خطاؤں کی چاہو اور اس کے روبرو توبہ کا اقرار کرو اگر وہ تمہاری خطائیں بخش دیگی تو
 تمہارے شہر پر سے غلاب دفع کیا جائیگا پس بادشاہ نے یہ سنکر سکوا اپنے ساتھ لیا اور اس جزیرہ
 میں آیا اول بادشاہ نے اس عورت سے بیان کیا کہ قاضی نے مجھے بیان کیا کہ میری بہ زوجہ
 نے زنا کیا ہے میں نے یہ سنکر بلا تحقیق جہم کا حکم دیا اگر میں نے اس میں خطا کی ہے تو مجھے بخش دے
 اس عورت نے کہا کہ خدا تجھے بخشے پھر شوہر اس عورت کا آیا اور اس نے کہا کہ ایک بی بی میری
 بہی نہایت نیک بخت ہمیشہ میں اس کی خدمت گذاری میں رہا کرتا تھا اتفاقاً مجھے بادشاہ نے ایک
 کام کے واسطے بھیجا میں اسکو چھوڑ کر چلا گیا اگر میں نے اس میں خطا کی ہے تو تو مجھے بخش دے
 اس نے کہا کہ خدا تجھے بھی بخشے اور اپنے شوہر سے کہا کہ توبہ بیان میں جا اس میں قاضی آیا اور اس نے
 کہا کہ میں اپنے بہائی کی بی بی پر عاشق ہوا اور اس سے درخواست جنواب ہونیکے کی اس نے
 انکار کیا میں نے بادشاہ کے روبرو اس پر تہمت زنا کی کی اور حکم جہم کا لے کر اسکو لنگسار کیا اس نے یہ
 خطا کو تو بخش اس نے کہا کہ خدا تجھے بھی بخشے اور اپنے شوہر سے کہا کہ سنا تو نے اس نے کہا ہاں
 سنا پھر ویرانی آیا اور اس نے قصہ اپنا بیان کیا کہ ایک عورت اس طرح پر میرے دیر میں آئی اور
 میں نے اسکو کہا اور پھر میں نے اسکو اس طرح پر نکال دیا اگر میں نے اس میں خطا کی ہے تو مجھے بخش دے
 اس کے حق میں بھی دعا کی کہ خدا تجھے بھی بخشے پھر غلام نے اپنی حکایت بیان کی کہ میں اس
 عورت پر کہ جو دیر میں آئی تھی عاشق ہوا اور ویرانی کے نیچے کو میں نے مار ڈالا اور تہمت اس کی
 اس عورت پر کہی اور دیر سے اسکو نکلا اور میری خطا کو تو بخش دے اس نے اسکو بھی بخش دیا پھر
 شخص آیا کہ جس نے اسکو بچا تھا اس نے اپنا قصہ بیان کیا کہ اس طرح سے ایک عورت نے میری
 جان بچائی اور میں نے اس کو بچڈالا اور اس کے احسان کا کچھ نہ خیال کیا یہ خطا میں نے کی ہے

میری خطا کو بھی بخش اُس نے اُسکی طرف دیکھ کر کہا کہ تجھے خدا کیسی نہ بخشے تو نے احسان کو نہ انا
 اور پہ اپنے شوہر سے کہا کہ تو نے مناسب حال اور تقاب سونہ سے اُسکا اپنی صورت دکھا دی
 اور کہا کہ اب میں تجھ سے امیدوار ہوں کہ تو مجھے اب یہیں چھوڑ دے کہ میں اس جزیرے میں
 عبادت خدا کی کیا کروں اور یہ مال و اسباب کہ اس جہاز میں ہے تو سب لیجا غرض وہ شخص
 وہاں چھوڑ کر چلا گیا۔ اور یہ بھی جانتا چاہیے کہ توبہ کرنے کے لیے شرطیں ہیں اور باعث کہنے
 سبب یہ شخص توبہ کرنے پر رغب ہو سکتا ہے اور وہ یہہ میں کہ اول آدمی فکر کرے عین عظمت
 اور بزرگواری اُس خدا کے کہ جسکی معصیت کی ہے اور پھر نظر کرے طرف عظمت اور بزرگی اُن گناہوں
 کے کہ جنکا یہہ مرتکب ہوا ہے کہ کس قدر نفی اور فواید سبب ان گناہوں کے اُس سے فوت
 ہوئے ہیں اور یہ خیالی باعث ہو گا اس امر کا کہ اسکو بچ والہ میں ڈالے سبب فوت ہوئے
 اُن فواید اور منافع اور عجوبات کے کہ جن سے فوت ہوئے ہیں اور خوف و لاتی عذابات آخری
 سے اور مذمت و پشیمانی حاصل کرانے اور یہ شرط امت ہوگی تین چیز کی کہ اول انہیں سے
 متعلق ہے ساتھ زمانہ ماضی کے اور وہ یہہ ہے کہ فوراً ترک کر گیا اُن گناہوں کو کہ جنکا مرتکب ہوا
 یعنی جنکو کرتا ہے اُنکو چھوڑ دیا اور دوسری چیز انہیں سے متعلق ہے ساتھ زمانہ استقبال کے اور
 وہ یہہ ہے کہ توبہ کر کے پھر عزم بالجزم کر گیا کہ آئندہ پھر گناہ نہ کرے گا تیسری چیز انہیں سے متعلق
 ہے ساتھ زمانہ گذشتہ کے اور اس سے متعلق کہتی ہے اور وہ یہہ ہے کہ گناہ کئے ہیں آپر
 پشیمان رہا اور اگر وہ گناہ ایسا ہے کہ اُسکا تدارک کر سکتا ہے تو تدارک اُسکا کر گیا مثل اس کے
 کہ اگر کسی کا مال چھین لیا ہے تو وہ مال سب اُسکے صاحب کو دے دیا یہ تدارک اُسکا ہے اور یہ
 جانتا چاہیے کہ وہ گناہ کہ جن سے توبہ واقع ہوتی ہے اور برائی قسم کے ہیں قسم اول یہ ہے کہ وہ
 گناہ ایسے ہیں کہ جن کے لیے بغیر عذاب آخری کے اور کوئی حکم اُن کے واسطے نہیں ہے جیسے
 پینا حریض کا اسکی توبہ کے واسطے فقط مذمت اور شرمندگی اور ارادہ پھر نہ پینے کا کافی ہے
 واسطے رفع عذاب آخری کے۔ دوسرے وہ گناہ ہیں کہ سوائے عذاب آخری کے اور حکم ہی کے
 واسطے ہے اور وہ کئی قسم پر ہے اسواسطے کہ وہ باحق خدا کا ہے یا حق غیر کا اگر حق خدا کا ہے
 تو وہ حق باہمی سے خل اس کے کہ اس نے وہ گناہ خدا کا کیا کہ جس میں چاہیے ہوسے کا آواز

مثل توڑے صومہ ماہ رمضان کے پس اگر بندے کے آزاد کرنے پر قادر ہے یعنی اسکو اتنی قدرت
 ہے کہ غلام خرید کر آزاد کر سکتا ہے تو ایسی صورت میں جب تک بندہ آزاد نہ کر گیا فقط نواست اور
 بیشیانی واسطے منع مذاب کے کافی نہ ہوگی بلکہ واجب ہے کہ بندے کو خرید کر آزاد کرے اور کفارہ
 کو ادا کرے اور یا حق خدا کا غیر مالی ہے مثل اسکے کہ نماز نہ پڑھے یا روزہ نہ رکھتا تو پس چاہیے کہ
 ان نمازون اور روزون کو ادا کرے اور یا ایسا کما ہے کہ چیر خدا نے حد مقرر کی ہے مثل اسکے
 کہ شراب پیے پس اگر حاکم شرع کے نزدیک شراب کا پینا ثابت نہ ہو تو اس کو اختیار ہے اگر چاہے
 توبہ کرے امین اپنے اور خدا کے اور اظہار اسکا نہ کرے اور اگر چاہے حاکم شرع کے رو برو ظاہر کرے
 تاکہ وہ آپر حد جاری کرے مگر توبہ کرنا بہتر ہے ظاہر کرنے سے اور اگر گناہ اسکا حق الناس سے یا حق خدا
 اور وہ حق یا مالی ہے تو واجب ہے کہ وہ مال صاحب مال کو یا اس کے وارث کو دیدے اور
 اگر وہ حق غیر مالی ہے پس اگر کسی سے راہ گم کی توبہ چاہیے کہ اسکو راہ دکھلا دے اور اگر قصاص
 تو شہود میان مانا یہ ہے کہ مستحق قصاص کو اعظام کر دے یعنی اس سے کہ دے کہ میں نے
 یہ کام کیا ہے کہ میں تجھ سے مستحق قتل کا یا قصاص کا ہوا ہوں تو مجھے قتل کر یا قصاص کر پس
 اگر وہ چاہے تو اس سے قصاص لے اور اگر چاہے عفو کر دے اور اگر وہ حق حدی ہے یعنی
 حد جاری کرنے کے قابل ہے مثل اس کے کہ اسنے گالی دی پس اگر جبکہ گالی دی اسکو معلوم
 ہو گیا کہ اسنے مجھے گالی دیکھیے اور میری امانت کی ہے تو گالی دینے والے کو لازم ہے کہ اسکو پانے
 اور رکت اور قدرت دے یعنی کہے کہ تو اسکا بدلہ لائے سے لے اور اگر اسکو نہیں معلوم ہو اگر اسنے
 مجھے گالی دی ہے تو اکثر علماء کے نزدیک یہ ہے کہ اسکو جانا نہ چاہیے اسواسطے کہ جانے میں
 اسکی امانت کرنی ہے غرض توبہ کامل وہ ہے کہ حتی القدور تدارک مافات کا کرے اور جو غمراہ
 کہ گناہوں سے اس کے نفس میں حاصل ہوئے ہیں انکا ازالہ کرے جیسا کہ جناب رسول مقبول
 نے ایک حدیث میں اشارہ اسکی طرف فرمایا کہ توبہ کامل میں شرط ہے کہ ایک سال بعد توبہ کے
 ریاضات اور مجاہدات سے تدارک مافات کا کرے اور توبہ ناقص وہ ہے کہ قریب ایک مہینے کے
 تدارک اسکا ہو اور ناقص اسواسطے ہے کہ ایک مہینے میں تدارک مافات کا ممکن نہیں اور ایسے
 ہی ایک روز تک میں ناقص ہے اور اقل مرتبہ کافی ہوئے توبہ کا وہ ہے کہ امور آخرت کو نہ بگاڑے

کہ اگر امور آخرت کو دیکھ لیتا تو پھر قیاس کی قبول نہوگی۔ اور جناب امیر سے منقول ہے کہ ایک شخص نے
 آپ کے روبرو استغفر اللہ کہا آپ نے فرمایا کہ تو جانتا ہے کہ استغفار کیا چیز ہے استغفار دروازہ
 علیین کا ہے اور یہ اسم ہے کہ چبہ چیز پر بولا جاتا ہے اول پشیمانی آن چیزوں سے جو گذر گئیں
 دوسرے ارادہ اس بات کا کہ پہلے اس گناہ کو نہ کر دیکھ تیسرے جو حق مسلمانوں کا اسکے ذریعہ پرورد
 حق انعام کو پہنچا دے تاکہ جب خدا کے سامنے حاضر ہو تو پاک ہو اور کوئی حق کسی آدمی کو
 اسکے ذریعہ باقی نہ ہو چوتھے جو واجب کہ اس سے فوت ہوا ہے اسکو بحال لائے۔ پانچویں وہ گوشت
 کہ حرام سے اس کے بدن میں پیدا ہوا ہے اسکو غم و غصہ سے گہلا دے تاکہ ٹھسی اور پوست
 باقی رہ جائے اور گوشت تازہ بدن پر پیدا ہو چٹے یہ کہ اپنے بدن کو اس قدر دروالم بندگی خدا
 کا چکائی کہ بقدر اسے لذت محبت کا چکائی ہے پھر شیخ ج فرماتے ہیں کہ هم والشفاعة
 للانبياء والاولياء والاصفياء والمومنين والملائكة شیعہ مرتبہ شفاعت حاصل
 ہے پیغمبروں کو اور اولیاء کو اور اصفياء کو اور مومنین کو اور ملائکہ کو بیٹے یہ سب گناہگار ان سبوں
 کی شفاعت کریں گی هم وفي المومنين من يشفع في مثل ربيعه ومضمر اقل من المومنين
 شفاعت من يشفع لثلثين الف انسانا ش اور مومنین میں سے بعض وہ مومن ہوں گے
 کہ شفاعت کریں گے گناہگاروں کی بیشمار قبیحہ ربیعہ اور مفرکی کہ یہ دو قبیلے بہت بڑے ہیں اور کثر
 مومنین کا از روی شفاعت کے وہ ہے کہ جو شفاعت کریں تین ہزار آدمیوں کی هم والشفاعة
 لا يكون لاهل الشرك واللاهل الكفر والجحيم يكون للذين من اهل التوحيد
 ش اور شفاعت نہوگی بیچ حق اہل شک اور شرک اور اہل کفر اور منکران دین کے بلکہ ہوگی بیچ حق
 دین گناہگار ان اہل ایمان کے اباب الاعتقاد فی الوعد والوعيد ش باب بانواع
 بیچ اعتقاد وعد ووعيد کے وعد عبارت ہے وعدہ خدا سے واسطے ثواب کے اور وعد عبارت ہے
 وعدہ خدا سے واسطے عذاب عقاب کے هم قال الشیخ روح الاعتقاد فی الوعد والوعيد ان
 من وعد الله على عمل ثوابا فهو منجرت له ومن وعد الله على عقابا فهو بالحق ان عذبه
 فبعد له وان عفى عنه فبفضله وماربک بظلام للعبيد ش فرمایا شیخ ابو جعفر نے
 کہ اعتقاد ہم فرق نامیہ کا بیچ وعد ووعيد کے یہ ہے کہ جس کسی کو خدا اسی تارے لے وعدہ

ثواب کا دیا اور پر عمل کے البتہ بچا لائے گا اور سکو اور جس کسی کو وعدہ عذاب کا دیا ہے بنا پر عمل غیر
 کفر کے پس اوسین مختار ہے اگر چاہے عذاب کرے اور سکو بمقتضای عدل اپنے کے اور اگر چاہے
 بخش دے اور سکو بمقتضای فضل و کرم اپنے کے اور نہیں ہے خدا تعالیٰ ظلم کرنے والا اور پر
 بندوں انہیں کے حاصل یہ کہ مذاہب گناہوں کا سوائے کفر کے والبتہ ساتھ شیعیت اور سنی کے
 ہے م و قد قال عز وجل ان الله لا يعفون ليشرك به ويعفون ما دون ذلك لمن يشاء والله
 غفور رحيم شیعہ یعنی بہ تحقیق کہ خدا انہیں بخشتا ہے یہ کہ شرک کیا جائے ساتھ اور سکو پھر
 خدا تعالیٰ اوس شخص کو نہ بخشتے گا کہ جو کوئی شرک کرے ساتھ اور سنی کے واسطے کہ مکمل خدا جانی
 ہو گیا ہے کہ مشرک مدام و دوزخ میں رہے گا اگر وہ حالت شرک میں مرے گا اور بخشتے گا اوس گناہ
 کو کہ جو کمتر اور پست تر شرک سے ہے مرتبہ میں واسطے جس شخص کے چاہے گا مؤمنین میں سے اپنے
 فضل اور احسان سے چاہی کفر کہ وہ تو بدرجہ اولیٰ نہ بخشا جائیگا اور جو گناہ کہ شرک سے کم ہے مرتبہ
 میں وہ بخشا جائے گا کیسا ہی گناہ ہو سوائے شرک اور کفر کے اور اگر چاہے گا باعتبار عدل کے خدا
 کریم بقدر گناہ کے اور جناب اس نے ایک حدیث میں فرمایا ہے کہ سنائیں نے اپنے دوست جناب
 رسول خدا سے کہ فرماتے تھے کہ اگر مومن دنیا سے نکلے اور وہ مثل تمام باشندگان روز جزا
 کے گناہ رکھتا ہو تو البتہ موت اور سکے گناہوں کا کفارہ ہو جائیگی اور بعد اور سکے یہ آیہ تلاوت
 فرمایا کہ ان الله لا يعفون ليشرك به ويعفون ما دون ذلك لمن يشاء من شيعتك وحببتك
 يا علي يعني تیرے شیعوں اور دوستوں میں سے اسی صلی۔ اور فرمایا کہ جو کوئی خالص نیت سے
 کہے لا اله الا الله وہ بری ہے شرک سے اور جو کہ نکلے دنیا سے کہ شرک نہ کرتا ہو تو وہ داخل
 ہوگا بہشت میں اور حضرت صادق سے کسی نے پوچھا کہ اوس نے شرک کیا ہے فرمایا کہ جو
 کوئی ایک رسم اور امر کو ایجاد کرے اور اوس کے عمل میں لانے والے کو دوست رکھے اور
 اوس کے عمل میں نہ لانے والے کو دشمن رکھے م **باب** الاعتقاد فیما یکتب شیعہ
 اعتقاد کا صحیح اوس شخص کے کہ لکھا جاتا ہے اوپر بندیکے یعنی اوس کے نامہ اعمال میں م
 قال النبی ابو جعفر وہ اعتقاد نافی ذلک انه ما من عبد الا وله ملکان موکلان
 یکتبان علیہ جمیع اعمالہ شیعہ سنی یا شیخ ابو جعفر وہ نے کہ اعتقاد فرقہ ناجیہ کا

بیچ نامہ اعمال بدوئے یہ ہے کہ نہیں ہے کوئی بندہ مگر یہ کہ دو فرشتے موکل ہیں اور سر فرشتے
 ہیں سب اعمال اور اس کے خیر اور شر سے ہم و من ہم بحسنہ و لعلیہا کتب لہ حسنہ فان
 عملہا کتب لہ عشر حسنات وان عملہ سیئۃ لہ یکتب علیہ حتی یعملہا فان عملہ
 اجل سبع ساعات فان تاب قبلہا لہ یکتب علیہ وان لم یبت کتب علیہ سیئۃ
 واحدة شش اور جو شخص کہ ارادہ کرے کاریک کا اور بجانہ لاوے او کو لکھتے ہیں فرشتے
 واسطے اس کے ایک نیکی سبب اس کے وہ اللہ کے اور اگر بجا لائے او کو تو لکھتے ہیں واسطے
 اس کے دس نیکیاں اور اگر کوئی ارادہ کرے کسی بدی کا پس اگر بجانہ لایا اوسی تو کچھ نہیں
 لکھتے اس کے واسطے اور اگر بجا لایا او کو تو ساتہ ساعات تک مہلت دیتے ہیں پس اگر
 توبہ کی تو توبہ اس کی قبول کرینگے اور کچھ نہ لکھیں گے اور اگر توبہ نہ کی تو ایک گناہ لکھیں گے
 نہ زیادہ ہم والملکان یکتبان علی العبد کل شیء حتی النقیۃ فی الرماح من اور دو فرشتے
 لکھتے ہیں او پر بندے کے ہر عمل کو کہ اس سے صادر ہو بیان تک کہ یف کرنا او پر خاکستر کے
 جیسا کہ خدا ہی تعالیٰ فرماتا ہے وان علیکم لحافظین کراما کاتبین یعلمون ما
 تفعلون اس نے بنے تحقیق موکل ہیں تیرے فرشتے نگہبان تمہارے کہ یہ بزرگ ہیں لکھتے
 تمہارے اعمال کے جو کچھ کہ کرتے ہو تم و مرا میرا المؤمنین برجل و هو تکلم بفضول الکلام
 فقال لہ یا ہذا الرجل انک قلبی علی ما یتکلم کتا یا یبلغ الی مراد فتکلم بما
 یبینک و دۃ ما لا یبینک شش اور مروی ہے کہ جناب امیر المؤمنین کا گذر ہوا ایک مرد
 پر کہ وہ بیوہ اور فضول باتیں بکتا تھا پس فرمایا آپ نے کہ اے مرد تحقیق کہ تو لکھو تا ہے وہ
 فرشتوں پر کہ تجھے موکل ہیں کتاب کو ایسی بات کہو کہ تجھے فائدہ دے ہم وقال لا یزال
 بالرجل المسلم یکتب محسنات ما دام ساکن فاذا نکلم کتب اما محسنات و اما سیئۃ
 شش اور سب فرمایا کہ ہمیشہ واسطے مرد مسلمان کے نیکی لکھتے ہیں جب تک کہ خاموش ہے
 اور جب کلام کرتا ہے تو لکھتے ہیں نیکی یا بدی ہم و موضع السکن من احد الثرقون شش
 اور گھر رہنے فرشتوں کی آدمی سے دو ہڈیاں ترقوی کی ہیں ہم فان صاحب الیمین یکتب
 الحسنات و صاحب الشمال یکتب الشیئات شش پس تحقیق کہ صاحب است یعنی وہ فرشتے

کہ ترقوہ راست پر ہے لکھتا ہے نیکوں کو اور صاحب چپ یعنی وہ فرشتہ کہ ترقوہ چپ ہے
 لکھتا ہے بدیوں کو ہم و ملکان النہاس یکتبان حمل العبد بالنہاس و ملکان اللیل یکتبان
 حمل العبد باللیل ش اور دو فرشتے صبح دن کے موکل ہیں وہ لکھتے ہیں عمل بند کے جو دن کو
 کرتا ہے اور دو فرشتے چشب کے موکل ہیں وہ لکھتے ہیں عمل بند کے کہ جو رات کو کرتا ہے
 پس ہمیشہ دو فرشتے بندے پر موکل ہیں **باب الاعتقاد فی العدل** ش
 باب اعتقاد کرنے کا صحیح عدل کے معنی صحیح ترک قبیح کے ہم قال الشیخ رحمہ اللہ تبارک و
 تعالیٰ امرنا بالعدل ش فرمایا شیخ ابو جعفر رحمہ نے کہ تحقیق خدا تعالیٰ و تبارک نے حکم کیا ہے
 ہم مکلفین کو ساتھ عدل کے ہم و عامل بما ہو فوقہ و هو التفضل ش اور آپ عمل کرتا ہے
 ساتھ اس چیز کے کہ وہ زیادہ ہے عدل سے اور وہ تفضل ہے ہم و ذلک اندہ عن وجہ قول
 من جاء بالحسنة فله عشر امثالها و من جاء بالسئنة فلا یجزي الا مثله و هو
 کا یہ ظلموت ش یعنی جو شخص کہ نیکی بجالائے پس خاص اس کے تین ہے ثواب و اس برابر
 اس نیکی کے اور جو شخص کہ بدی بجالائے پس جزا نہ دیا جائے گا مگر برابر اس بدی کے اور
 خدا تعالیٰ ظلم نہیں کرتا اپنے بندوں پر پنج ثواب نیکی اور جزا بدی کے واضح ہو کہ یہ جو
 خدا تعالیٰ نے لفظ عشر کا فرمایا یعنی ایک نیکی کے عوض دس نیکوں کا ثواب ملے گا مراد
 اس سے کثرت ثواب ہے نہ کہ حصہ مثل ہی ثواب میں ہے اس واسطے کہ کسی آیہ میں ستر ثواب کا
 ذکر ہے ایک نیکی کے عوض میں اور کسی آیہ میں سات سو کا ذکر ہے اور کسی میں بغیر حساب
 یہ تو ایک نیکی کے عوض میں ہے اور بدی کے عوض میں فرماتا ہے کہ جو شخص بجالائیگی بدی کو
 تو پس نہ بدلا دیا جائے گا مگر مثل او لکھتے ہیں کہ نہ زیادہ اور یہ عین تفضل او سکا ہے اور ثواب
 قدسیہ میں مذکور ہے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ ایک نیکی کے عوض دس نیکوں کا اجر و ثواب دون
 یا زیادہ اور ایک بدی کے عوض میں مثل اس ایک کے عذاب کرونگا یا بخشد و ن کا سبحان اللہ
 کیا تفضل او سکا ہے و اسے اون لوگوں پر کہ خلیک برائیان اونکی نیکوں پر غالب اور زیادہ
 ہوں پر فرماتا ہے وہ تو اسے شانہ کہ جو شخص آئے میرے پاس اور بمقدار پڑی زمین کے آئے
 کناہ کیے ہوں اور درمیان میں شرک نہ تو او کو بخشد و نگا اور جناب صادق نے فرمایا کہ حبوت

خدا تعالیٰ نے شیطان کو قوت اور قدرت دی جیسے کہ وہی تو آدم نے عرض کی کہ اسی پروردگار
غالب کیا تو نے او کو میری اولاد پر اور جاری کیا تو نے او کو لوگوں کے بہنوین جیسے کہ خون
رگوین جاری ہے اور دیا تو نے او کو جو کچھ کہ دیا پس میری اولاد کے واسطے کیا ہے خدا تعالیٰ
نے فرمایا کہ تیری اولاد کو واسطے یہ ہے کہ ایک ہر ایک عرض میں ایک ہر ایک عذاب ہے اور ایک نیکی کے عوض میں
وہش نیکیوں کا ثواب ہے حضرت آدم نے عرض کی کہ اسے پروردگار اس سے زیادہ بخشش و عطا مقرر فرما
فرمایا کہ دروازہ تو بکا بہت فراخ ہے یہاں تک نفس خلق میں پہنچے حضرت آدم نے عرض کی کہ اسی پروردگار اسے
اور زیادہ بخشش کر فرمایا کہ بخشش نگاہ میں اور کچھ پروا نہ کروں حضرت آدم نے کہا کہ مجھے کافی ہے اور وافی ہے
م والعدل ان ثبت علی الحسنۃ الحسنۃ و یعاقب علی السيئة السيئة مش فرماتے ہیں
مدوح کہ حال یہ ہے کہ ثواب دے ایک نیکی کا ایک نیکی اور ایک گناہ کا ایک گناہ ہم وقال النبی
لا یدخل الجنة احد بعماله الا بوحمدہ عز وجل مش اور فرمایا رسول خدا نے کہ نہ داخل ہو گا
جنت میں کوئی ساتھ عمل اپنے کے مگر ساتھ حمت خدا ہی عز وجل کے ہم باب الاعتقاد فی
الاعراف ش باب تیسوا ان بیج بیان اعراف کے اور اعراف بالفتح جمع ہے عرف کی
اور عرف بالفتح و بالضم لغت میں یال اسپ اور تاج خروس کو کہتے ہیں اور چونکہ اعراف اعلیٰ سورہ
یعنی بلند تر تفصیل کہ جو حجاب ہے درمیان دوزخ اور بہشت کے اس واسطے تشبیہ کی ہے جو دن اعلیٰ کو بہشت
بالہامی اسپ اور تاج خروس کے ہم قال الشیخ الاعتقاد فی الاعراف نہ سورہ میں الجنة والنار میں
شیخ ابو جعفر نے کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ امامیہ کا اعراف میں یہ ہے کہ وہ ایک دیوار ہے یا میں جنت اور ناریہ و خیم
کہ ماہیت اعراف میں مفسرین امامیہ کا اختلاف ہے کہ وہ کیا چیز ہے بعض کے نزدیک وہ ایک حصار ہے درمیان
اور دوزخ کے اور بعض کا قول یہ ہے کہ وہ گنگرے ہیں اور حصار کے اور بعض کہتے ہیں کہ مراد اس سے صراط ہے اور شیخ
سفید کا یہ قول ہے کہ اعراف پہاڑ ہے یا میں دوزخ اور بہشت کے اور بعض کہتے ہیں کہ اعراف مسکن ہے خدا تعالیٰ
کا اور جگہ ہے اون لوگوں کی جو جنہوں نے دنیا میں اعمال نیک کی ہیں کہ جن کو عرض مستحق ہوں بہشت اور نہ اعمال بد کیوں
جن کی بہشت مستحق ہوں جنہم کہ اور یہ وہ لوگ ہیں کہ جو دنیا میں مکلف تھے اور الم اور مصداق اور نہ گنہگار تھے پس ان کو ان صاحب
اور اللہ کی بعض خدائیں دی جائیں گی مگر بعض تہ ہیں کہ تہی النور تہی کہ جہاں بہشت کو بہشت میں بسبب انکے اعمال نیک ہیں کہ
سفید فرماتے ہیں کہ جو کچھ کہنا بیان کیا عقل کو ہی اسے انکار میں ہو سکتا اور جسے باتیں ثابت ہوتی ہیں خدا تعالیٰ نے جہاں حال کو اور یہ ہیں

کہ اعراف ایک مکان ہے درمیان بہشت اور دوزخ کے کہ اونیں موجود ہونگے انہی اور
 اوصیا پر خدا ہی تعالیٰ بہتر جانتا ہے کہ حال انکا کیونکر ہوگا انتہی کلام اور شیخ طبرسی نے
 جناب صادق علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ اعراف چند تل یعنی چھ ہیں باہین بہشت اور
 نار کے اور اوہیں پچہ جانیں گے سب پیغمبر اور خلفائے پیغمبر اپنی اپنی امت کے گناہگاروں
 کے ساتھ اور ہر نبی اپنی امت کے آگے کھڑا ہوگا اور امت اوسکی اوسکے عجبے کھڑی ہوگی جیسا
 کہ مگر وہ لشکر اپنے صفائے لشکر کے ساتھ کھڑا ہوتا ہے واسطے مخاطبہ کرانے کے اور ہر امت
 کے نیکوکار بہشت میں داخل ہو جائیں گے پس پیغمبر اپنی امت کے گناہگاروں سے کہوگا کہ
 دیکھو اپنے بھائیوں کو کہ جو نیکوکار تھے وہ تم سے پہلے بہشت میں پہنچ گئے پس یہ گناہگار
 اپنے بھائیوں کو بہشت میں دیکھ کر سلام کریں گے جیسا کہ خدا ہی تعالیٰ فرماتا ہے و نادوا صحابا
 الجنة ان سلام علیکم لو لم یخبروا فیہ کہ یہ لوگ داخل بہشت میں نہیں ہوئے
 ہیں مگر طمع رکھتے ہیں کہ داخل بہشت میں ہوں جیسا کہ فرماتا ہے وھو یطعون یعنی گناہگار
 طمع رکھیں گے کہ خدا ہی تعالیٰ انکو بھی ساتھ شفاعت پیغمبر اور امام کے بہشت میں داخل
 کرے اور جب نظر کریں گے جہنم کی طرف تو کہیں گے کہ پروردگار اہلکو بجا اور نکر اس قوم
 بغا کار سے اوسوقت پیغمبر اور امام بحکم خدا ان گناہگاروں سے کہیں گے کہ خدا تعالیٰ
 نے تمہیں بہشت میں جانے کا حکم دیا ہے اب تم جاؤ بہشت میں تمہیں اب کچھ خوف نہیں
 اور علی بن ابراہیم نے بسند کی صحیح کے مثل ہے جناب صادق علیہ السلام سے روایت
 کی ہے کہ اعراف چند موضع بلند ہیں باہین بہشت اور نار کے اور ہمارے ائمہ بھی بعض ائمہ
 شیعوں کے ساتھ کہ جو مؤمن کامل ہونگے بہشت میں تشریف لائیں گے اور شیعوں
 گناہگار سے ارشاد کریں گے کہ دیکھو ان کو کہ یہ داخل ہوئے ہیں بہشت میں بے حساب
 پس یہ سلام کریں گے ان پر اور آرزو کریں گے کہ ہم بھی شفاعت ائمہ کے ساتھ اپنے ملحق
 ہوں پر ائمہ اسے کہیں گے کہ اب تم جہنم میں اپنے دشمنوں کی طرف دیکھو جب وہ دیکھیں گے
 انکو تو استغاثہ اور سریر یاد کریں گے اور کہیں گے کہ اسے پروردگار ہم اتھا کرتے ہیں
 تجھے کہ تو ہمیں انکے ساتھ ملحق نہ کیجیو پر ائمہ اپنے دشمنوں سے کہ جو جہنم میں ہوں گے

فرمائیں گے کہ تمہیں اس مال نے ہمارے کہ جسکو تمہیں جسے چھین کر جمع کیا تھا اور ہر مہر مگر
کرتے تھے اور ہمارا بھی غضب کیا تھا آج کچھ فائدہ ندیا اور ویکو ان لوگوں کو کہ جو ہمارے
ساتھ ہیں ہمارے شیعوں سے کہ جسکے حق میں تم کہتے تھے کہ رحمت خدا شامل حال انکے نہوگی
اور اسپر قسم کہاتے تھے کیسی رحمت خدا کی انکے شامل حال ہوئی اور ان شیعوں سے
فرمائیں گے کہ اب تم بہشت میں داخل ہو بے خوف پس خدا اسے فرماتا ہے کہ اہل دنیا
اہل بہشت سے کہیں گے کہ ان نعمات بہشت سے جو تمہیں ملی ہیں کچھ ہمیں بھی دو وہ کہیں گے
کہ یہ نعمات تمہرے حرام ہیں اس واسطے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ حرام کیا ہے جسے اپنی نعمتوں
کو کا فردن پر کہ جنہوں نے اپنے دین کو بھول کر پکڑا اور زندگانی دنیا نے انکو مغرور
کیا پس آجکے دن ترک کرتے ہیں ہم انکو جیسا کہ انہوں نے ترک کیا ملاقات کو اس روز کی اور
ہماری آیات کا انکار کرتے تھے پر شیخ ابو جعفر فرماتے ہیں ہم علیہ رجال یہرفون کلام
بسیما ہوش اور ہر اس کے مرد ہوں گے کہ پہچانے گے ہر شخص کو کہ وہ کہیں گے ساتھ علامت
سعادت یا شقاوت کے ہم والرجال ہر النبی و اوصیائہ علیہم السلام مش اور وہ
کہ اعراف میں ہوں گے وہ نبی ہیں اور اوصیا انکے اور ہر انکے سلام جانتا جاوے کہ اعراف
ہے اس میں کہ وہ مرد جو اعراف میں ہوں گے وہ کون ہیں بعض نے تو کہا ہے کہ وہ وہ لوگ
ہیں کہ جنکی نیکیاں اور بدیاں برابر ہیں پس حسنات انکے مانع ہیں کہ جنہم میں جائیں اور گناہ
انکے مانع ہیں کہ بہشت میں جائیں پس یہ اعراف میں ٹھہرائے جائیں گے جب تک کہ خدا حکم
کرے انکے حق میں جسطرح پر چاہے اور انکو داخل بہشت کرے اور بعض نے کہا ہے کہ وہ
علاقہ ہیں بصورت انسان اور خازان بہشت اور دوزخ بھی ہیں کہ اہل بہشت اور اہل دوزخ
کو پہچانتے ہیں باکتابان اعمال ہیں کہ آخرت میں آدمیوں پر گواہ ہیں اور بعض نے کہا ہے کہ
مؤمنین نیک ہیں اور ثعلبی نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ اعراف ایک موضع ہیں
صراط پر کہ علی اور جعفر اور حسنہ اور عباس اوسپر ہوں گے اور اپنے دو سمتوں کو پہچانے
ساتھ سفید سی موند کے اور اپنے دشمنوں کو پہچانے گے ساتھ سیاہی موند کے
اور احادیث کثیرہ ائمہ سے وارد ہیں کہ نہر مایا ائمہ علیہم السلام نے کہ ہم ہیں محاب

کہ چاہتے ہیں ہم ہر شخص کو ساتھ پیشانی اوسکے کہ یہ ہمارا دوست ہو اور یہ ہمارا دشمن
 ہے پس جو کہ ہکو نہیں پہچانتا مگر ہم اوسکو پہچانتے ہیں کہ یہ ہمارا شیوہ ہے ہم اوسکو در
 بہشت کریں گے اور جسکو ہم نہیں پہچانتے کہ یہ ہمارا شیوہ ہے اوسکو ہم داخل جہنم کریں گے
 جیسا کہ شیخ رو فرماتے ہیں کہ م لا یدخل الجنة الا من عرفہ و عرفہ و لا یدخل
 النار الا من انکرہ و انکرہ و لا یصل فیہ و لا یصل فیہ و لا یصل فیہ و لا یصل فیہ
 ہو گا ان حضرات کو اور یہ حضرات پہچانتے ہونگے اوسکو اور داخل ہو گا جہنم میں مگر وہ
 شخص کہ جو انکار کرتا ہو گا ان حضرات کا اور یہ حضرات انکار کرتے ہونگے اوسکا کام و
 عند الاعراف المرجون لا ہر اللہ اما یعد بہ و اما یتقاب علیہم یعنی
 نزدیک اعراف کے ایک جماعت ہوگی تاخیر کرنے والی تا صدور حکم خدا یعنی جب تک
 کہ حکم خدا انکے حق میں صادر ہو کہ عذاب کرتا ہے انکو یا عفو کرتا ہے اور اور روایت
 میں وار ہے کہ اعراف میں ایک جماعت ہوگی مستضعفین عامہ اور مرجون لامر العدا
 فساد شیعہ کی کہ جنکے سنات اور سیئات برابر ہونگے اور مقتضای جمع کا درمیان
 و خیاب کے یہ ہے کہ اعراف میں جو کہ حاکم ہونگے وہ تو رسول خدا اور ائمہ ہدی علیہم السلام
 ہونگے کہ مؤمنون کو اول مرتبہ روانہ بہشت کریں گے اور صراط سے گذار دیں گے
 اور اپنے دشمنوں کو اور کفار اور مخالفین اور متعصبین کو جہنم میں بھیجیں گے اور ایک
 جماعت فساد کی اور مستضعفین کے اعراف میں رہیں گے اور آخر یہ سب شفاعت
 صاحب رسول خدا اور اہلبیت ہدے داخل بہشت ہونگے اور یا جو انہیں سے قابل
 شفاعت ہونگے وہ داخل بہشت ہونگے اور بعض ہمیشہ اعراف میں رہیں گے
 یہ یہ دونوں باتیں محمل ہیں جیسا کہ شیخ ابو جعفر نے اس رسالہ میں فرمایا ہے
 باب فی الضراط باب بیج بیان صراط کے قال الشیخ ابو جعفر رحمۃ اللہ
 اعتقاد فی الضراط انہ حق فرمایا شیخ ابو جعفر نے کہ اعتقاد ہم فرقہ امامیہ
 و بیج صراط کے یہ ہے کہ وہ حق ہے اور جملہ ضروریات دین سے ہے کہ ایسا
 کہ اس پر ضروریات سے ہے و انہ جہنم و جہنم و علیہ ہمہ جمیع المخلوقات

باب فی الضراط
 باب بیج بیان صراط کے

اور تحقیق کہ مراط ایک پل ہے کہ جنہم پر گینچا گیا ہے اور اوپر اوکے راہ گذر ہے
 سب خلق کی اور جب تک کہ کوئی اوپر سے گزرتے گا بہشت میں بجائے گا اور وہاں
 معتبرہ میں وارد ہے کہ مراط بال سے باریک تر ہے اور تلواریں تیز تر ہے اور آگ سے
 گرم تر ہے مؤمنین خالص اوپر سے بہت آسانی سے گزر جائیں گے اور مثل برق جہنم
 کے دوڑتے چلے جائیں گے اور بعض مؤمن دشواری سے گزرین گے لیکن خجائے
 پائین گئے اور بہشت میں داخل ہونگے اور بعض اوپر سے جہنم میں گرین گئے قال
 اللہ عز وجل وان منکم الا واسدھاکان علی سرہک حتما مقضیا اور نہیں ہے
 کوئی تم میں سے اسے آدمیوں پر وارد ہونے والا اور ہونے والا اس دوزخ کا
 اور ہے وار و کرنا دوزخ کا آدمیوں پر اوپر پروردگار تیرے کے واجب یقینی ہے
 حکم کیا ہے اس پر ضرور ایسا ہی ہونے والا ہے اور وجہ اس کی حدیث میں اس طرح سے
 مرقوم ہے کہ اندر نکالے کسی کو بہشت میں داخل نہ کرے گا یہاں تک کہ پہلے اس کو دوزخ
 میں وارد کرے اور دوزخ کے عذابوں کو دکھلائے تاکہ وہ خدا کے فضل و کرم کو جانے
 اور کمال لطف و احسان اور سکا چھانے اور زیادہ سرد اور فرحت اور سکو حاصل ہو
 اور دوزخی کو پہلے بہشت کو دکھلائے گا اور اس کی نعمتوں کو پیش نظر جلاو اسے گانا کہ
 تر یا وہ او سکو رنج اور زیادہ حسرت ہو بہشت کے فوت ہونے سے اور جناب رسول
 نے فرمایا ہے کہ بہشتی پہلے دوزخ پر گزر کرینگے اور موافق اپنے اعمال نیک کے
 اوپرین سے نکلیں گے یعنی کوئی تو مثل برق کے جلد نکل جائے گا جس کے اعمال بہت
 اچھے ہونگے اور کوئی مثل ہوا کے اور کوئی مثل دھڑکتے گھوڑے کے اور کوئی مثل آرمی
 کے دوڑنے کے اور نیک و بد کوئی باقی نہیں رہے گا یہاں تک کہ دوزخ میں داخل ہو
 لیکن مؤمن پر دوزخ سرد ہو جائے گا جیسے کہ حضرت ابو جہیم پر آگ سرد ہو گئی تھی اور
 منافق ہی مذکور ہے گا اور کہے گا جہنم سے کہ تو اصحاب کو اپنے پکڑے اور میری اصحاب کو
 چھوڑ دے پر آپ فرماتے ہیں کہ قسم ہے خدا یتما سے کی دوزخ اپنے اصحاب کو ایسا بچاتا
 ہے جیسے مان اسے بچے کو بچا نئی ہے پس جہنم اپنے اصحاب کو تو پکڑ لیا ہے دوزخ تو

اور مومنین کو چھوڑ دیا اور وہ نجات پائیں گے جیسا کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے تَوَسَّعَ
 الْكَافِرِينَ الْفُتُوْرًا وَنَدَّسَ الظَّالِمِينَ فَمَا يَشْعُرُونَ بِنَجَاتٍ دِيْنِكُمْ هُمْ اَوْنُ لَوْ كُنُوْا كُوفَرًا بِرَبِّهِمْ كَيْفَ
 اَوْنُوْنَ نَعْنَا هُوْنَ سَعٍ اَوْ شَرِكٍ سَعٍ لَعْنَةُ اَوْنُوْكَوْزِخٍ سَعٍ بَاہِرُ لَائِنِ گے ہم اور
 چھوڑیں گے ہم ظالموں کو اور مومنین جنہوں نے شرک کر کے اپنے نفسوں پر ظلم کیا ہے
 اور جناب رسول خدا سے منقول ہے کہ بعض مہشتی بعض مہشتیوں سے کہیں گے کہ خدا سبحان
 نے قیوم عدہ کیا تھا کہ کوئی ایسا شخص نہ ہوگا کہ جو دوزخ پر نگزرے گا جتنے تو آگ کو دوزخ
 میں دیکھا ہی نہیں فرشتے کہیں گے کہ تم دوزخ میں البتہ گئی تے لیکن اوسکی آگ دھولگی
 تھے اور یہی فرمایا جناب رسول خدا نے کہ مومن جو وقت دوزخ میں داخل ہو گا تو دوزخ
 اوس سے کہے گا کہ تو جلد مجھ سے نکل جا کہ تو نے میری آگ کو سرد کر دیا ہے اور بعض کہتے
 ہیں کہ مومن کا گزر دوزخ میں نہوگا اور مراد اوسمیں وارد ہونے سے یہ ہے کہ نار سے
 مراد تب ہے ہوا جھلے کہ جناب رسول خدا نے فرمایا ہے کہ تب حصہ ہے ہر مومن کا آتش دوزخ
 سے اور بدلو ہے دوزخ کی آگ کہتے ہیں کہ جناب رسول خدا ایک بیمار گے پوچھنے کو
 گئے اوس سے فرمایا کہ خوش ہو تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ تب آگ میری ہے غالب
 کرنا ہوں میں اوسکو بندہ مومن پر دنیا میں تاکہ ہووے یہ حصہ اوسکا دوزخ کی آگ
 سے پس مراد دوزخ میں وارد ہونے سے یہ ہے کہ تب کو دنیا میں حکمیں اور یہی
 منقول ہے کہ کفار مومنین کو دوزخ میں دیکھ کر طعن کر گئے کہ تمکو اسلام نے کچھ فائدہ
 ندیا ہماری طرح تم ہی دوزخ میں داخل ہوئے وہ کہیں گے کہ کچھ گناہ ہم سے زیادہ
 ہوئے تھے اسلئے ہم دوزخ میں آئے اور وقت خدا کی رحمت جو بخش میں آئیلی
 اور حکم ہوگا کہ جو کلمہ گو دوزخ میں ہوں اونکو دوزخ سے نکال کر بہشت میں داخل
 کر دو اور یہی مالی میں جناب صادق سے روایت کی ہے کہ صراط بار یک تر ہے مالی
 سے اور نیز تر ہے ملو اسے بعض آدمی اوسپر سے مثل برق جہندہ کے جلد گزر جائیں
 اور بعض دھرتے ہوئے اور بعض آہستہ آہستہ اور بعض ہاتھ اور پاؤں کے بہل مشل
 جابر یون کے اور بعض اوس سے چٹ کر چلیں گے اور بعض کٹ کٹ کر جہنم میں گر جائیں گے

اور جبل جائین گے اور بعض نجات پائیں گے اور ابن ابی اسیم نے بسند ابنی جناب نام
محمد باقر علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ جسوقت آیہ وحی **یَوْمَئِذٍ يَجْعَلُكَ يَوْمَئِذٍ**
نازل ہوا تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ نے فرمایا کہ مجھ کو جبریل نے خبر دی کہ بروز قیامت
جب خداوند عالم سب خلائق کو جمع کر چکے گا تو پھر حکم کرے گا کہ اب جہنم کو لاؤ یہ حکم
سنکر لاکھ فرشتے کہ جو کمال شدت اور سختی اور درشتی رکھتے ہو گئے اوسکی لاکھ ہمارا
کو پکڑ کر اوسکو گھسیٹتے ہوئے لائیں گے اوسوقت جہنم ایسا جوش و خروش کرے گا
اور غصے سے ایک ایسی آواز مہیب سے چیخ مارے گا کہ سب خلائق خوف سے درہم
برہم ہو جائیگی پس جہنم ایک سانس کھینچے گا کہ اگر خدا یتقائے کو حساب و کتاب کے واسطے
خلائق کے عذاب کرنے میں تاخیر منظور ہو تو سبکو اوسوقت ہلاک کر دے پھر شیخ ابو جعفر
فرماتے ہیں **وَالْقُرْآنُ فِي رُوحِهِ آخِرَى اسْمِ حَجَّ اللَّهِ فَمَنْ عَرَفَهُ فِي الدُّنْيَا وَاطَاعَهُ**
أَعْطَاهُ اللَّهُ جَوَازًا عَلَى صِرَاطِ الذِّمِّ حَتَّى يَجْعَلَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهُوَ يَوْمُ الْحُسْرَى
وَالنَّدَامَةِ یعنی صراطِ بیچ و بھر دوسری کے اسم محبوب خدا تعالیٰ کا ہے پس جس شخص
نے پوجانا اور محبوبوں کو دنیا میں اور اطاعت کی اور انکی خدا ہی تعالیٰ سے گا اور انکو
رحمت گزر جانے کی اور صراط کے جو بل ہے جہنم کا دن قیامت کے کہ وہ دن
حسرت اور شرمندگی کا حاصل یہ کہ صراط آخرت نمونہ ہے صراط مستقیم یعنی راہِ راست
دنیا کا کہ جو عبارت ہے دین حق اور محبت اور متابعت جناب امیر المؤمنین اور ائمہ
طاہرین سے پس جس شخص نے دنیا میں اس راہ کو اختیار کیا اور اس طریق پر چلا
وہ صراط آخرت پر سے دوڑنا بہشت میں چلا جائے گا اور جنہ ان حضرات کی
متابعت نہ کی ہوگی بلکہ متابعت کی ہوگی انکے اعدا کی اور انکے طریق پر چلا ہوگا
اور انکے اقوال اور افعال کی پیروی کی ہوگی وہ صراط پر سے کٹ کر جہنم میں گر جائے گا
اور سورہ حمد میں جو صراط مستقیم وارد ہے اشارہ ہے طرف انہیں دونوں صراط
کے اور شیخ مفید رہ نے فرمایا ہے کہ صراط کے معنی راہ کے ہیں اور چونکہ محبت اور
ولایت ائمہ اطہار کی راہ راست ہے پس سب کو صراط مستقیم کہتے ہیں پھر جناب

شیخ ابو جعفر کہتے ہیں کہ قال النبیؐ یاعلیٰ اذا کان یوم القیمۃ اقعدا نادات
 وحبیبئیل علی الصراط وکلیحوز علی الصراط الا من کانت معہ براءۃ ہو کلا ینک
 یعنی فرمایا رسول خداؐ نے جناب علیؑ سے کہ اسی علی حبس وقت کہ ہوگا دن قیامت کا بیٹھو لگا
 میں اور تو اور حبیبئیل او پر صراط کے اور نہ گذرے گا صراط پر سے مگر وہ شخص کہ جسک
 پاس ہوگا برائت نامہ تیری ولایت اور تیری دوستی کا اور یہی حدیث میں وارد
 ہے کہ قیامت کے روز جو راہ کہ بہشت کی طرف جائیگی وہ بمنزلہ پل کے ہوگی کہ آدمی
 او سپر چلین گے اور رسول خداؐ کا جانب راست او سکے کمرے ہونگے اور امیر المؤمنینؑ کا
 جب او سکے کمرے ہونگے اور ایک خدا کا جانب خدا سے انکو آئے گی کہ والو تم ہر کافر کو
 جہنم میں اور یہی علی بن ابراہیم اور ابن بابویہ رہنے لسن اپنے جناب امام محمد باقر
 سے روایت کی ہے کہ جب آیہ وحیؑ یومئذ یجمعون نازل ہوا تو جناب رسول خداؐ
 سے مضمی اس آیت کے پوچھے آپؐ فرمایا مجھے جبریلؑ نے خبر دی کہ جب خدا تعالیٰ اولین و آخرین
 کو روز قیامت جمع کرے گا تو جہنم کو لاکھ ہشتے کی سیجے ہو گا لاکھ گے پس ایک شعلہ
 اوس سے نکلے گا اور سب کو گا اور بدکار کو گھیرے گا اور سب آدمی اور سب
 ملائکہ اور سب انبیاء فریاد کریں گے اور کہیں گے یا رب نفسی نفسی یعنی اے پروردگار مان
 دے ہماری جان کو اور بجا ہکو عذاب سے اور تو اسی پیغمبر خداؐ کے گا امتی امتی اور
 اپنی امت کے لیے دعا کرے گا پس صراط کو اوس پر لاکر کہیں گے کہ ہاں سے باریک تراؤ
 شمشیر سے نیز تر ہوگی اور اوس پر تین قطرے ہونگے باریک یعنی تین قطعہ اور ہر قطعہ کا
 نام عقبہ ہے یعنی گدائی ایک تنظرہ پر امانت اور صلہ رحم ہوگا اور دوسرے پر غار
 ہوگی اور تیسرے پر عدالت پروردگار عالمیان یعنی حکم کرنا چھ قطعہ میں اور ستم رسید
 کے پس آدمیوں کو تکلیف دین کے صراط پر گزرنے کی اور جب سب آدمی اوس پر
 آئیں گے تو عقبہ اول یعنی صلہ رحم میں اور صلہ امانت میں اوس شخص کو کہ جس نے امانت
 اور مال مؤمنین خیانت کی ہوگی یا قطع رحم کیا ہوگا شہر آئین گے یہاں تک کہ یا اوس کے
 عہد سے باہر آئے یا جہنم میں گرے اور اگر اس عقبہ سے نجات پائے گا تو پھر اوس کو

عقبہ نماز میں ٹھہرائیں گے اگر اوسے نماز بشراط اور آداب اور باطاعت اور طاعت
اور حضور قلب اور کی ہوگی تو وہ ان سے نجات پا کر آگے جائے گا اور جب عقبہ
عدالت میں پہونچے گا تو وہ ان اوسکو ٹھہرائیں گے پس جب وہ ان سے نجات پائیگا
تو بہشت میں جائے گا والا جہنم میں پہنکا جائے گا اور طرف اسکی اشارہ کیلئے
خدا تعالیٰ نے اِن سَبَّابَاتِ لِبِالْمَرْصَادِ یعنی بد رستیکہ پروردگار تیرا اور پرستار
کے ہے یا بیچ کمین گاہ کے پس آدمی صراط پر سے چلین گے بعضے ہاتھوں کو ٹپک کر
اور بعض کا جب ایک پاؤں نعوش کرے گا تو دوسرا پاؤں اپنا اوسپر جاؤگا
اور ملا لگے انکو گھیرے ہونگے اور انکے واسطے دعا کرتے ہونگے کہ اے پروردگار اے
کریم اے رحیم بخش تو انکو اور عفو کر اپنے فضل سے اور سلامت رکھ انکو اور ساتھ
خیریت اور سلامتی کے اس بل سے گذار دے اور حال یہ ہوگا کہ آدمی جہنم میں کہیں کہیں
گرتے ہونگے پس جو شخص کہ رحمت خدا پائے گا وہ اوسپر سے گذر جائے گا اور کہے گا کہ
الحمد للہ ساتھ فضل خدا کے تمام ہوتے ہیں اعمال صالحہ اور زیادتی کرتے ہیں حسنات
حمد کرتا ہوں میں اوس خدا کو کہ جسے نجات دی مجھکو بعد اسکے کہ نا امید ہو گیا تھا میں
بد رستیکہ پروردگار میرا بخشنے والا ہے اور جناب صادق سے پوچھا صراط سے اپنے
فرمایا کہ صراط راہ ہے طرف معرفت خدا کے اور صراط دو ہیں ایک صراط دنیا اور ایک
صراط آخرت صراط دنیا امام ہیں کہ اطاعت اور نکی فرض و واجب ہے پس جس نے پہچانا اور
صراط کو دنیا میں اور پیروی کی اوسکی تو گذر جائے گا صراط آخرت سے کہ وہ بل ہے
جہنم کا اور جس نے پہچانا اوسکو دنیا میں قدم اوسکا صراط آخرت پر سے نعوش کرے گا
اور جہنم میں گر پڑے گا اور بیچ تفسیر جناب امام حسن مسکنی کے وارد ہے کہ صراط تقیم
دنیا کی واہ ہے کہ آدمی فلو نکرتے حق میں اللہ کے اور تقصیر نکرتے اسکے حق میں اور انکی
امامت میں اور تقیم رہے دین حق میں اور میل طرف باطل نکرتے اور صراط آخرت
مؤمنین کی ہے طرف بہشت کے اور مناقب میں جہاں تسنن کی طریق پر ہے اللہ سے
سوایت کی ہے کہ رسول خدا نے آیہ فلا تقیم العقبة کی تفسیر میں فرمایا کہ صراط کے اور بل

عقبہ ہے بہت سخت اور دشوار گزار کہ طول اور سکا تین ہزار سال کا ہے ہزار سال تو
اوسکے نیچے جائیں گے اور ہزار سال کا ٹون اور مار اور عقب میں راہ چلین گے
اور ہزار سال اوسکے اوپر راہ چلین گے اور پھر وہ جناب فرماتے ہیں کہ میں اول اس
شخص کا ہو گا کہ جو پہلے اوس عقبہ کو قطع کرے گا اور دوسرا علی ہو گا اور کوئی شخص
اوس عقبہ کو بے مشقت کیے قطع کرے گا مگر جناب محمد اور اہلبیت اوسکے اور تفسیر مقاتل میں
ابن عباس سے روایت کی ہے اس آیت کی تفسیر میں کہ یو لکم بحیری اللہ النبی یعنی کہ اسے کہ عذاب
کرے گا محمد کو وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ اور نہ اولی گون کو کہ جو اوسکے ساتھ ایمان لائے ہیں یعنی
علی اور فاطمہ اور حسن اور حسین اور حمزہ اور جعفر صلوات اللہ علیہم سبھی و نور ہم میں یہ ہم
بایمان ہم میں نور انکا ہو گا آگے دوندہ انکے کے اور جانب راست انکے کے اور یہ بھیجے اوسکے
چلین گے کس ایست محمد اور آل محمد اور ایک گروہ آگے ساتھ مانند برق جندہ کے صراط پر
گذر جائیں گے اور ایک گروہ مثل آب دوندہ کے دوڑتے چلے جائیں گے اور ایک گروہ مانند
رفقاریادون کے چلین گے اور کچھ لوگ جبارون ہاتھ پاؤں پر چلین گے اور کچھ مانند اطفال
کے اپنے تئیں کہیں گے اور خدای تعالیٰ مومنون کے واسطے صراط کو عریض یعنی چوڑا کر دیگا
اور کنگارون کے واسطے باریک کر دے گا یقولون اتمم علینا نورنا یعنی کہیں گے اسے پروردگار
ہمارے تمام کر ہمارے واسطے ہمارے نور کو تا گذرین ہم صراط پر پس جناب امیر درمیان نور
وزیر سبز کے ہونگے اور جناب فاطمہ زہرا بھی اوسس ہودج میں ہمراہ جناب امیر کے
ہونگی اور وہ ہودج شتر یا قوت سرخ پر ہو گا اور گرد آگے ستر ہزار حوریت ہونگی پس
ما محمد جندہ کے گذر جائیں گے اور بھی تفسیر جناب امام حسن عسکری میں رسول مقبول
سے مقبول ہے کہ جب خدای تعالیٰ جوج خلایق کو مبعوث کرے گا تو منادی زیر عرش
رب العالمین سے مذاکرے گا کہ اسے گروہ خلایق تم سب اپنی آنکھیں بند کر لو تاؤ آخر
محمد فاطمہ اطہر سیدہ فسا را عالمیان صراط پر سے گذر جائیں یہ مذاکرے سب آدمی
آنکھیں بند کر لیں گے سوائے جناب محمد مصطفیٰ اور علی مرتضیٰ اور حسن مجتبیٰ اور حسین شہید
علکون قبا کے اور سوائے انکی اولاد اطہار کے کہ مجرم ہیں اور جب وہ معصومہ ہستیں

داخل ہونگی تو آپ کے جامہ کو صراط پر بچھا دینے کی اس طرح پر کہ ایک میز او سکا آپ کے ہاتھ پر
 بہشت میں ہوگا اور دوسرا عرصہ قیامت میں پس منادی ندا کرے گا جانب باریک
 سے کہ اسے دوستان فاطمہ ہر شخص تم میں سے ایک ایک تار جامہ جناب معصومہ کا ہاتھ
 سے پکڑ لو پس کوئی دوست دوستان جناب معصومہ کو یہ سے نہوگا مگر یہ کہ لیٹ جائیگا
 ایک ایک تار سے تار ہاں جامہ جناب سید زنان عالمیان سے تا اینکه زیادہ تین ہزار تمام
 سے وہ لوگ ہونگے جو تاروں سے لپٹے ہونگے اور ایک ایک تمام ایک ایک لاکھ لاکھ نفر کا
 ہوگا پس برکت اوس معصومہ مغظمہ کے یہ سب آدمی نجات پائیں گے ہم باب الاعتقاد
 فی العقبات التي علی طریق المحشر باب یحییٰ ان بیان اعتقاد عقبات کے کہ اور پر راہ
 محشر کے ہیں ہم قال الشیخ ابو جعفر اعتقادنا فی ذلك ان لفظة العقبات اسم علی جملة
 فرمایا شیخ رہنے کہ اعتقاد ہمارا بیچ اسکے یہ ہے کہ نام ہر عقبتہ کا عقبات سے جدا جدا ہے ہم فرض فرما
 دینی فرض ہے اور ایک امر اور ایک نہی مثل نماز و روزہ اور شراب پیو کے ہم فنی انتہی الکائنات
 الی عقبۃ اسمہا ای فرض وکان قد قصر فی ذلك الفرض جس عندھا وطلوت بحق الیہا
 فان خرج منه بعمل صالح قدمہ او بوجہ تدارکہ نجاصیہا الی عقبۃ اخری شس پر
 جس وقت پہونچے آدمی ایک عقبہ میں کہ نام اوس کا کوئی فرض ہو مثل عقبہ نماز کے اور اوس شخص نے
 تقصیر کی ہو اوس فرض میں تو قید کریں اور شرائین اوس کو اوس عقبہ میں ہزار برس اور طلب کریں
 اوس سے حق کو خدا تعالیٰ کے کہ وہ نماز ہے مثلاً پس اگر باہر آئے عمدہ جواب سے اوس کے عمل صالح
 کے ساتھ کہ جسے اوس نے کیا ہو اور آگے اپنے بھیجا ہو یا رحمت اور بخشش خدا تعالیٰ کی تدارک کو
 تقصیر کا کرے تو پس خلاصی پاؤں اوس عقبہ سے اور جائے عقبہ دوسرے میں ہم فلا یزال یدفع
 من عقبۃ الی عقبۃ شس پس اس طرح بھیجا جائے گا ہمیشہ ایک عقبہ سے طرف دوسرے عقبہ کے
 ہم دیکھیں عند کل عقبۃ شس اور قید کیا جائے گا نزدیک ہر عقبہ کے کہ تقصیر ہوگی بیچ اوس
 عمل کے کہ نام کیا گیا ہو گا ساتھ اوس عمل کے ہم فیصل عما قصر فیہ من مسمی اسمہا شس پس سول
 کیا جائے گا اوس عمل سے کہ تقصیر کی ہو بیچ اوس عمل کے کہ نام کیا گیا ہے وہ عقبہ ساتھ اوس عمل کے
 مثل نماز کے مثلاً ہم فان سلم من جمیعہا انتھی الی داسر البقاء شس پس اگر سلامت ہا یعنی غلصی

سب عقبات سے تو بونچے گا و الباقی من مہنہ حیوۃ کہ موت فیہا ابد اس پس پائے گا زندگی
 کہ موت ہوگی بچ اوسکے کہی یعنی وہاں زندہ ہو کر رہے گی نہ مرے گا مہنہ و یسعد سعادتہ لا شقا
 معہا ابد اس اور پائے گا نیک نجاتی کہ نہ ہوگی بد نجاتی ساتھ اوسکے کہی مہنہ و یسکن فی جوار اللہ مع
 انبیائہ و حججہ و الصدیقین و الشہداء الصالحین من عبادہ شش اور رہے گا حج ہست
 رحمت خدا کے ساتھ پیغمبروں اور ائمہ معصومین علیہم السلام اور صدیقوں یعنی وہ لوگ جو تصدیق
 کرنے والے ہیں ان انبیاء اور اوصیاء کے اول سے آخر تک اور شہداء اور نیکو کاروں زندگان خدا سے
 ہم وان حبس علی عقبۃ طویل بحق اللہ قصر فیہ و لم یجہ عمل قدمہ ولا ادرکتہ من اللہ
 عز وجل رحمۃ ذلت قدمہ عن العقبۃ فہو فی نار جہنم لغو ذبا اللہ منہا شش
 اور پھر اگر قید کیا جائے بچ عقبہ کے اونچین سے طلب کیا جائے اوس سے حق خدا تعالیٰ کا کہ جس میں اس
 تفسیر کی ہو یعنی اوس حق کو ادا کیا ہو اور نہ خلاصی دی اوسکو عمل نیک کہ پہلے ہیجا ہو اوسے اوسکو
 اور نہ پاوی اوسکو رحمت خدا کی یعنی نہ تو اسے کیا ہو کوئی ایسا عمل نیک کہ تلافی کرے اوسکے قصور کی
 اور اوس قصور کا بدلہ ہو جائے اور نہ رحمت خدا آنکر اوسکو بچائے تو پس لغزش کرین پاؤں اور
 اوس عقبہ سے اور گری وہ بچ جہنم کے پناہ مانگتے ہیں ہم اوس سے ساتھ خدا تعالیٰ کر مہنہ
 العقبات کلہا علی الصراط شش اور یہ کل عقبات واقع ہیں اور صراط کے ہم واسطہ عقبہ
 منہا الولاية یوقف جمیع الخلاق عندہا فیستلون عن ولایۃ امیر المؤمنین علی ابن
 ابیطالب الائمۃ من بعدہ علیہم السلام شش اور نام ایک عقبہ کا اون عقبات میں سے
 ولایت ہے نہ رائے جائینگے اوس میں سب آدمی اور پوچھیں جائینگے ولایت اور دوستی جناب
 امیر المؤمنین اور دوستی سب ائمہ معصومین سے مہنہ اتنا بھلا کیا یعنی فہو نجاش پس جو شخص کہ
 لائے گا محبت کو ان حضرات کی جیسا کہ بابیے یعنی ان حضرات کی محبت رکھتا ہو گا پس وہ نجات
 پائے گا مہنہ من لو یا تعدا فیدخل فی النار شش اور جو شخص لائے گا محبت کو ان حضرات کی پس وہ شخص داخل ہوگا
 جہنم کے مہنہ ذلک قول اللہ تعالیٰ و قف ہم انہم مستوون شش اور یہ جو کہہ گا کہ ہاں موافق قول خدا تعالیٰ
 کے ہے کہ فرمانا ہو جو اصل یعنی لگاہ کہو اور پھر لو او نکو بدستیکہ یوال کہ یہ جائینگے دوستی اور محبت امیر المؤمنین اور
 اللہ معصومین ہم اس ہم عقبہ منہا الرحمۃ شش اس نام ایک عقبہ کا اونچین سے ہم جس سے کہ صلہ رحمی کیا ہو گا اوس میں نجات

م واسم عقبہ منها مرصاد وذلک قول اللہ عزوجل ان ربک لبا لمصدق
 اور نام ایک عقبہ کا اونہیں سے مرصاد ہے جیسا کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ بدستیکہ پروردگار
 تمہارا ہر آئینہ چہ مقام ششم اور عقبہ رکھنے کے ہے اور برگنا بکاروں کے اور اوپر ظالموں کے
 اور عذاب و عقاب اور نکامیان کرے چہ اس عقبہ کے م وذلک قول اللہ عزوجل
 وعزتی وجلالی لا یجوز فی ظلم ظالم العرش اور یہ قول اللہ تعالیٰ کا ہے یعنی اشارہ ہے
 طرف اسکے ساتھ قول اللہ تعالیٰ کے کہ فرماتا ہے وہ تعالیٰ قسم ہے مجھے اپنی عزت اور جلال کی
 کہ نہ چھوٹے گا مجھے ظلم کسی ظالم کا یعنی البتہ انتقام اور بدلہ لالوں کا مظلوم کا ظالم سے ہم دہم
 عقبہ منها الامانة مش اور نام ایک عقبہ کا اونہیں سے امانت ہے یعنی جسے امانت میں
 کسی کی خیانت کی ہوگی وہ اس عقبہ میں مجبور ہوگا اور قید کیا جائے گا م واسم عقبہ منها
 الصلوة مش اور نام ایک عقبہ کا اونہیں سے نماز ہے پس جسے نماز میں خلل ہوگا وہ اس عقبہ
 میں قید رہے گا م واسم کل فرض او امر او نفی عقبہ تجب عندھا العبد فی سئل
 مش اور نام ہر فرض کا فرض سے اور ہر امر کا اوامر سے اور ہر نہی کا نواہی سے عقبہ ہے کہ قید
 کیا جائے گا او سمن بندہ اور سوال کیا جائے گا اس فرض و امر و نہی سے کہ او سمن تفسیر کیا
 ہوگی اخذ ملاحظہ باقرہ حق البقین میں فرماتے ہیں کہ جناب صادق نے فرمایا کہ حساب کردہ اپنی
 نفسوں کا پہلے اس سے کہ تم سے حساب کریں بدستیکہ قیامت میں مجاہد موقف ہیں اور ہر موقف
 میں آدمی ہزار برس موافق برسوں دنیا کے رہے گا **باب الاعتقاد فی الحساب**
والموازیں باب بیسواں چہ بیان اعتقاد حساب اور موازیں کے جاننا چاہیے
 کہ درمیان مسلمانوں کے میزان کی حقیقت میں اختلاف ہے اکثر مفسرین اور متکلمین عامہ و خاصہ
 نے اوپر معنی ظاہر او سک کے عمل کیا ہے یعنی کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ قیامت کو روز ترازو کھری
 کرے گا کہ دوپے او سکے ہونگے اور ایک زمانہ او سکا ہوگا پس اعمال بندوں کے او سمن تو لگا
 اس طرح کہ ایک پتے میں حسنات کو رکھے گا اور دوسرے پتے میں سیئات کو مگر وارد ہوئے
 انکے اس قول پر یہ کہ اعمال اعراض ہیں نہ جو اہر اور عرض نہ وزن رکھتا ہے اور نہ قائم بغیر
 ہوتا ہے اور تو نے وہ چیز جاتی ہے کہ جو وزن رکھتی ہو اور قائم بغیر ہو مثلاً سرخی یا سیاہی

باب الاعتقاد فی الحساب
 و الموازیں

یا سفیدی وغیرہ کہ یہ سب عراض ہیں نہ وزن رکھتے ہیں اور نہ محل سے الگ ہو کر پائے جاسکتے
 ہیں کہ جو وزن کیے جائیں پس یہ قول انکا خلاف ہے اور بعض نے کہا ہے کہ صحیفے اور کتابے
 اعمال کے وزن کیے جائیں گے اور عامہ نے بھی ابن عمر سے روایت کی ہے کہ رسول خدا نے
 یہ بھی فرمایا ہے اور بعض کا قول یہ ہے کہ اعمال حسنہ منظور ہونگے یعنی صورت بنائے جائینگے
 ساتھ صورت نورانی کے نیکو صورت اور اعمال سیئہ منظور ہونگے ساتھ صورتوں تاریک سیاہ
 کے اور وہ دونوں صورتیں آپس میں تولی جائیں گی اور بعض ساتھ تجسیم اعمال کے قائل ہوئے
 ہیں یعنی کہتے ہیں کہ اعمال جسم ہوں پوچھنا نہیں گے اور دلیل لاتے ہیں کہ باعتبار اختلاف نشأت
 کے انقلاب حقائق کا جائز ہے یعنی جبکہ محل پیدائش مختلف ہوں یعنی مثلاً دنیا میں ایک چیز پیدا
 ہوئی ہو اور پھر وہ آخرت میں پیدا ہو دو بار تو پس جائز ہے کہ دنیا میں اور طرح پیدا ہوئی
 ہو اور آخرت میں اور طرح پیدا ہو جائے دنیا میں ایک شے کے واسطے جسم نہو آخرت میں
 جو وہ پھر پیدا ہو تو جائز ہے کہ جسم دار پیدا ہو مگر یہ قول عقل سے نہایت بعید ہے اور اہل اسلام
 کے اعتقاد کے بھی خلاف ہے اس واسطے کہ اہل اسلام قائل نہیں کہ آخرت میں ہر شے اس بدن
 میں عود کرے گی مگر ہاں یہ قول موافق اہل اسلام کے مذہب کے ہے کہ جو قائل ہیں کہ عود کرنا
 قیامت میں اشیا کا جسم مثالی اور خیالی میں ہو گا نہ اسی جسم کے ساتھ پس اس فرقہ کے ساتھ یہ
 قول مطابق ہے نہ اہل اسلام کے ساتھ مگر ہاں اقرب بقول یہ ہو سکتا ہے کہ خدا تعالیٰ مناسب
 اقوال اور افعال اور اخلاق ہر ایک کو جو اس کو ایک چیز خوب صورت یا قبیح صورت کے حسن و قبح انکا
 دیکھائی دے پھر اگر وہ اور بھی اختلاف ہے اس میں کہ اگر بالفرض و التقدير میزان کا محل
 اور سکے معنی حقیقی ہی پر کریں یعنی ترازو ہی کے معنی میں تو آیا سب کے واسطے ایک ہی ترازو
 یا ہر شخص کے لئے جدا جدا ترازو ہے مگر چونکہ یہ شقین معلوم نہیں تو ایمان اجمالی ان ابواب میں
 کافی و روانی ہے اور ایک جماعت متکلمین کی غاصد و عامہ سے قائل ہے ساتھ اس امر کے کہ
 میزان سے کنایہ ہے ساتھ عدالت کے اور موازنہ درمیان مقدار ثواب و عذاب اعمال
 کے بروج عدالت اور کہتے ہیں کہ اگر وہ شخص اقرار کرتا ہے عدالت خدا کا تو اسکو اعمال
 کے ترازو کے لئے ترازو کی کیا حاجت اور اگر وہ عدالت خدا کا قائل نہیں تو وہ ان اعمال

تو نے کیا یقین اور باور کب کرے گا بلکہ لے گا کہ آپ ہی چند سہم پیدا کر لیے اور آپ ہی تولیے اور
اس رجحان کو غماہ کر دیا یعنی کمد یا کہ اسکے اعمال نیک اعمال بد پر غالب ہیں اور اسکے غلبہ
نہیں ہم کیا جانیں کہ یہ پروجہ عدالت کے ہیں یا غیر عدالت کے پس وزن کرنے میں اعمال
کے کچھ فائدہ ہوگا اور موثر ہے اسکی وہ روایت کہ احتجاج میں ہشام بن الحکم سے روایت
کی سنہ کہ ایک زندیق نے جناب صابق سے سوال کیا میزان سے پہنے فرمایا کہ اعمال حسنین
کے سنگین اور سبکی رکھتے ہوں اور وزن کرنے کی طرف محتاج وہ شخص ہوتا ہے کہ اشیاء کے
تقدیر اور شمار کو بخانتا ہو کہ یہ کہتے ہیں اور اسکے نقل و خفت کو نہ پہچانتا ہو کہ یہ قدر ہے
اور خدا تعالیٰ پر کوئی چیز پوشیدہ نہیں دوسرے بوجہ کہ ہر میزان کے کیا معنی فرمایا کہ ہر
میزان سے عدل ہے ہر اوستے بوجہ کہ اس صورت میں کیا معنی ہونگے اسکے کہ جسکے سنگین
اور بوجہل ہوں موازنہ اسکے فرمایا کہ جسکے راجح ہوں اعمال خیر اعمال بد پر اور کلینی اور ابن
بابویہ نے ہشام معتبر ہشام ابن سالم سے روایت کی ہے کہ آن حضرت علیہ السلام سے معنی اس
قول خدا تعالیٰ کے بوجہ **وَلَتَضَعُ مَوَازِينَ الْقِسْطِ لَكُمْ الْيَقِيَامَةَ** فرمایا کہ مراد موازنہ
سے انبیاء اور اوصیاء ہیں اور شیخ مفید نے کہا ہے کہ مراد میزان سے تقدیل اور مساوات
کرنا ہے و میان اعمال کے اور انکی جزا کے اور ہر جزا کو اسکے موضع اور محل پر
رکھنا اور ہر حق صاحب حق کو پہنچانا اور یہ معنی نہیں ہیں کہ جو مہور سمجھے ہیں کہ قیامت
کے روز ترازو مثل ترازو دنیا کے کٹری کی جائے گی اور اوس میں اعمال وزن کیے جائیں گے ہوا
کہ اعمال خیر اعراض ہیں اور اعراض کو کوئی وزن نہیں کر سکتا نہ وہ موصوف ہو سکتے ہیں
ساتھ ثقات اور خفت کے مگر مجازاً پس مراد یہ ہے کہ جو شخص کہ ثقیل ہو گے اعمال اسکے
یعنی بہت ہونگے تو وہ شخص استحقاق رکھے گا ثواب عظیم کا اور جو شخص کہ خفیف اور سبک ہونگے
اعمال اسکے یعنی قدر میں کم ہونگے تو وہ مستحق نہ ہوگا ثواب عظیم کا اور وہ حدیث کہ حسین
ہے کہ حضرت امیر اور ائمہ اور ذہبیت انکی موازنہ میں اوستے مراد یہ ہے کہ یہ حضرت
اعمال میں تقدیل اور برابری کریں گے اور ان میں ساتھ عدل کے حکم کریں گے غرض جس کی موازنہ
سنگین اور بھاری ہوگی وہ زیادہ ثواب کا مستحق ہوگا اور سست لگا ہوگا اور ہشتا جائیگا

اور جس کے موازن میں سبک اور ہلکے ہونے کے سطرچ پر کہ طاعت اور سبکی کم ہوگی وہ مستحق ثواب کا ہوگا
 اور جہنم میں جائے گا جتنا چاہیے کہ چونکہ روایات اس باب میں متعارض ہیں تو چاہیے کہ
 اصل میزان کی اعتقاد کریں اور اسکے منہ کر علم کو ساتھ ان حضرات کے جوڑ دیں کہ یہ خوب
 جانتے ہیں معنی اور اسکے ولیکن چونکہ در باب حساب اور سوال اور حکم کرنے میں چھ مظالم عباد کے
 آیات اور اخبار بیت واقع ہیں لہذا ایمان ساتھ ان کے واجب ہے اور اکثر آیات میں یہ بھی وارد
 ہے کہ خدا میرے الحساب اور اسرع الحاسبین ہے چنانچہ بعض روایات میں آیا ہے کہ خدا تین
 ایک چھمزدون میں سب کا حساب کرے گا اور جناب امیر سے منقول ہے کہ خدا ایتالی کو مشغول کرے گا
 حساب کیا گیا کہ وہ مشغول نہیں کرتا روزی دنیا ایک کا روزی دینے دو سرے
 یہاں تک تو تعاضلاً عبارت حق الیقین کا اب ترجمہ رسالہ مطلوبہ کا شروع ہوتا ہے ہم قال
 الشیخ ابو جعفر اعتقادنا فی الحساب انہ حق ش فرمایا شیخ ابو جعفر نے کہ اعتقاد ہم
 فرماتا ہے ناجیہ کثر ہم اللہ تعالیٰ کا حج حساب کے یہ ہے کہ وہ حق ہے ہم منہ مایتولا لا اللہ عز وجل
 ش پس بعض غلاموں سے وہ ہیں کہ جبکہ حساب کا خود خدا ایتالی متولی ہوگا اور آپ اور انکا
 حساب کرے گا ہم منہ مایتولا لا حجہ ش اور بعض غلاموں سے وہ ہیں کہ جبکہ حساب کے
 متولی اور اسکے حج ہونگے یعنی انبیاء اور رسل اور اوصیاء ہم حساب الا نبیاء والرسول و
 الاممۃ یتولا لا اللہ عز وجل ش پس حساب انبیاء اور رسول اور ائمہ کا اللہ عز وجل
 کرے گا ہم یتولا کل نبی حساب اوصیاء و الا و صیاء حساب الا حم ش اور
 متولی ہوگا ہر نبی حساب کا اپنے وصیوں کے اور اوصیاء متولی ہونگے اپنی اپنی امت کے
 حساب کے یعنی ہر امت کا حساب اوس امت کے اوصیاء اور ائمہ کریں گے ہم واللہ تعالیٰ
 هو الشہداء علی الانبیاء والرسول وہم الشہداء علی الاوصیاء والائمة وهو
 الشہداء علی الناس ش اور اللہ تعالیٰ گواہ ہوگا اور پیغمبروں اور رسولوں کے
 اور پیغمبر گواہ ہوں گے اور اپنے وصیوں اور اماموں کے اور اوصیاء گواہ ہوں گے
 اور برادر میوں کے اور ہر شیخ رہ فرماتے ہیں کہ یہ امر ثابت ہے ساتھ قول خدا تعالیٰ
 کے ہم و کذلک جعلنا کوا ائمة فی سطر التکو نو الشہداء علی الناس و یكون الرسول

عَلَيْكُمْ شَيْئًا مِّنْهُ لِيُظْهِرَ لَكُمْ اٰیٰتِهِۦ وَلِيُخْرِجَكُم مِّنْ اَرْضِكُمْ ۚ وَلِيُذْهِقَ الْاَكْثَرُ مِنْهُمْ ۚ
 ايسے ہی کیا سمجھنے تلکو کہ وہ عادل اور برگزیدہ اور خیر تاکہ ہو تم کو اہ اور پر آدمیوں کے کہ چھوٹا
 کی نبوت کے منکر تھے اور ہو وہ پیغمبر آخر الزمان اور پر اسکی تمہاری کے گواہ یعنی جنہوں
 کہ تم ان لوگوں کی گواہی ہوگی تو تمہارا پیغمبر تمہارے سچ کہنے کی گواہی دے گا کہ تمہارا قول سچ ہے کہ
 قیامت کو روز واسطے الزام دینے اور ان لوگوں کے کہ جو پہلے پیغمبروں کی نبوت کے منکر تھے
 ان کے انبیاء سے پوچھ گچھ گئے کہ تمہارا پیغام کہ وہ ہمارے احکام کا پوچھا تھا اپنی امتوں کو
 پوچھا یا تھا وہ کہیں گے کہ ہاں اسے پروردگار ہمارے جو کچھ تو نے حکم کیا تھا وہ سب ہم نے انکو
 پوچھا دیا تھا اور وہ انبیاء اپنے اس دعوے کی تصدیق کے واسطے اس امت کو یعنی امت جناب
 محمد مصطفیٰ کو گواہ مقرر کرینگے اور یہ گواہی دینگے کہ ان انبیاء نے اپنی امتوں کو سب احکام پوچھا
 دیئے تھے اور وقت پہلی امت کے لوگ اسے کہیں گے کہ تمہیں کیونکر جانا اور تمکو کیا خبر ہے کہ ان
 انبیاء نے ہکو احکام خدا پوچھائے تھے یہ لوگ کہیں گے کہ ہم نے اپنے پیغمبر سے سنا تھا اور
 خدا تعالیٰ نے اسکو اپنی کتاب میں خبر دی تھی اور وقت جناب سرور کائنات کو طلب کرینگے
 اور پوچھیں گے کہ تیری امت کے لوگ انبیاء کے احکام پوچھنے کی امتوں کو گواہی دیتے
 ہیں وہ جناب اپنی امت کی عدالت اور راست بیانی ارشاد کریں گے اور انکی سچ کہنے پر
 گواہی دینگے اور اسی منی میں یہ قول خدا تعالیٰ کا ہے **هَمْ فَكَيْفَ اِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ امَّةٍ
 بِشَیْءٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ اَهْلِكَ شَیْءًا مِّنْهُ لِيُظْهِرَ لَكُمْ اٰیٰتِهِۦ وَلِيُخْرِجَكُم مِّنْ اَرْضِكُمْ ۚ وَلِيُذْهِقَ الْاَكْثَرُ مِنْهُمْ ۚ**
 جسوقت کہ لائیں گے ہم ہر امت سے ایک گواہ کہ وہ پیغمبر انکا ہوگا اور ان کے اعتقاد اور
 افعال نیک و بد کی گواہی دے گا اور لائیں گے ہم تجکو اسے محمد اور پر ان کے کہ جو تیری امت
 لوگ ہیں گواہ تاکہ گواہی دے تو ان پر موانع اپنے علم کے اور جناب امیر سے مروی ہے
 کہ آپ نے فرمایا کہ پس کتر سے کیے جائینگے انبیاء اور ان سے سوال کیا جائے گا کہ تمہیں خدا کی
 کے پیغام اپنی امتوں کو پوچھا دیئے تھے یا نہیں وہ کہیں گے کہ جتنے پوچھا دیئے تھے
 جب انکی امتوں سے پوچھیں گے تو وہ انکار کرینگے اور کہیں گے کہ ہمارے پاس کوئی پیغمبر
 نہ آئے والا اور خوشخبری دینے والا نہیں آیا پس انبیاء ہمارے پیغمبر کو اپنا گواہ لائیں گے

کتاب الخصال و تفہیم منہاج الدین

وہ حضرت سب انبیاء کی رست گوئی کی اور انکی امت منکرین کے جوٹ کی گواہی دینگے اور فرما کر
 امتوں سے کہ سب تم جوٹے ہو بیشک یہ انبیاء تمہارے پاس آئے اور تمہیں ڈرایا ہی اور تمہیں
 بھی دی اور خدا ہر چیز پر قادر ہے کہ ابھی تمہارے اعضا سے گواہی پیغمبروں کے آنے کی دلوں
 میں بخون اسکے کہ خدا انکے اعضا سے گواہی دلوں اور اسے روک کر ملیں گے اور یہ وہ حضرت گواہی
 دینگے اپنی امت کے منافقوں کے عہد شکنی کرنا اور منافقوں کے بدلتے ہوئے حکم آیت کا عام سے
 کہ وہ حضرت انبیاء کی ہی گواہی دینگے اور اپنی امت کی ہی گواہی دینگے قال اللہ تعالیٰ اور یہی
 فرمایا ہے خدا تعالیٰ تم ائمہ کان علی بیتہ من سرہم ویتلو شہادۃ منہ شہدین
 کیا پس وہ شخص کہ موصی اور دلیل کے پروردگار اپنی کی طرف سے کہ وہ پیغمبر اور پیغمبر
 آئے اس شخص کے گواہ اور اس خدا کی جانب سے اس کے پیغمبر ان کے گواہی دینگے والا ہے
 الشاہد امیر المؤمنین علیہ السلام شیخ رہ فرماتے ہیں کہ مراد شہادت اس آیت میں نبی
 و امیر المؤمنین میں مرقولہ عز وجل ان علیکم ایایہم ثم ان علیکم احسابکم شہدین
 تحقیق کہ طرف ہمارے ہی پرنا اور ان کا پہرہ تحقیق اور ہمارے ہے سب اور ان کا ہم مسئل
 الصادق عن قولہ عز وجل و تصنع المؤمنین القسط لیوم القیامۃ فلا تظلم نفس
 شیئاً قال المؤمنین الا نبیاء و الا و صیاء اور روایت میں وارد ہے کہ جو جہاں جناب
 امام جعفر صادق سے کہ کیا ہیں معنی اس قول خدا تعالیٰ کے کہ و تصنع المؤمنین الا نبیاء و
 مراد اس سے توازن و راستی پیغمبروں اور اماموں کی ہے یعنی مراد موازن سے انبیاء اور امامیاء
 ہیں اور معنی آپ کے یہ ہیں کہ چاہیں گے ہم کہنا توازن و راستی کو حج قیامت کے پس اور پرستی
 نفس کے حکم واقع ہوگا ہم ومن الخلق من یدخل الجنة بغیر حساب او یہاں خدا تعالیٰ سے
 بعض وہ ہونگے کہ بغیر حساب گناہ بہشت میں چلے جائیں گے ہم و اما السوال فهو واقع علی
 الخلق اور لیکن نفس سوال بغیر حساب دین سے پس وہ سب خلق پر واقع ہوگا اور حال دین کا
 سب سوچا جائے گا بقول اللہ عز وجل ہم و لنسئل الذین اسئل الیہم و لنسئل المسکین
 عن الذین عن واسطی قول اللہ تعالیٰ کے یعنی جو چاہا جانو دین کا سب خلق سے ثابت ہے
 ساتھ قول خدا تعالیٰ کے کہ فرماتا ہے کہ البتہ سوال کریں گے ہم ان لوگوں سے کہ جنکی طرف

پیغمبروں کو بھیجا ہے کہ تم ساتھ کس دین کے گردیدہ ہوئے ہو اور کونسا دین سننے اختیار
 کیا ہے اور البتہ پوچھیں گے ہم رسولوں سے بھی کہ تم انکو کس دین کی طرف دعوت کی تھی
 اور کس دین کی طرف انکو بلایا تھا غرض دین سے سوال سب سے ہو گا ہم داما الذہب فلا
 یسئل عنہ الا من یحاسبہ اللہ عز وجل فیومئذ لا یسئل عن ذنبہ النّس ولا جان
 ہم یعنی من شیعۃ النبی والامۃ خاصۃ دون غیرہم کما ورد فی التفسیر ولیکن سوال
 گناہ سے پس سوال نہ کیا جائے گا گناہ سے مگر وہ شخص کہ جسکا حساب کیا جائے گا اس واسطے
 کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ پس روز قیامت سوال کیا جائے گا کوئی تو ہی اور نہ کوئی جن گناہوں
 سے یعنی شیعہ نبی اور شیعہ امۃ سے خاص کر نہ غیر انکے سے حاصل بھی کہ یہ سوال نکلیا جانا خاص
 ہے واسطے شیعیان الہدیت کے کہ شیعیان الہدیت سے سوال نہ کریں گے انکے گناہوں سے مگر ان
 فقط دین ہی سے سوال کیا جائے گا اور سوال شیعیان الہدیت کے اور سب سے گناہ پوچھ
 جائیں گے اور گناہوں سے سوال کیا جائے گا جیس کہ حج تفسیر الہدیت کے واقع ہے
 کل محاسب معذب لو بطل الوقت اور ہر محاسب یعنی جسکا حساب کیا جائے گا وہ عذاب
 ہی کیا جائے گا اگرچہ ساتھ بہت درنگ کرنے کے ہو جائے حساب میں یعنی زیادہ مٹنا وقت
 حساب میں حساب کو واسطے اسی قدر اس کے لیے عذاب ہو گا ولا یخبر النّاس ولا یدخل
 الجنۃ احد الا بعمل او برحمۃ اللہ اور نہ نجات پائے گا جہنم سے اور نہ داخل ہو گا جنت میں
 کوئی مگر ساتھ عمل صالح کے یا ساتھ رحمت اللہ کے وان اللہ تعالیٰ یخاطب عباده من
 الاولین والآخرین مجمل حساب علیہم مخاطبۃ واحدا لیسع منها کل قضیۃ دون
 غیرہا ویظن انہ المخاطب دون غیرہ اور خدا تعالیٰ خطاب کرے گا اپنے بندوں
 کے تئیں اولین اور آخرین سے واسطے مجمل حساب اعمال انکے کے ساتھ ایک خطاب سے
 اور ایک دفعہ جیسا کہ سنے گا اس خطاب سے ہر ایک انکا مجمل حساب اپنے کے تئیں نہ مجمل حساب
 دوسرے کے تئیں اور گمان کرے گا کہ وہ ہی مخاطب ہے ساتھ اس خطاب کے نہ غیر اسکا
 ولا یشتغلہ عز وجل مخاطب عن مخاطبۃ اور باز نہ کرے گا خدا تعالیٰ کو کوئی خطاب
 دوسرے کے خطاب سے یعنی یہ نہیں کہ خدا تعالیٰ اگر ایک کے حساب کی طرف متوجہ ہو تو دوسرے

حساب کا قائل ہو جاوے اور اس کی طرف متوجہ نہ ہو سکے بلکہ دیفخ من حساب اولین
 والاخرین فی نصف ساعۃ من ساعۃ الدنیا اور قاض ہو گا وہ حساب اولین و آخرین
 سب سے مقدار نصف ساعۃ کے ساعات دنیا سے وینجہ اللہ عزوجل لکل انسان کتابا یقینا
 و منشورا یطرق علیہ بجمیع اعمالہ لا یغادر صغیرۃ ولا کبیرۃ الا احصاها اور نکالے گا
 خدا ایتعالیٰ واسطے ہر آدمی کے قیامت کے روز مکتوب اور اسکا امی نامہ اعمال اور دیگا اس کے
 ہاتھ میں وہ نامہ کھلا ہوا اور ظاہر کرے گا اس پر سب اعمال نیک و بد اس کے اور نہ چھوڑے گا
 کوئی گناہ نہ چھوڑا نہ بڑا اور اسکا مگر یہ کہ شمار کرے گا اس پر فحشاء حبیب نفسہ والھا کرم علیہا
 لان یقال لہ اقراء کتابک فی بنفسک الیوم حسینا پس گردانے گا اللہ تعالیٰ حساب
 کرنے والا نفس اپنی کا اور حکم کرنے والا اور نفس اپنی کے ساتھ اس طرح کے کہ کہا جائے گا واسطے
 اس کے کہ پڑھ تو کتاب اپنی کو اور اس روز سب کو قوت پڑھنے کی ہو جائیگی اور خطاب ہو گا
 کہ اپنے نامہ اعمال کو دیکھ اور پڑھ تو کہ کافی ہے نفس تیرا آج کے دن اور تیرے حساب کرنا
 یعنی خود دیکھ تو کہ تو نے کیا کیا کیا ہے اور کس جزا کا مستحق ہے تو جناب صادق نے
 فرمایا ہے کہ جس وقت بندہ اپنے نامہ اعمال کو دیکھے گا تو اس وقت یاد کرے گا جو کچھ کہ عمل اور
 کیا ہے اس طرح سے کہ گویا اس نے اس وقت یہ سب اعمال کیے ہیں اس وقت کہے گا کہ واسطے مجھ پر کیا
 ہے واسطے اس کتاب کے کہ اس نے نہ کوئی چھوڑا گناہ چھوڑا ہے میرا نہ کوئی بڑا گناہ مگر یہ کہ
 گمیر لیا ہے سب گناہوں کو اور حدیث میں آیا ہے کہ حساب کر دو تم اپنے نفسوں کا دنیا
 میں پہلے اس سے کہ حساب دیئے جاؤ تم قیامت کے روز اور حساب کر دو تم اس طرح سے
 کہ اپنے اعمال کے دفتر کو اپنے آگے رکھ کر دیکھو کہ نیک و بد کیا کیا عمل کیا ہے اتنے کیونکہ اس وقت
 تکموفرت ہے تو بہ کرنے اور نادم و پشیمان ہونے کی اپنے گناہوں سے اور کل کو فہم
 کر دے تو کچھ فائدہ نہ ہو گا اور کہتے ہیں کہ ایک شخص نے اپنے بیٹے سے کہا کہ آج جو کچھ کرے
 سے کہے اور جو کچھ اونسے سنے اور جو عمل کہ تو آج کرے اور اپنے سب حرکات و سکنات
 اور کاروبار شام کے وقت سب مجھے بیان کرنا اس لئے کہ ایک روز کے سب قول و فعل
 اپنے بڑی مشقت اور محنت سے باپ کے رو بہ بیان کیے دوسرے روز باپ نے اس سے

پہر کہا کہ آجکی باتیں سی پر مجھ سے بیان کیجیو اور سنئے باب سے کہا کہ جو تو چاہے مجھ سے سنتے
 لیکن اس کام سے مجھے معاف رکھ کہ ہر روز کے حساب دینے کی مجھے طاقت نہیں
 ہے یہ سن کر اوسکے باب سے کہہ کہ میں تجھے نصیحت کرتا ہوں تاکہ تو ہوشیار رہے اور حساب
 دینے سے غافل نہ ہو ورنہ کہ جبکہ تجھے طاقت ایک روز کے حساب دینے کی اپنے باب کو نہیں ہے
 تو تمام عمر کا حساب اپنے خدا کو کیونکر دے گا اور اوپر کا آئینہ گورہ کر یہ آیا ہے وکل انسان
 الزمناہ فی غنقہ و شجر لہ یوم القیامۃ یلقنہ منشور یعنی اور ہر آدمی کو خواہ مومن
 اور خواہ کافر لازم کر دیا ہے اور لگا دیا ہے ہمنے اوسکو عمل اوسکے کو بیچ گردن اوسکے کے
 کہ عمل اوسکو لازم ہے اور چاہا ہوا ہے کہ ہرگز اوس سے جدا نہ ہو گا یہاں تک کہ اوس کا حساب
 کیا جائے اور نکال دین گے واسطے اوس آدمی کے دن قیامت کے کتاب کو کہ حسین اوسکے عمل
 لکھے ہوئے ہونگے دیکھے گا اوسکو کہا ہوا کہتے ہیں کہ آدمی کی زندگی میں نامہ اعمال اوس کا کہلا
 ہوتا ہے تاکہ اعمال کو اوس میں لکھتے ہاں اور حسب وقت آدمی نزع میں ہوتا ہے تو اوسکو پیش
 دیتے ہیں اور حسب وقت زندہ ہو کر اوستا ہے تو اوسکو پہر کھول دیتے ہیں اور اوسکے ہاتھ میں
 اوسکو دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بڑھ تو کتاب اپنی کو اور جناب امام محمد باقر سے منقول ہے
 کہ نیکی اور بدی دونوں آدمی کے ہمراہ ہیں جس جگہ کہ وہ ہو اور نہ وہ اوسکے جدا کرنے کی طاقت
 رکھتا ہے یہاں تک کہ کتاب اوسکی اعمال کی قیامت کے روز اوسکو دی جائے اور کہتے ہیں کہ
 اعمال کو طائر اس واسطے کہا ہے کہ کتاب اعمال کی کہ وہ نامہ اعمال ہے قیامت کے روز اور اس
 جلیں گے اور ہر ایک کا نامہ اعمال اور کر اوسکے ہاتھ میں آجائے گا اور بعض کہتے ہیں کہ طیران
 بمعنی پریدگی کے ہیں اور عرب کا دستور ہے کہ جانور کے اور نے کہ دست رہت سے پا دست
 چپ سے فال لیتے ہیں پس جانب امت سے اور نے کو فال نیک مراد لیتے ہیں اور جانب
 چپ سے اور نے کو فال بد پس اس جگہ خدا تعالیٰ نے استعارہ کیا ہے طائر کو اوس چیز کے
 ساتھ کہ جو سبب خیر اور شر کا ہو لیکن استعمال طائر کا بد فالی میں زیادہ مشہور ہے پر شیخ وہ
 فرماتے ہیں و یختر اللہ تبارک و تعالیٰ علی افواہ قوم و تشیع ایدہم و ارجلہم و جمیع
 جوارہم و جمیعہم انوا یکسبون اور مہر کرے گا خدا تعالیٰ اوپر وہ اسے موندہ قوم کے اور کو بھی

دین کے ہاتھ اور ان کے اور پاؤں اور سب اعضا اور ان کے اور سب چیز کی کہ جو انہوں نے کیے
 ہیں اور ان سے صادر ہوئے ہیں وقالوا الجلود هم لهم شهد ثم علينا قالوا انطقنا الله
 الذي انطق كل شيء وهو خلقكم اول مرة والیہ ترجعون اور یہ کہ میں نے اپنے پستوں
 سے اپنے اعضا سے کہ جسے مجھ پر کیوں گواہی دی وہ اعضا ان سے کہیں گے کہ گویا کیا ہمارے
 گواہی دینے کے خدا یقیناً نے ایسا خدا کہ گویا کیا اور سننے سب اور چیزوں کو کہ جو چیزیں
 گویا ہی کہتی ہیں اور پیدا کیا ہے اور سننے تکو اول بار اور طرف اور سکے بازگشت ہے وما
 كنتم تشعرون ان یشهدوا علیكم ولا ابصاركم ولا جلودكم ولا كنتم تعلمون ان
 الله لا یفكر كثیراً مما تعملون اور نہ ہے قدرت تم میں کہ تم چاہتے اپنے گناہوں کو اور
 اگرچہ نہ گواہی دیتے تمہارے اور نہ انکھیں تمہاری اور نہ پوست تمہارے اپنے اگر یہ
 اعضا تمہارے گواہی ہی دیتے جب ہی تم اپنے گناہ خدا سے چھپا سکتے تھے و لیکن تمہیں
 گمان یہ ہو کہ خدا تعالیٰ نہیں جانتا ہے اکثر اور چیزوں کو کہ تمہیں اور بعض روایت میں
 ہے کہ جب نامہ اعمال خلائق دیے جائیں گے تو بعض آدمی اپنے گناہ دیکھ کر انکار کریں گے کہ یہ
 گناہ ہفتے نہیں کیے ہیں فرشتوں نے اپنی طرف لکھ لیے ہیں اور وقت خدا تعالیٰ اور ان کے پستوں
 پر کر دے گا کہ زبانیں ان کی بند ہو جائیں گے اور ان کے اعضا کو گویا کرے گا کہ وہ ان کے گناہوں
 کی گواہی دیں گے اور کہیں گے کہ بیشک یہ گناہ اس نے کیے ہیں مگر انشاء اللہ مؤمنین اپنے گناہوں
 سے انکار کریں گے اور سچ سچ کہیں گے جیسا کہ شیخ طوسی نے لکھا ہے کہ بروز قیامت ان کے
 مؤمن گناہکار پیش خالق غفار موقف حساب میں لائیں گے اور وقت خدا تعالیٰ خود متوجہ ہوگا
 اور ان کے حساب کا اور اور کسی شخص پر اور ان کے گناہ ظاہر کرے گا اور جب اس مؤمن سے
 پوچھے گا کہ تو نے یہ گناہ کیے ہیں تو وہ اقرار کرے گا کہ ہاں پروردگار البتہ میں نے یہ سب گناہ
 کیے ہیں اور مجھے خطا ہوئی میں تیرا غلام ہوں یہ سن کر خدا تعالیٰ کا تبارک اعمال کو حکم کرے گا
 کہ بدل ڈالو اس مؤمن کے صدقات ساتھ حسنات کے اور بجا ہے یہ حدیث حسنہ لکھ دو اور سب ان
 اسکے محو کردہ اور اور ان حسنات کو سب آدمیوں پر ظاہر کر دے پس جب سب خلائق اور ان کے نام
 کو دیکھیں گی تو کہیں گی کہ یہ عجیب نیک بندہ ہے کہ اس نے کوئی گناہ نہیں کیا کہ نامہ عمل اس کا گناہوں

خالی ہے کوئی گناہ اسکا لکھا نہیں خدا تعالیٰ حکم کر گیا کہ لیجاؤ میرے بندو مومن کو بہشت
 میں یہ ہے تاویل اس آیه وافی ہدایہ کی کہ اُولَئِكَ يَبْتَغِی اللّٰهُ سِتْرًا لِّعَفْوِ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللّٰهُ
 غَفُوْرًا رَّحِيْمًا یعنی یہ لوگ بدل کرے گا خدا گناہ لکھنے ساتھ حسنات کے اور خدا بخشنے والا
 ہے اور رحیم یہ آیه نازل ہے حق میں گناہگار ان شیعہ کے اور بی بسند ہائی مقبر مردی ہے
 کہ اول جو چیز کہ پوچھی جائیگی مذہبیہ وہ محبت ہم اہلبیت کی ہے کہ سب سے پہلے اس سے سوال
 کریں گے جیسا کہ عیون اخبار الرضائین منقول ہے کہ ایک روز اس جناب نے فرمایا کہ نعمات
 حقیقہ تین ہیں ایک فقیہ فقہامی عامر سے ہی اس وقت موجود تھا اس نے کہا کہ خدا ایسا
 فرماتا ہے کہ تَوَلَّیْتُمْ لَیْکُمْ یَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِیْمِ یعنی سوال کیے جائیں گے قیامت کے روز
 نعیم سے یعنی آب سرد سے کہ وہ نعمت دنیا کم ہے اپنے یہ سنکر فرمایا کہ تم لوگوں نے اس
 آیه کی ایسی ہی تفسیر کی کہ بعض تم میں سے کہتا ہے کہ مراد نعیم سے آب سرد ہے اور بعض کہتا ہے
 کہ طعام سے خوشگوار لذیذ خوشبو ہیں بعض کہتا ہے خواب خوشگوار ہے حالانکہ یہ سب
 باتیں خلاف ہیں بلکہ مراد نعیم سے محبت ہم اہلبیت کی ہے ایک روز مجھے میری پدر
 عالیقدر نے ارشاد فرمایا کہ ایک روز یہ سب اقوال رو برو جناب امام جعفر صادق کے
 بیان کیے گئے آپ نے حصہ ہو کر فرمایا کہ خدا سوال نہیں کرتا اپنے بندوں سے اس چیز کا کہ
 انکو دی ہوں ولیکن نعیم محبت ہم اہلبیت کی ہے اور اعتقاد ہماری امامت کا کہ
 خدا تعالیٰ بعد پوچھنے اپنی توحید اور نبوت جناب رسالت آپ کو ہماری محبت اور امامت
 سے سوال کرے گا اور نعیم اسکو اس واسطے کہتے ہیں کہ بندہ جس وقت ہم سے محبت کرتا ہے
 اور اسکو پورا کرتا ہے یعنی ہماری محبت پر مہر جاتا ہے تو ساتھ نعیم لہدیٰ کے پہنچتا ہے
 کہ اسکو کہیں زوال نہیں اور یہ تحقیق کہ خبر دی مجھے میرے پدر عالیقدر نے اپنے آبا سے
 طاہرین سے کہ جناب سوال خدا نے فرمایا جناب امیر سے کہ اسی علی اول اس چیز کا کہ سوال
 کیا جائے گا بندہ بعد مرگ وہ گواہی وحدانیت خدا کی اور میری رسالت کی کہ میں رسول
 خدا کا ہوں یا نہیں اور تیری امامت کی کہ تو امام اور صاحب اختیار مومنون کا ہے
 یا نہیں بسبب اس کے کہ خدا نے قرار دی ہے واسطے تیرے امامت اور میرے قرار دی ہے

واسطے تیرے وصایت پس جو شخص کہ اقرار کرے گا از روئے اعتقاد کے ان تینوں باتوں کا
 جائے گا وہ طرف نعمت کے کہ جسکو کہی زوال نہیں اور کلینی پسند معتبر جناب علی ابن الحسین
 سے نقل کی ہے کہ فرمایا اپنے کہ بروز قیامت خدا تعالیٰ سبکو قبور سے برہنہ نکالے گا
 بے ریش و بے عیب اور ہمارا ایک عقبہ محشر میں جمع کرے گا اور سوقت بسبب کثرت اثرات
 کے نفس ہر ایک کا آمد و شد میں تنگی کرے گا اور کثرت سے پسینا ہر ایک کے بدن سے
 بہنے لگے گا اور خوف سے ہر شخص نالہ و فغان اور گریہ و زاری اور آہ و بیقراری باوجود
 بلند کرنے لگے گا یہ اول ہول ہے احوال قیامت سے ہر ایک فرشتہ بحکم خدا ایسے آواز
 میسے مذاکرے گا کہ سب اسکو سنیں گے اور اس آواز کی دہشت سے آنکھیں ہر ایک
 کی بند ہو جائیں گی اور دل کا اپنے اور بدن لرزنے لگیں گے اور مردن کو اپنے اس
 آواز کی طرح بلند کرینگے تاکہ دیکھیں کہ یہ آواز کیسی ہے اور کیسی ہے کہ اسوقت خداوند
 تعالیٰ ارشاد کرے گا کہ میں ہوں وہ خداوند کہ سوای میرے کوئی خدا نہیں اور وہ حاکم
 عادل ہوں کہ ظلم نہیں کرتا اور آج تم میں ساتھ عدل کے حکم کروں گا اور حق ضعیف کا قوی
 ہوں گا اور گزرے گا آج اس عقبہ سے کوئی ظالم کہ جس نے کسی پر ظلم کیا ہو اور مظلوم اسکا
 کوئی گریہ نہ کرے کہ جس نے وہ مظلوم اسکو مظلوم یعنی صاحب اوش مظلوم کا اور میں اس
 بخشنے والے اپنے مظلوم کو عوض اس بخشنے کو ثواب دوں گا ہر حکم ہو گا ہر مظلوم کو کہ تم
 اپنے ظالموں کو ڈھونڈ کر اپنا مظلوم اوشنے طلب کرو یہ سنکر ہر مظلوم اپنے ظالم کو
 ڈھونڈ لائے گا اور اس سے اپنا مظلوم طلب کرے گا اور خدا تعالیٰ ارشاد کرے گا کہ میں
 نیچر گواہ ہوں اور گواہی میری تمہارے واسطے کافی ہے پس ایک مدت تک اسی حال
 میں رہیں گے اور نہایت شدت اور سختی ہر ایک پر گزریگی اور ایسا حال تباہ ہو گا کہ
 ہر شخص فریاد و فغان کرنے لگے گا اور ہر ایک سے استغاثہ پسینا جاری ہو گا کہ منہ تپکے ہو گا
 پس اکثر اسوقت جاہلین گے کہ اپنے دعویٰ سے درگزرین تاکہ طرح ان عقبات سے نجات
 پاویں کہ ایک منادی مذاکرے گا اور کہے گا کہ لوگو تم سب چپ ہو جاؤ اور خاموش ہو کہ
 پروردگار عالم تم سے کچھ ارشاد کرتا ہے تم اسکو سنو جب سب ساکت ہو جائیں گے تو جانب

رب الارباب ہی ایک آواز آنے کی کہ اگر تم چاہتے ہو کہ اس عقبہ سے رہائی پاؤ تو اپنا اپنا منظر
 ایک دوسرے کو بخش دو اور عقبہ سے رہائی پا جاؤ اور زمین عوض تمہارا ظالم سے لون یہ
 سنگد اکثر لوگ تو اپنے منظر کو بخش دین گے اور بعض نہ بخشیں گے اور کہیں گے کہ گناہ ہمارا بزرگتر
 ہے اس سے کہ بخشیں پس جبکہ بعض یہ کہیں گے تو خداوند عالم عازن بہشت کو حکم کرے گا کہ جلد تر
 تقریٰ قصر ہائے جنت فردوس سے آراستہ کر ساتھ انواع نعمت اور ظروف طلائی اور تقریٰ اور
 حور اور فلان کے اور انکو دکھلا دو سوقت منادی ندا کرے گا کہ ایسا الناس سر اوٹھا کر قصر کو رہو
 جب وہ دیکھیں گے تو آرزو کریں گے کہ کاش یہ قصر جگہ سے او سوقت منادی ندا کرے گا کہ یہ قصر کو
 شخص کے واسطے ہو کہ جو منظر اپنا ظالم کو بخش دے گا یہ سنگد سب مظلوم اپنا منظر بخش دین گے پر خدا
 ندا کرے گا کہ بہشت میں نہ داخل ہو گا وہ شخص کہ جسکی گردن پر کوئی منظر کسی شخص کا ہو گا نہ ہو
 اس منظر کا وقت حساب محاسب کریں اسکو وہ خلافت آمادہ اور مستعد ہو جاؤ واسطے حساب
 کے پس راہ ہر ایک کی کھول دینگے تا سب عرض حساب میں آئیں نزدیک عرش الہی کے اور دفتر کو
 جا لیں گے اور موازنہ فرمیں کھری کجائیں کی و ہر مغیر اور ہر امام اپنی امت کی گواہی
 دین گے کہ زمین قیام کیا ہے اور اسلام کی طرف دعوت کی ہے اور حق کی طرف بلایا ہے
 جب آپ نے یہ فرمایا تو ایک شخص قریشی نے عرض کی یا رسول اللہ اگر کسی مرد مؤمن کا منظر
 کسی کافر کی گردن پر ہو تو وہ مؤمن اس کافر سے عوض جن اپنے منظر کے کیا چیز لے گا کہ
 وہ کافر تو اہل نامہ سے ہو گا آپ نے فرمایا کہ گناہ مؤمن سے بقدر اس کے منظر کے کرا دیئے
 جائینگے اور عذاب کیا جائے وہ کافر بقدر اس منظر مؤمن کے پس کافر پر دو طرح کا عذاب
 ہو گا ایک تو اس منظر کا کہ جو مؤمن پر آئے کیا ہے اور ایک اور سیکہ کفر کا پھر اس شخص
 پوچھا کہ اگر مسلمان کسی ظالم مسلمان پر کرے تو کیا ہو گا فرمایا کہ حسنہ ظالم کا لیکر مسلمان
 مظلوم کو دیدین گے عرض کی او سنو کہ اگر مسلمان کوئی حسنہ ہی نہ کہتا ہو گا فرمایا کہ گناہ مظلوم
 بقدر منظر کے لیکر ظالم کے گناہوں پر اور زیادہ کریں گے اور یہی جناب امیر سے منقول ہے
 کہ بروز قیامت خدا تعالیٰ حکم کرے کافر شتون کو کہ میری نعمتوں کو میرے اس بندے کے اعمال
 سے مقابلہ کرو پس اگر نعمتیں خدا کی بندگی کے اعمال پر غالب آئیں گی تو خدا تعالیٰ فرمائے گا کہ

جن فتنوں کو بخش دیا اور مبالغہ کر دیا اسکی نیکوئی کے ساتھ پس اگر وہ فتنوں پر برا بھلا
 تو خدا تعالیٰ اور اسکے شر کو بخش دے گا پھر اسکو داخل بہشت کرے گا اور اگر اعمال خیر زیادہ
 کریں گے اور اسکی شر پر تو خدا تعالیٰ اور اسکی زیادتی کا ثواب عنایت کرے گا اور اگر اعمال
 شر اور اسکے اعمال خیر پر غلبہ کریں گے تو خدا تعالیٰ اور اسکے اعمال شر کو اپنے فضل سے بخش دے گا
 بیشک طیکہ وہ شخص شرک سے بچا ہو گا اور اعتقاد اور اسکے درست ہونے اور شیعیان علی ابن
 ابیطالب سے ہو گا اور یہی شیخ موسیٰ نے جناب صادق سے روایت کی ہے کہ آپ نے
 فرمایا کہ ہر روز قیامت خدا تعالیٰ ہمارے شیعوں پر واسطے لینے حساب کے موکل کرے گا
 کہ ہم انکے اعمال کا حساب لین گے پس بعد حساب جو حق خدا تعالیٰ کا انکے ذمہ پر نکلے گا ہم
 خدا تعالیٰ سے عرض کر کے اور اسکو بخشوا دیں گے اور بہشت میں داخل کرائیں گے اور اگر کچھ حق
 ہمارا ہے تو اس وہ انہیں کے واسطے ہے ہم اور اسکو بخشوا دیں گے یہ فرما کر اس جناب نے اس آئی
 تلاوت فرمائی کہ اِنَّ الْکِیْنَ اَیَّاهُمْ تَعَرَّیْ عَلَیْکَ احْسَا جَعُوْا اور یہی کلینی اور برقی نے لبند
 صحیح آنحضرت سے روایت کی ہے کہ تین چیز کا بندہ مؤمن سے حساب نہ لیا جائے گا ایک کما نیکو جو اپنے
 کما یا ہے دوسرے لباس کا یعنی جو کپڑے کا اپنے پہنے ہیں تیسرے زوجہ صالحہ کا کہ جو اسکی معین و مددگار رہی ہو
 اور اپنے تئیں حرام سے بچا رہا ہو اور بندہ معتبر جناب سول مقبول سے منقول ہے کہ روز قیامت
 باہون کسی بندے کی اپنی جگہ سے حرکت نہ کریں گے جب تک کہ چار چیز کا اس سے سوال نہ کریں گے ایک یہ کہ
 عمر بچی کس چیز میں فنا کی دوسرے جوانی اپنی کس چیز میں گنہ کی تیسرے یہ کہ مال کما نسی پیدا کیا اور خس
 صرف کیا اور محبت ہم اہلبیت اور یہی منقول ہے کہ قیس بن عامر جناب سول مقبول فرمایا کہ روز قیامت
 ارشاد فرمایا کہ اسوفیس دنیا میں ہر عورت ذلت اور ساتھ ہر زندگانی کے مرنا اور ساتھ دنیا آخرت اور
 ہر چیز حساب بنوالا اور گواہ اور ہر شے کے لڑو اب اور گناہ کرے خدا اسے اور اہل کو اندازہ اور اسوفیس
 ساتھ ایک تین اور فقی ہو گا کہ تیرے فتنوں ہو گا اور نہ ہو گا اور تو اسکا ستارہ فتنوں کا اور تو مرے ہو گا اور نہ ملے گا
 قرین یا کریم اور نیک تو ہم کر ائی کیگا اور اگر لئیم اور نہ تو ہم جوڑ دیگا اور جان کہ وہ میں تیرا تیرے شاعتی ہو گا اور تو جو
 گمراہی میں ہیں تیرے قرین کہ عمل نیک کرنا تجھ سے اس سدا ہو اور نہ تجھ اور اسے رشتہ کو ساجہ کیفیتہ دفعہ
 فی کتاب حقیقة المعاد اور قریب ہے کہ الگ بیان کرنے کے کیفیت واقع ہو حساب کی چھ کتاب حقیقت معاد

صنف آجلیہ میں بعض اوغین سے فائدہ اٹھانے والے ہمن ساتھ طرح طرح کے کھانے پینے
 اور مینوں اور انواع و اقسام کے میووں اور تنخون جو ہر نکار کے اور حور العین اور خدمت
 کرنے غلاموں کے اور ساتھ بیٹھنے کے اور پسندوں اور قالینوں کے اور نفیس نفیس
 پوششوں کی دیباچی لطیف اور ابریشم لطیف سے اور ہر ایک اہل بہشت سے لذت پانی و
 ہے اوس چیز سے کہ جس کے طرف میل و خواہش کرتا ہو موافق اپنی ہمت کے اور دیجاتی ہو
 ہر ایک کو وہ چیز کہ جس کے واسطے اوس نے عبادت کی ہو خدا کے وقال الصادق ^ع
 ان الناس یعبدون اللہ علی ثلاثہ اصناف جب کہ جناب امام جعفر صادق نے فرمایا کہ آدمی
 عبادت کرتی ہیں خدای تعالیٰ کے اور تین طرح کے نصف منہم یعبدونہ شوقاً الی الجنۃ
 سرجاء لثوابہ فتلك عبادة الکرام پس ایک فرقہ اوغین سے عبادت کرتا ہے
 خدا کی واسطے شوق جنت اور امید ثواب کے اور یہ عبادت نکر و ن کی سی ہو و نصف
 منہم یعبدونہ خوفاً من نادرۃ فتلك عبادة العبد اور ایک گروہ اوغین سے عبادت
 کرتے ہیں خدا کی و بہشت سے آتش جہنم کے پس یہ عبادت غلاموں کی سی ہو و نصف
 منہم یعبدونہ حباً لہ فتلك العبادة الذوام و ہم الامناء اور ایک گروہ اوغین سے
 عبادت کرتے ہیں خدا کی سبب دوستی اور محبت خدا کے پس یہ عبادت بزرگوں کی سی ہو
 اور یہ لوگ امین خدا ہیں و ذالک قولہ عمر و جل و ہم مرفق کج و کمین امینون
 اور یہ قول خدا تعالیٰ کا ہے کہ وہ لوگ خوف روز قیامت سے امن میں ہیں مترجم کتاب ہے
 کہ اکثر آیات و احادیث میں یہ اوصاف بہشت کی جو کہ مذکور ہوئے ہیں اوسی طرح پر واز ہیں
 اور اعتقاد ساتھ ان کے لازم ہے اس واسطے مذکور است کے اور اوصاف بہشت کے
 یہ ہیں کہ اوس میں کسی کو باہر گرغض و عداوت و حسد و نزاع و جنگ و جدال نہیں ہوتا
 اور عباد جو کچھ کہ خدا عطا کرتا ہے وہ اوس پر راضی رہتا ہے اور کوئی شخص آرزو و سرکش
 مرتبہ کی نہیں کرتا اور اہل بہشت کو واسطے بول و غلط اور اور کسی طرح کے کثافت نہیں
 ہوتی بلکہ ان کے یہ چیزیں بلور عرق خوشبو کے ان سے دفع ہو جاتیں ہیں اور عورتوں کو بھی
 عیض اور ناس اور استخاضہ اور خنا اور بول اور غایت اور رشک اور حسد اور عداوت

کہ یہ عورتیں دنیا کے ہیں کہ بہتر حوروں سے ہوں گے اور روایت کر کے ہیں کہ جب
 حورین مائتہ اہل بہشت کا یکڑ کر سات خوش آواز کی خرائند گے گریگے اور کہیں گی کہ
 ہم ہیں وہ خوش خلق کہ کبھی شرم و غضب میں نہیں آئیں ہم ہیں اقامت کرنے والیان
 کہ ہرگز حرکت نہیں کرتیں ہم ہیں دوست رکھنی والیان اپنے شوہروں کرام کے توانے
 جواب میں زنانہ گئے کہ ہم وہ ہیں کہ ہم نے نمازین پڑھیں اور تمہیں نہیں پڑھیں
 ہم نے روزہ رکھا اور تمہیں روزہ نہیں رکھا ہم نے وضو کیا اور تمہیں نہیں کیا ہم نے راہ خدا میں صدقہ
 دیا تمہیں نہیں دیا پس یہ عورتیں حوروں پر غالب آئیں گے جناب صادق علیہ السلام
 ایک شخص نے پوچھا کہ مومنین کو ازواج مومنہ بہشت میں ملیں گے یا نہیں آپ نے
 فرمایا کہ خدا سے تعالیٰ حکم اور عادل ہے اگر مرد مومن اپنی بی بی مومنہ سے افضل ہے
 تو مرد کو اس کے قبول کرنے میں اختیار دین کے اگر وہ اسکو اختیار کر لیا تو وہ اسکی
 حور و ہو جائیگی والا ہوگی اور اگر عورت مومن مرد مومن سے افضل ہوگی تو اس
 عورت کو اختیار پئے اگر وہ قبول کر لگی تو وہ شوہر اسکا ہو جائیگا والا ہوگا اور بھی اہل
 نے جناب رسول خدا سے پوچھا کہ اگر کسی عورت نے دو شوہر کئے ہوں اور سب داخل
 بہشت ہوں تو وہ عورت ان دونوں شوہروں سے کسکے واسطے ہوگی فرمایا کہ جو
 اول و دونوں میں خوش خلق ہوگا اور سب کو اسکا اپنے اہل کے ساتھ بہتر ہوگا اسکو
 وہ عورت دیکھا جائیگی اور پھر آپ نے فرمایا کہ اسے اُم سلمہ خوش خلقی خوبی دیا اور
 آخرت کی ہر اچھیری جناب صادق سے عرض کی کہ یا بن رسول اللہ آپ مجھے
 شقائق کرین طرف بہشت کر یعنی کچھ اوس کے اوصاف بتاؤ فرمائیں فرمایا کہ بوی
 خوش بہشت کی ہزار برس کی راہ سے محسوس ہوتے ہی اور سب درجن سے کم
 درجہ بہشت کا ہے وہ کہ اگر تمام جن والنس اوسین مہان ہوں تو میران کے پاس اوس
 درجہ میں اس قدر کھانا اور پینا اور نعمتیں جمع ہوں کہ سب کو کھلا دے اور پھر اوس
 میں سے کچھ کم نہوا اور اہل بہشت سے کمتر منزلت میں وہ شخص ہوگا کہ جب وہ داخل
 بہشت ہوگا کہ زمین باغ اسکو دیکھائی دیں گے جب وہ پس ترین باغ میں داخل ہوگا

تو اس قدر حورین اور خدمت گار اور سیوسے اور نرین اور سکی نظر میں جہد کرے کہ
 کہ دیدہ دل اور سکار و شن اور دل اور سکا شاد ہو جائے گا اور محمد اور شکر خدا تعالیٰ کا
 بجا لایگا پھر اس سے کہیں گے کہ اب تو اپنے بانی بالانظر کر جب وہ اوپر نظر کرے گا تو
 دوسرے باغ کو دیکھے گا اور اوس میں اس قدر نعمتیں دیکھے گا کہ حلیقہ اول میں نہ دیکھے
 ہوں گے اوس وقت کہیگا وہ کہ اسے پروردگار میرے اس باغ کو بھی مجھ کو عطا کر ایک
 آواز آئی گی کہ اگر ہم تجھ کو یہ بھی عنایت کریں تو شاید تو اس سے زیادہ کی پھر خواہش سے
 تو وہ کہیگا کہ پروردگار یہ بھی مجھے کافی اور بس ہے میں اور چیز کی آرزو نہ کروں گا پھر
 جب وہ اوس حلیقہ میں داخل ہوگا تو بہت خوش اور مسرور ہوگا اور شکر خداوند عالم کا
 بجا لایگا پس اس حال میں ایک دروازہ جنت خلک اوس پر کھولیں گے اور اوس میں
 مضاف اون چیزوں کا دیکھے گا کہ جو اون دونوں حلیقوں میں نہ دیکھ سکتے تھے پس وہ
 حمد خدا تعالیٰ کی بجا لایگا اور کہیگا کہ اسے پروردگار میرے تو نے مجھے نجات دی عذاب سے
 اور احسان کیا مجھ پر سات نعمتوں سے پائان کے ابو بصیر یہ سن کر رویا اور عرض کیا کہ یا مولا خدا
 آپ کے اس سے زیادہ اور کچھ ارشاد ہو فرمایا آپ نے کہ بہشت میں ایک نہر ہے کہ اوپر
 کناروں پر دو طرفہ دختران پاکیزہ رو و خوبصورت کھینچ ہوئی ہیں جبکہ مومن کو اون میں سے
 کسی پر گزر ہوگا اور وہ دختر او سکو اچھی معلوم ہوگی تو او سکو پکڑ لینگا اور اپنی طرف کھینچ
 لینگا خدای تعالیٰ او سکی جگہ پر ایک او پیدا کرے گا اور ہر مومن کو آٹھ سو دختران باکرہ
 اور ہزار زن نسبیہ یعنی بے باکرہ عنایت ہوں گی اور باکرہ کی صفت یہ ہوگی کہ مومن جب
 اون کے پاس جا لینگا تو او نکو باکرہ ہی پائینگا ابو بصیر نے پوچھا کہ یا بن رسول اللہ خور العین
 کس چیز سے مخلوق ہوئی ہیں فرمایا کہ تربت تدرانی بہشت سے کہ شعاع اون کے بہشت
 حلون کے تحت سے درخشندہ ہوتی ہے اور ایک روایت میں وارد ہے کہ مغز ساقی و نکا
 شتر حلون کو شیشے سے نمایان ہوتا ہے اور بھی روایت میں وارد ہے کہ جناب مناق
 سے کہ خدای تعالیٰ نے کسی شخص کو پیدا نہیں کیا مگر یہ کہ ایک کمر اوس کے واسطے
 بہشت میں اور ایک کمر دوزخ میں مقرر کیا ہے پس اہل بہشت کو او سکا کمر جنم دیا جائے گا

اور کہیں گے کہ اگر تم معصیت خدا کی کرتے تو یہ کفر ملک ملتاپس وہ لوگ یہ دیکھ کر ایسا خوش
 ہوں گے کہ اگر وہاں موت ہوتی تو یہ شخص مارے خوشی کے مر جاتے اور اہل جہنم کو
 اوسکا گہرشت کا دکھائیں گے اور کہیں گے کہ اگر تم اطاعت خدا کی کرتے تو ان
 کو زمین داخل ہوتے پس انکو ایسا خزن و ملال ہوگا کہ اگر وہاں موت ہوتی تو خزن
 غم سے مر جاتے جناب صادق سے منقول ہے کہ خدا تعالیٰ نے سب حسنات کے
 واسطے ثواب بیان فرمایا ہے مگر نماز شب کو اوسکا ثواب بسبب کثرت کے ارشاد نہیں
 کیا مگر اتنا ارشاد کیا ہے کہ نہیں جانتے ہیں نفس کہ جو کچھ نہان کیا ہے اوسکے واسطے
 اودن خیر و ن کو کہ وہ موجب انکی روشنی چشم کے ہیں واسطے اوس چیز کے کہ وہ کرتے
 تھے یعنی نماز شب پڑھتے ہیں جناب صادق فرماتے ہیں کہ اہل بشت پر ہر شب جمعہ
 ستر برابر نعمتوں ساقی سے اور زیادہ ہوتی ہیں اور ہر فرماتے ہیں آپ کہ شب جمعہ شب
 نورانی ہے اور روزاد سکار و زرخشن ہے پس شب جمعہ اور روز جمعہ میں تسبیح اور تہلیل
 نماز و تہنار خدا تعالیٰ اور رسول خدا کی بہت کرو اور درود جناب رسول خدا اور اوسکے ال بہ
 بہت سچو اور بشت میں ایک درخت ہو کہ جب خدا تعالیٰ ہو اگو حکم کرتا ہے اور ہوا اوسکو
 جذبش دیتی ہے تو اوسمیں ایسی آوازیں گانے بجائی پیدا ہو جاتی ہیں کہ کسی کان دنیا میں ایسی
 دسنی ہونگی مگر میرا دن لوگوں کے واسطے ہیں کہ جنہوں نے دنیا میں خوف خدا کا نا
 سننے کو ترک کر دیا ہو گا تو اونکو اسکے عوض وہاں گانا سنایا جائیگا پھر آپ فرماتے
 ہیں کہ ایک بشت کو خدای تعالیٰ نے اپنے قدرت سے پیدا کیا ہے کہ کسی نے اوسکا
 مشاہدہ نہیں کیا ہے اور کوئی اوسپر مطلع نہیں ہوا ہر صبح خدا تعالیٰ اوسکو کہوتا ہے
 اور فرماتا ہے کہ زیادہ کر شب کو اور زیادہ کر شبیم یعنی خوشبو کو اور وہ جگہ متقیوں کی ہے
 کہ جو گنا اور نافرمانی خدا کی نہیں کرتے پس خدا تعالیٰ انکو دوست رکھتا ہے اور انکو
 اعمال کو پسند کرتا ہے اور جب ایسے لوگ قبروں سے باہر آئیں گے تو ملائکہ اوسکا متقبلا
 کریں گے اور ناقہ ہائے نور کہ خبر سباب طلسمی سکھل ہر وارید و یا قوت لگا ہوا
 اور انہر حلقے استبرق اور سندس بشت کے ہونگے اور لا کر حاضر کریں گے

یہ لوگ اونپر سوار ہونگے اور وہ ناتقے انکو لیکر جانب مشرق واز کریں گے اس جنت تری
 کہ ہزار فرشتے آگے اور ہزار پیچھے اور ہزار جانب راست اور ہزار جانب چپا ہونگے
 ہونگے اور بعت تمام در بہشت پر ہو جائیں گے اور در بہشت پر ایک درخت ہو کہ ہر
 برگ اسکا اسقدر جوڑا ہے کہ ہزار آدمی پر سایہ کر سکتا ہے اور جانب راست اس
 شجر کے ایک چشمہ پانی کا ہے کہ وہ پاک و پاکیزہ کرے والا ہے پس یہ گروہ او میں سے
 ایک شربت آب میں گے اور پاک و پاکیزہ ہو جائیں گے پھر جائیں گے طرف چشمہ حیات کے
 کہ وہ جانب چپ اس درخت کے ہے اور او میں غسل کریں گے اور پھر کہیں نہ مریں گے
 اور اسی سبب اسکا نام عین الحیات ہے اور پھر ستلانیوں کے کسی بیماری اور دردین
 اور نہ گرمی لگی گی نہ سردی پس ملائکہ انکو جانب بہشت لیجائیں گے اور حورین انکے لئے
 سے بہت خوش ہونگی اور جب داخل بہشت ہونگے تو حورین اور غورین دنیا کی
 اونکو ملیں گی اور جناب میر علیہ السلام نے رسول خدا سے تفسیر قول خدای تعالیٰ
 کہ **مَغْرَفٌ مِّنْ فَوْقِنَا غَرْفٌ** کی پوچھی ہے یعنی انکے واسطے غرنے ہیں غرفون پر اپنے
 فرمایا کہ یا علی خدای تعالیٰ نے اپنے دوستوں کے لئے غرنے مراد اور یا قوت اور
 زبرد کے بنائے ہیں اور چستین اونکی سوسنے کی منقش ہیں اور ہر غرنے کے ہزار ہزار
 دروازے ہیں سونیکے اور ہر دروازے پر ایک فرشتہ مقرر ہے اور ان غرفون
 میں دیبا اور حریر رنگ برنگ سے فرش کیا ہے اور مشک و عنبر اور کافور سے
 اونکو بہرا ہے اور ایک غرنے پر دوسرا غرفہ اور بنایا ہے کہ جب مومن اپنی
 جگہ میں داخل ہوگا تو اس کے سر پر تاج بادشاہی اور کمر بستہ کارکین گے اور
 طے مٹلا اور نہ تپ او سکو پنا میں گے کہ ستر علی طلا اور فقرہ کے پہنے ہونگے
 اور در و یا قوت او میں لگے ہونگے رنگ برنگ کے ہونگے اور جب وہ مومن
 تخت پر بیٹھوگا تو تخت شادی سے حرکت میں آئے گا پس وہ فرشتہ کہ وہیں جنت پر ملا
 ہو خدگاران مومن سے رخصت مانگوگا کہ میں جا کر کہاؤں خدام کیشے کہ وہاں ہی شجر جاکہ والی خد
 تخت پر اپنی زونچویر شیشہ ہر صحت پس قہر کرنا وہ پھر شغل سے خارج ہوا وہ جو رہے ہیں

اور بہت سی کنیریں اور سکے ہمراہ ہوں گی اور ستر چلی پہننے ہونگے کہ سب یا قوت و
 مروارید و زبرجد سے بافتہ ہوں گے اور مشک اور زعفران سے رنگی ہوں گے
 اور سر پر اس کے تاج کرامت ہوگا اور پاؤں میں اس کے نعلین طلائی ہوں گے
 مکمل با انواع جواہرات اور منہ نعل اور سکے یا قوت سرخ سے ہوں گے اور جب وہ
 نزدیک مومن کے پہنچینگے تو وہ مومن کمال شوق سے ارادہ کریگا کہ اٹھ کر اسکی
 طرف دوڑے وہ حور یہ گئے گی کہ تو تکلیف نہ کر کہ جکار و زعب و مشقت کا نہیں
 کیونکہ کھراتا ہے کہ میں تیرے واسطے ہوں اور تیرے واسطے ہے پس پانچ سو
 برس برسوں دنیا سے کہ آپس میں معاف کرین کے پس خداوند کریم ہزار فرشتے واسطے
 تنہیت اور مبارک باد دینے کے ہر مومن کے پاس بھیجیگا پس وہ انکار و فرشتے سے
 کہ جو مکمل ہو دروازے پر کہیں گے کہ ولی خدا سے جا کر ہمارے واسطے آئیگی نصرت طلب
 وہ فرشتہ اوں سے کیگا کہ تم شہداء و کہ میں حاجب سے جا کر کہتا ہوں اور اسکو سنبھال
 اور اس فرشتہ میں اور حاجب میں تین باغ غنیم کا فاصلہ ہوگا حاجب یہ پیغام سنیکہ تو کیگا
 کہ مجھ پر بہت دشواری کہ ولی خدا اپنی زوجہ کے ساتھ خلوت میں ہوا اور میں کسی کے واسطے
 رخصت جا ہوں اور حاجب اور ولی خدا میں دو باغ کا فاصلہ ہوگا پس حاجب جائیگا کہ تم کہیں
 یعنی دربان کہ اور قیم جائیگا کہ شکاران خاص مومن کے پاس پس خدا شکار خبر کریں
 ولی خدا کو کہ خداوند رحمان نے ہزار فرشتے تنہیت اور مبارک باد دینے کو تیرے پاس
 بھیجے ہیں اور دروازے پر کھڑے ہیں اور منتظر ہیں رخصت اور اجازت کی پس مومن
 اجازت دیگا تو وہ فرشتے آنکر مبارک باد دیں گے سبحان اللہ کیا رتبہ ہوگا مومن کا کہ
 ملائکہ رسولان خدا اسے رخصت اور سکے پاس بنجائیں گے اور حسب وقت مومن کو خواہش
 کسی ہوے گی ہوگی تو شاخیں درخت کی اور سکے پاس جھک چلی آئیں گی اور مائے
 یاسنہ سے توڑ کر کھائیگا اور بہشت میں چار نین میں پانی کی اور شراب کی اور دودھ کی اور
 شہد کی اور دونوں طرف نہروں کے خیمہ سفید کھڑے ہوں گی اور ہر خیمہ میں کرسی
 ہوگی اور ہر کرسی پر حور بیچی ہوگی ستر چلتے سبز اور ستر زرد پہنے اور ستر گیسو ہوں گے

اور ہر گیسو کنیز کے ایک ہاتھ میں ہوگا اور دوسرے ہاتھ میں مجراوس سے گیسون کو
 بخور کرتے ہوں گی اور بھی خباب امام رضا سے فضیلت روز غدیر خم میں مذکور ہے کہ ایک
 شخص نے انکار کیا فضیلت کا اوس روز کے آپ نے فرمایا کہ مجھے میرے پدر عالیقدر نے
 خبر دی ہے کہ روز غدیر اسماعیل میں مشہور تر ہے زیادہ شہرت سے بیچ زمین کے اور خدا
 تعالیٰ نے فردوس اعلیٰ میں ایک قصر بنا کیا ہے کہ ایک خشت اوس کی نفیس کی ہے اور ایک
 خشت طلا کی اور اوس میں ایک لاکھ قبہ ہیں یا قوت سنج کی اور ایک لاکھ خیمہ ہیں یا قوت سبز
 کے اور خاک اوس کی مشک و عنبر کی ہے اور چار اوس میں نیرین ہیں ایک شراب کی اور ایک
 شہد کی اور ایک شیر کی اور ایک پانی کی اور اوس قصر میں درخت ہیں طرح طرح کے میووں کے
 اور ان درختوں پر جانور ان خوش الحان ہیں کہ بدن اوان کے مروارید کے ہیں اور بازو
 اوان کے یا قوت کی اور انواع و اقسام کے خوش آوار کے ساتھ خواندگے کرتے ہیں اور
 جب روز غدیر ہوتا ہے تو سب اہل آسمان اوس قصر میں جمع ہوتے ہیں اور تسبیح اور تہلیل
 اور تقدیس خدا تعالیٰ کی کرتے ہیں اور وہ مرغ اور طے ہیں اور عطر میں اپنے بازو نکوتر کے
 اوان پر چہرے دین اور اوس روز شمار فاطمہ کو کہ طوبی نے انہیں چھاڑا ہے ایک دوسرے
 کو بطور ہدیہ بھیجتے ہیں اور کبھی نے جناب رسول خدا سے روایت کی ہے کہ جو شخص لا الہ الا اللہ
 کہے تو بعد میں ہر ایک کلمہ کے اوسکی واسطے بہشت میں ایک درخت یا قوت سنج کا کہ بہشت اور کا
 مشک سفید سے اور پہل اوسکے مانند پتان و خضران باکرہ کے ہیں کہ جب اونکو چیرتے
 ہیں تو شہر حلاہ اوین سے نکلتے ہیں اور بھی ابو سعید خدری نے رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ فرمایا آپ نے شب معراج کہ جب جبرئیل نے مجھے اگل
 بہشت کیا اور ایک تخت پر تختہائی بہشت میں سے بیٹھا اور ایک ہی مجھے دی نورہ
 دو ٹکڑے ہو گئے اوس میں سے ایک حور نکلتی سیاہ چشم اور مجھ پر سلام کیا میں نے اوس سے
 پوچھا کہ تو کون سے کہا میں راحیہ مرثیہ ہوں خدا سے تعالیٰ نے مجھے تین طرح سے پیدا
 کیا پہلا اسفل بدن میرا شک سے ہے اور اعلا سے بدن کا فو سے اور وسط بدن
 عنبر سے اور خیمہ میرا کیا ہے آپ نے فرمایا ہے میں خداوند چار نے مجھے ارشاد کیا کہ باش مینی

تجھے پیدا کیا ہے پسر عم اور وصی اور وزیر محمد مصطفیٰ علی ابن ابی طالب کے لئے پس میں
 ابن عم کے واسطے مخلوق ہوئی ہوں اور بھی منقول ہے بہشت کے درختوں کی شاخیں طلحہ کی
 بین اور شے اور سکے درازہ سفید کی ہیں اور برگ اور سکو حلا سبز کے ہیں اور طریقت کے پانی پہل غدیر میں میرے
 اور شیرین تر ہیں غسل سے اور نرم ترین مشک سے اور درازی اور سکے ہر خوشہ کے بارہ گرنے
 سے اور ہر غنیمت کشتی کے اور بزرگی میں مثل سیوہ بزرگ کے اور وہان مثل ڈول کے
 اور اہل بہشت امر و یعنی ساوہ روہون کے بال کسی کے بدن پر نہون کے انہون میں سے
 لگا ہوا تاج الکلیل سر پر طوق طلا جو اس پر نکار کر و نہیں ان گشتری ہاتھ میں ہو گے اور قوت
 ہر مرد کی کھانے اور پینے اور جہان کر نیسے برابر سو مرد کے دیجا نیگی اور لذت طعام و
 کی چالیس برس تک اور سکے منہ میں رہیں گے اور خدا ہی تعالیٰ نورانکے منہ پیدا کرے گا
 اور میرے سبز و زرد اور زیور اور کوہ پنا میں گے اور نئے نیاز ہونے کے قرار اختیار ہے
 اور کبھی مغموم و مخزون نہون گے اور کبھی ہو گے اور رنگے اور گیسے اور شے نہون گے
 پھر شمع رو فرماتے ہیں کہ واعتقاد نافی النار انہما دار الحصان و دار الاستقام من
 اهل الکفر والعصیان اور اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا دوزخ میں یہ ہو کہ وہ کہہ رہے ہوں کہ
 اور کبر ہے انتقام اور بدسلوگ کافرون اور کفارون سے نکال دینا فیہا الا اهل
 الکفر والشک اور حبشہ فرمے گا کوئی اوس میں مگر کافر اور شرک فاما اللہ ہوں من
 اهل التوحید فاتھم یخرجون منها بالرحمة التي تدرکهم والشفاعة التي تنالهم
 لیکن گناہ گاران مومنین پس باہر آئیں گے جنم سے محض رحمت خدا سے اور شفاعت شیوان سے
 جزا کے کہ انکو پہونچی گے دسویں اللہ لا یصیب احد من اهل التوحید اللہ
 النار اذا دخلوا وانا یصیبهم الا لام عند الخروج منها جزا کے کہ ایدہم
 اور دسویں جو کہ نہ پہونچے گا کسی ایک مومن کو الم اور درد اور ایذا گ میں جسوقت کہ داخل
 ہوں گے جنم میں مگر پہونچے گا الم انکو جسوقت کہ باہر نکلیں گے دوزخ سے یعنی وقت نکلنے کے
 اوس سے انکو الم پہونچے گا اور یہ پہونچنا الم کا انکو جزا ہے اوس جزا کی کہ کیا ہو انہون نے معصیت اور
 گناہوں سے وما اللہ یؤدبکم اللہ العبد وما اللہ یظاہر اللعین اور نہیں ارادہ کرتا ہر اللہ ظلم کا

اور پر بندوں کے اور زمین سے خدا تعالیٰ قلم کرنے والا اور پر بندوں کے وَاَهْلُ النَّارِ هُمْ
 الْمَسْكُونُونَ حَقًّا اور اہل دوزخ محتاج ہیں ساتھ خلاصی کے مگر خلاصی اور چٹکارا پائین کے عذاب
 جہنم سے وَاَلَا يَقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا اور نہ حکم کیا جائے گا اور ان کے ساتھ مرنے کے تاکہ مر جائیں
 اور مگر چٹکارا پائین حاصل یہ کہ اگر دنیا میں کسی کو ایسے امر کی طرف تکلیف دیا جائے کہ وہ اس کی
 طاقت اور قوت سے باہر ہو اور اس کے اٹھانے کا تحمل نہ ہو سکے تو انجام کار ایسی تکلیف کا
 موت ہے یعنی وہ شخص آخر کو مر جائے گا مثلاً ایک شخص بیمار کے نیچے دبا دیا جائے چونکہ وہ وہ
 بوجہ کے اٹھانے کا تحمل نہیں تو فوراً اس کی روح بدن سے نکلائیگی یا خدا تعالیٰ مثلاً
 آدمی کو تکلیف دنیا میں ایسے امر کی دیتا کہ وہ اس کی طاقت سے باہر ہو تو وہ آدمی مر جاتا ایسی ہی
 خدا تعالیٰ نے فرمایا ہو کہ لَا يَكْفِيكَ اللَّهُ نَفْسًا اَلَا وَسَّوْا نَبِيْنَ تَكْلِفُ دِي سَبَّ اللّٰهِ فِيْ دِيْنِ
 مگر موافق طاقت اور قوت ہر نفس کے مگر یہ حال عقبی کا نہیں ہوا سطرے کہ وہاں کفار اور مشرکین
 اور اعدای دین کا تو کیا ذکر کہ جو ان کے واسطے عذاب مقرر ہیں اس کے عذاب کی برداشت کی کسی
 قوت اور طاقت نہیں اور اس کے معنی یہ ہیں کہ اگر وہ عذاب دنیا میں کسی پر پڑیں تو وہ مر جائے
 مگر چونکہ وہاں کسی کو موت نہیں تو پس ناچاری ہے دیکھو آدمی وہاں آگ میں اگر گرتا ہے
 تو جل کر مر جاتا ہے کہ اس کی ایذا کی تحمل نہیں رکھتا وہاں کیا کرے کہ تحمل ہو سکے یا نہ ہو سکے
 اور سین جلا کرے گا بھلا آگ میں جلنے اور سانپوں سے کٹھ اسے بچوں کے ٹوکاں کہا
 کی کس میں طاقت ہے وَاَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا اور نہ تخفیف
 کی جائے گی ان کے عذاب میں کمیہ وَاَلَا يَدْرُؤْنَ فَيَسْأَلُونَكَ عَنْ شَرِّ مَا
 اَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ وَغَشَا قُلُوبَهُمْ فَاقَا اور نہ چاہیں گے دوزخ میں دوزخی آب
 سرد اور شربت گرم جلتا ہوا اور جبرک اور پیسہ قرآن استنطعموا
 اَطْعَمُوا مِنْ لَزْوْهُمْ اور اگر کہانا مانگیں گے تو کہلا دیا جائے گا ان کو زقوم و
 اِنْ اسْتَفْتَاؤْا بِمَا نَزَّلْنَا لَمْ تُجِبْهُمْ اِلَّا بِقَوْلِ الْوَجْهِ ط اور اگر میاں سے
 فریاد کریں گے تو ان کی سر یاد کو بوجھیں گے ساتھ ایسے پانی کے کہ مثل تانبے کی ختمہ
 کے ہو گا یعنی ایسا گرم پانی پلائیں گے کہ جو بھلا کر سیاہ کر دے گا ان کے موہوں کو فیکس

مقدمہ ہذا
 جس کے تحت
 ہوتا ہے

اچھا جائیں اور ہماری طرف رجوع لاؤں فقیر لہو خندا واثو ابکم من عملتہ لہیں
 اور بوقت کما جائیگا اسنے کہ اب تم ڈاؤں بھی ان اپنے اعمال کا تو اسے شے غصے سے کہ جس
 کے واسطے تم یہ اعمال کرتے تھے شروع کتنا کہ درگاہ جنم کے ساتھ ہیں اولیٰ درجہ کا نام جہنم ہے
 اس میں تھراگ میں سرخ کے جائیں گے اور دوسرے صاحب اس درجہ کے کھڑے کے جائیں گے
 تاکہ دماغ اون کے مثل دیگ کے جوش میں آئیں گے اور دوسرے کا نام نطی ہے اس میں وہ لوگ
 داخل کئے جائیں گے کہ جنہوں نے معبود بحق سے روگردانی کی ہوگی اور حق سے پھر گئے ہوں گے
 اور بل دنیا کے جمع کئے ہوگا اور اس کی محافظت کی ہوگی اور حقوق الہی کو انہیں سے اور
 انکیا ہوگا مائے اور پانوں اور پوست سر کو پشت کی جانب سے آگ اس طبقے پر پڑے گا اور انکیا ہوگا
 اور تیسرے کا نام مقر ہے خدا تعالیٰ اسکی صفت میں فرماتا ہے کہ آگ سقر کی ایسی ہے کہ باقی نہ چھوٹی
 پوست اور گوشت اور عروق اور اعصاب اور استخوان کو بلکہ سب کو جلا دیگی اور پھر خدا
 تعالیٰ ان سب اجزا کو درست کرے گا اور پھر وہ جلائی گی اور یہ آگ ہے نہایت سیاہ کرنیوالی
 کافروں کی منہ کو اور موکل میں اس پر آؤ نہیں قسم کے فرشتے طبقہ چوتھا طہ ہے اور میں سے
 شراری ایسے اڑتے ہیں کہ گویا شتران زد وھب ہوا میں اڑ رہے ہیں اور جبکہ او میں
 کو الین گے تو اسکو جلا کر مثل سرمہ کے کر دی گی اور باوجود اسکے روح بدن سے مفارقت نہ ہوگی
 اور جب مانند سرمہ کے ہو کر ریزہ ریزہ ہو جائیں تو خدا سے تعالیٰ پھر انکو حالت اول کی طرف پھر
 دیگا اسطرح ہمیشہ وہ جلا کر یکا طبقہ پانچواں ناویہ ہے اس میں جب اس کے صبا فرماؤں
 کر نیکی کہ اسے مالک تو ہماری فرماؤں کو پہنچ تو مالک اسکی فرماؤں کو اسطرح پہنچے گا کہ ایک فرماؤں
 جہک و خونسے بھرا ہوا اور پسینا مثل سرس گداختہ کے کہ انکی بدن سے بھا ہوگا لاکر انکو بلائے گا
 اور جب ان کے منہ کے نزدیک وہ طرف آئے گا تو پوست اور گوشت انکے مونہ کا گل کر
 او میں گر پڑے گا اور او میں بلجائیگا پس یہ بانی انکو بلائیں گے جیسا کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے
 کما وہ کیا ہے ہمنے واسطے تمکاروں کے آگ کہ اعط کرے گی انکو سر اردہ انکے کو اور
 اگر استغاثہ کرینگے تشنگی سے تو انکی فرماؤں کو پہنچیں گے ایسے پانی کے ساتھ کہ مثل مسکن ختم
 کے ہوگا اور جب انکے منہ کے آگے یہ جائیں گے تو یہونک دیگا مونہ کو انکے اور جس سیکو

ہادیہ میں ڈالین گے تو شتر بس آگ کے اندر چلا جائیگا اور ہر چند کہ پوست از کماجل
 جائیگا خدای تعالیٰ اوس کے بدل اور نیا پوست اون کے بدن پر پیدا کر دیگا طبقہ چہا
 شعیب سے کہ اوس میں تین سو سو سو برس آتش کے ہیں اور ہر سو سو برس میں تین سو قصر
 آگ کے ہیں اور ہر قصر میں تین سو کمر آگ کے ہیں اور ہر کمر میں تین سو طرح کا عذاب مقرر
 اور اوس میں سانپ اور کچھو اور طوق اور زنجیر سب آگ کے ہیں جیسا کہ خدای تعالیٰ فرماتا ہی
 کہ ہم نے مہیا کیا ہے واسطے کافروں کے زنجیر و غل آتش افروختہ سے اور طبقہ شانوائان
 جہنم ہے اور اس میں ایک کنواں ہے کہ نام اوس کا فلق ہے کہ جب اوس کے مونہ کو کھول دیتے ہیں
 تو جہنم گرم ہو جاتا ہی اور یہ طبقہ بدتر ہے سب طبقات دوزخ سے اور ایک بیہارتابی کا جہنم
 میں ہے کہ صغیر اوس کا نام ہے اور ایک نمر ہے کہ اس بیہار کے کہ اوس میں بجائے اب اس گداخہ کے
 بنتا ہی اور یہ جگہ جہنم میں سب جگہ سے بدتر ہے اور جناب امیر علیہ السلام سے منقول ہے
 کہ جہنم کے ساتہ طبقے ہیں کہ بعض اوپر بعض کے ہی اور بائیں تر سب سے جہنم ہی اور بالارت
 سب سے ہادیہ ہی اور اوس کے تحت شعیب ہے اور اوس کے تحت جیم ہی اور اوس کے تحت
 سقر ہی اور اوس کے تحت طہ ہے اور اوس کے تحت لہی ہی اور اوس کے تحت جہنم ہی اور بعض
 کہا ہے کہ آتش کے ساتہ درجے ہیں ایک کے اوپر ایک سب سے اوپر درجہ اہل کوحید کے
 واسطے ہے کہ دنیا میں اومنوں نے گناہ کیے ہیں پس بقدر گناہ اوس میں عذاب کئے جائیگا
 اور ہر اوس میں سے نکالے جائیں گے یعنی مومنین گناہ کا ہمیشہ اوس میں نہ رہیں گے اور
 دوسرے درجہ میں یہود اور شعیب سے درجہ میں نصارا اور جو تھے میں صابون اور بھون
 میں نجوس اور چھبے میں مشرکین عرب اور ساتویں میں منافقین داخل کئے جائیں گے
 اور جناب اکوسی کاظم علیہ السلام سے منقول ہے کہ جہنم میں ایک جنگل ہے کہ نام اوس کا سقر ہے کہ جس
 روز سے خدای تعالیٰ نے اوس کو خلق کیا ہے اوس نے سانس نہیں لی پس اگر خدای تعالیٰ
 اوس کو رحمت دی اور وہ بقدر سوراخ سوزن نقش کنی تو جو کچھ کہ روی زمین پر ہے سب کو جلا دے
 اور اہل جہنم خدا سے پناہ مانگتے ہیں اوس کی حرارت اور اوس کی کثافت اور اوس کی بدبو سے
 اور اوس چیز سے کہ جو عذاب اوس میں اوس کے اہل کیواسطے مہیا کئے گئے ہیں اور اوس واد میں

ایک پہاڑ ہے کہ جمیع اہل وادی اوس پہاڑ کی حرارت اور گرمی اور کثافت اور تنفس سے پناہ
 مانگتے ہیں اور اوس میں ایک چاہ ہے کہ تمام اہل وادی اوس چاہ سے پناہ مانگتے
 ہیں اور اوس جگہ ایک مار عظیم ہے کہ آدمی اوس جگہ کے اوس پہاڑ کی گرمی اور کثافت اور
 تنفس سے پناہ مانگتے ہیں اور اوس مار کے شکم میں ساتہ صندوق ہیں کہ وہ جگہ ہے پانچ
 آدمیوں کی امت سابقہ سے اور دو آدمی کی اس امت سے پانچ آدمی امت سابقہ سے ایک
 قلیل ہے کہ جسے اپنے بھائی ٹاہیل کو مارا اور ایک مرد ہے کہ جسے منازعہ اور جھگڑا کیا ساتہ
 ابراہیم علیہ السلام کے اور کہا کہ جیو خدا مارتا ہے اور جلاتا ہے میں بھی مارتا ہوں اور جلاتا ہوں
 اور ایک فرعون ہے کہ جسے دعوے کیا خدا لیکھا اور ایک یہودا ہے کہ جسے قوم یہود کو گمراہ کیا
 اور ایک بوس ہے کہ جسے نصاریٰ کو گمراہ کیا اور وہ دو آدمی اس امت کے میں وہ وہ ہیں
 کہ جنکی بدولت اس امت کے تشریف فرما ہوئے یعنی دو بت قریش کے اور جنہوں نے خلافت
 جہالت امیر کو غضب کیا اور باغ ذک کو چھین لیا اور ذریت پیغمبر خدا کو ستا یا اور سب صحیح ضابطہ
 علیہ السلام منقول ہے کہ جناب ہولنیہ فرمایا کہ سب حجاج جو میں آسمان پر جانا تھا تو راہ میں ایک ممدار
 ہیب سیر کا تو نہیں ایسی آئی کہ اوس آواز سوچو خوف معلوم ہوا جبریلؑ نے کہا کہ تمہنی کوئی آواز سننے میں کہا کہ
 ایک آواز ہشتنگ میں سنیں جبریلؑ نے کہا کہ ستر برس ہو کہ میں ایک پتر کنار میں پرچم میں ڈالا تھا اسودہ اوس
 قمر میں پہونچا ہے امام فرماتا میں کہ پھر بعد اسکے کہنے رسول خدا کو سنتے ہوئے نہ دیکھا پھر
 رسول خدا نے فرمایا کہ جب میں آسمان اول میں داخل ہوا تو جس فرشتے نے مجھے دیکھا خدا
 و خوش حال ہوا تاکہ ایک فرشتے کے نزدیک پہونچا کہ سب فرشتوں سے عظیم تر تھا مگر نہایت
 پر خوف مہیب صورت غضب و خشم اوس کے پیشانی سے ہویدا اور ظاہر مثل اور فرشتوں
 وہ بھی تحیت و شناسبت میرے بجالایا مگر مہنسی لب پر مثل اور فرشتوں کے زانی اور خوش
 مثل اور ان کے ظاہر نہ ہوئی بنے جبریلؑ سے پوچھا کہ یہ کون ہے کہ جسکے دیکھنے سے مجھ
 خوف معلوم ہوتا ہے کہا کہ آپکا ڈر کا سبب ہے اس واسطے کہ ہم سب فرشتے اس سے ڈرتے ہیں یہ
 دروغ ہے جنم کا نام اسکا مالک ہے جس وزن سے کہ خدا تعالیٰ نے اسکو داروغہ جہالم کا کیا ہے
 آج تک کبھی یہ منسا نہیں آج ہر روز خشم و غضب اسکا دشمنان خدا اور گنہگاروں پر بلوہ ہوتا

اور خدای تعالیٰ اس فرشتہ کو حکم کرے گا کہ تو اسے انتقام لے پھر آپ فرماتے ہیں کہ مینی اوس پر
 سلام کیا اوس نے مجھ پر سلام کیا اور خوشخبری بہشت کی دی میں نے جبریل سے کہا کہ آتش دوزخ
 کو مجھے دکھائیے جبریل نے کہا کہ اسے مالک محمد کو آتش جہنم دکھلا مالک نے پردہ جہنم کے دروازے
 سے اٹھایا اور ایک دروازہ اوسکا کھولا ناگاہ اوس سے ایک شعلہ آسمان تک بلند ہوا اور ایک
 شعلہ غل ایسا اوس سے پیدا ہوا کہ میں ڈر گیا میں نے جبریل سے کہا کہ مالک سے کہو کہ پردہ ڈال دے کہ اسے
 شعلی سے کہا کہ اپنے جگہ پر رہ جا وہ پھر کہا مالک نے دروازہ بند کر دیا اور یہی حدیث تین وار دہرائی
 کہ یہ جو خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ قطع کی گئی مین واسطے کافروں کی جامی آگ سے یہ آیت حق مین نبی
 امیہ کو نازل ہوا ہے کہ آگ انکو کھیرے کی جیسے کہ جامہ آدمی کو کھیرتا ہے پس نیچے کا ہونٹھ اوٹکا لٹک کر
 مات تک پہنچے گا اور اوپر کا ہونٹھ بلند ہو کر سر تک پہنچے گا پھر خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ ڈالا جائیگا
 انکے سروں پر پانی جوش کرتا ہوا کہ سبب اوس کی گرمی کے جو کچھ کہ انکے شکم مین ہی آتش و
 سب نکل پڑیں گے اور جب یہ سبب شدت الم و ایذا کے جہنم سے ازادہ کئے گا کہیں گے
 تو گرز مارنیکو اوٹکا لٹک کر پیر دین کے اور کہیں کے کہ چکھو تم عذاب آتش سوزان کو اور مروی ہے
 کہ وہ گرز اس قدر گران اور بھاری ہیں کہ اگر ایک کو اوٹھیں سے دنیا مین لائیں اور زمین مین کہیں
 اور تمام روی زمین کے جن و انس جمع ہو کر اٹھنا چاہیں تو وہ ذرا حرکت نہ کرے اور بھی جناب
 امیر علیہ السلام سے منقول ہے کہ آپ نے فرمایا اہل معصیت کے واسطے آگ مین نقبیں بنائی گئیں
 یا وہ مین اوٹھنے زخمیر مین اور ناتہ اوٹھنے گروٹوں مین طوق کئے گئے مین اور بد مین اون کے پیر
 مس گداختہ سے پٹائی گئے مین اور جب آگ کے اوٹھنے لٹھ قطع کئے گئے مین پس ایسے عذاب
 آتش مین گرفتار ہیں کہ گرمی جسکی انتہا کو پہنچتی ہے اور دروازے جہنم کے اون پر بند کر دے
 مین پس کہیں وہ دروازے نہیں کھاتی اور کہیں ہو سوا وٹھ نہیں پہنچتی اور کہیں غم
 دالم اور عذاب اون سے دفع نہیں ہوتا بلکہ ہمیشہ عذاب اون پر سخت کیا جاتا ہے
 کہ انکے خالی نہیں ہوتے عمر انکی تمام نہیں ہوتی مالک سے فرماد کرتے مین کہ پروردگار سے
 عرض کر کہ میں موت دے وہ جواب دیتا ہے کہ تمہیں موت نہیں تم ہمیشہ اسے عذاب مین
 رہو گے اور بند معتبر عذاب صادق سے منقول ہے کہ جہنم مین ایک جگہ کہ اہل جہنم اوس سے

پناہ مانگتے ہیں وہ جگہ ہے متکبروں اور جابرون اور ظالموں اور ستمناں خدا کے اور ہم
 شیطان متمد کے اور ان لوگوں کے کہ انکار کرتے ہیں قیامت کا اور اوسیر ایمان نہیں رکھتے
 اور ان لوگوں کی جو کہ عدوت رکھتے ہیں اہلبیت کے ساتھ پھر آپ نے فرمایا کہ وہ شیطان کے
 عذاب سب سے سہل نہیں وہ یہ ہے کہ دریاے آتش میں غوطہ زن ہو گا یا وہ نہیں بغیر اس کی
 ہونگی اور نہ بدل بھی آگ کی ہونگے کہ شدت حرارت سے دماغ اوسکا مانند دیک کے
 جوش کرے گا اور بھی روایت کی ہے کہ آتش جہنم اپنے شعلہ سے انکو اور پھپھکیٹے اور جیب یا پھر
 آئینے کے تو فرشتے انکو گرد مار کر پھر پیچھے گرا دیں گے کہ مترس کی راہ پیچھے چلی جائیں گے پس
 ہمیشہ یہ حال انکار بیگا اور بھی انکے سماعت انکو آرام نہ ہو گا اور جناب امام محمد باقر علیہ السلام سے منقول
 کہ جب گناہگار ان مومنین کو جہنم میں داخل کریں گے تو شکر کریں اور کفار انکو سزائش کریں گے
 اور کہیں گے کہ تمہیں توحید اور اسلام اور ایمان لے کچھ فائدہ نہ دیا ہم تم دونوں ساوی اور برابر ہی
 اور تم بھی جہنم میں داخل ہو سے اور ہم بھی داخل ہو سے اوسوقت پر دو گار عالم ملا کر کہ ہم کرے گا
 کہ تم شفاعت کرو سائلوں کی پس وہ شفاعت کرینگے اوکلی حقیقت کہ خدا جیسا پھر ہر حق حکم
 خدا شفاعت کرے گا پھر مومنین کو حکم ہو گا کہ تم شفاعت کرو پس وہ بھی شفاعت کرینگے حقیقت خدا
 جیسا ہو گا اوسوقت خدای تعالیٰ فرمایا گا کہ میں تم سب سے زیادہ رحم کرنے والا ہوں ابہر آؤں
 جنت میری کے پس ابہر آئینگے گناہگار مومنین آگ میں سے جیسے کہ پروانے یا پرندے
 آگ کے پاس جمع ہوتے ہیں اور باقی رہینگے وہ ہمیشہ اوسمیں رہیں گے کبھی اوس سے
 نہ نکلیں گے اور بھی ابن ابراہیم نے بسند صحیح ابوبصیر سے روایت کے ہے وہ کہتا ہے
 کہ میں نے جناب صادق سے عرض کی کہ یا بن رسول اللہ دل میرا سخت ہو گیا ہے اور
 سکینی اور قساوت اختیار کی ہے مجھ کو آپ فرمائیں آپ نے فرمایا کہ او ابوبصیر تو بہیا اور آما دورہ واسطے تیرا
 دراز کے یعنی حیات آخری کے بہ تحقیق ایک فرزند نبی رسولی اور یاں ترش روالی کہ پہلی کہی اس صورت
 شاقی ہی بلکہ اکثر قسم کرتی ہی جناب رسولی انکو جو سب کا چہاؤ کہا کہ آج فرشتوں جو کہینان باخون انکس پر
 حضرت زبیر چھا کر وہ کیا چیزین میں عرض کی خدای تعالیٰ نے حکم کیا تھا فرشتوں کو کہ ہزار ہا آتش جہنم کو
 کہ نہ ہو نہ کیا پس انھوں نے اس قدر جو نکا کہ وہ سفید ہو گئی پھر ہزار ہا اور دھو نکا کہ وہ سیاہ ہو گئی

اب وہ سیاہ ہے اور اگر ایک قطرہ ضیاع کا کہ عرق اہل جہنم کا اور حرک و بریم فرعون زنا کا اور
 اہل دنیا کے دریاؤں میں ڈالیں تو سب اہل دنیا بد بوئی سے اوس کے مر جائیں اور اگر ایک
 حلقہ زنجیر کا کہ شتر گرد کے ہے اور گردن میں اہل جہنم کے ڈالے جاتی ہو دنیا میں لائیں تو اوسکی
 گرمی سے تمام دنیا بھل جائے اور پگھل جائے اور خباب صادق سے معنی قلع کے پوچھے
 فرمایا کہ وہ ایک درہ ہے جہنم میں کہ اوس میں شتر نرار گھڑ بن اور ہر گھڑ بن شتر نرار چرے میں
 اور چرے میں شتر نرار مار سیاہ میں اور شکم میں ہر سانپ کے شتر نرار بیٹھے ہونگے زہر
 میں اور جمیع اہل جہنم کو اس درے سے گزرنا ہوگا اور عبداللہ بن عباس سے منقول ہے کہ جہنم کے
 سات درہ ہیں اور ہر درہ پر شتر نرار پہاڑ ہیں اور ہر پہاڑ پر شتر نرار درہ ہیں اور ہر درہ میں شتر نرار
 جھل ہیں اور ہر جھل میں شتر نرار شکاف ہیں اور ہر شکاف میں شتر نرار گھڑ بن اور ہر گھڑ بن
 شتر نرار سانپ ہیں کہ طول ہر سانپ کا برابر تین روز کے راہ کے ہو اور نمیش اون سانپوں کے
 برابر پڑے ہونے دخت کے ہی پس ہر ایک سانپ آٹھ گنا ہنگاروں کے پاس اور ہر ایک
 ہر ایک کے پلکوں کو اور کاٹھیکا اون کے لبوں کو اور جدا کرے گا اون کے پوست اور گوشت کو
 استخوان سے پس جب وہ بہا لکڑی کے اون سانپوں سے تو ہر میں نہروں جہنم سے گریں گے کہ
 چالیس برس یا چالیس شتر نرار اوس میں بیچے چلے جائیں گے اور یہی خباب صادق سے
 منقول ہے کہ رسول خداؐ فرمایا کہ اہل جہنم سے چار شخص ایسے ہیں کہ جن سے تمام اہل جہنم ڈر
 کھینچتے ہیں ایک اون میں سے وہ ہے کہ تابوت میں لگ کے لکھتا ہو اور دوسرا اپنے رو دے اور
 تیسرا کہ ہیشہ اور سیر وہ ہے کہ جس کے منہ سے چرک اور خون جاری ہے اور چوتھا وہ ہے
 کہ جو اینا گشت دانتوں سے نوچ کر کھاتا ہو پس اہل جہنم کہتے ہیں کہ یہ صاحب تابوت کون ہے
 کہ جب کا عذاب پہلو اڑا دیتا ہو پس اون سے کہتے ہیں کہ یہ وہ لوگ ہیں کہ خبی گردنوں پر مال دینا
 تھا اور ان کے پاس اتنا نہ تھا کہ جو اون کے قرض کو ادا کرتے اور جب اون لوگوں کا حال پوچھتے ہیں
 کہ جو اپنے امعا کو کھاتے ہیں تو کہتے ہیں کہ یہ لوگ پیشاب سے پروا اور ریزہ کرتے تھے اور اپنے
 بدن کو آلودہ رکھتے تھے اور جس جگہ بدن میں ان کے پیشاب لگ جاتا تھا تو اس کو دھوئے نہ تھے
 اور جب مال اون لوگوں کا پوچھتے ہیں کہ جبکہ موت سے بیت اور لمو جاری رہتا ہو تو کہتے ہیں کہ

یہ وہ لوگ ہیں کہ جو آدمیوں کے عیب ہونڈتے تھے اور سچ جہنمی کرتے تھے اور پھر انکو ہر ایک
 بیان کرتے تھے اور چوتھے کے حال سے پوچھتے ہیں کہ جو اپنا گوشت کھاتے ہیں تو کہتے ہیں کہ میں
 وہ لوگ ہیں کہ جو غیبت کرتے تھے آدمیوں کی اور آدمیوں میں عداوت اور دشمنی ڈالتے تھے
 اور یہی جناب صادق سے مروی ہے کہ رسول خدا نے فرمایا کہ آتش جہنم تین شخص سے کلام
 کرے گی ایک امیر اور دوسرے قاری اور تیسرے مالدار سے امیر سے کہیگی کہ افسانے تجھے ملطنت
 اور امارت دی اور تو نے عدالت نہ کی اور قاری سے کہیگی کہ تو نے قرآن کو اپنی زینت
 کیا اور مابین مردم معصیت خدا کی بجالایا اور مالدار سے کہیگی کہ خدا تعالیٰ نے تجھے بہت مال
 دیا اور اوسمیں سے تجھے تموڑا سا طالب کیا بطور تسخر تا کہ آخرت میں انصاف اوسکا تجھے
 عوض میں اوسکے دے اور تو نے اوسکے دینے میں جھل کیا اور نہ یا یہ لیکر ان تینوں
 قوم کو سب میں سے اس طرح سے چن لیگی کہ جیسے مرغ والنون کو چن لیتا ہے اور یہی جناب صادق
 سے منقول ہے کہ آتش جہنم کافروں پر عذاب ہے اور اون فرشتوں پر کہ جو خازن اوسکے
 میں جست ہے یعنی دل اوس سے لذت پاتے ہیں اور اون کو نعمین جلاتے اور جناب امام
 محمد باقر سے بیج معنی انا م کے کہ جو آیہ ومن یفعل ذلک یکن انا م میں ہے منقہ دل ہے کہ انا م
 ایک دریا ہے شیشہ گداختہ کا اور یہی اوسکے سنگستان ہے آگ کا وہ جگہ ہے اون
 لوگوں کی کہ جنہوں نے غیر خدا کے پرستش کی ہوگی یا خون ناحق کیا ہو گا یا زنا کار ہو گئے پس یہ
 لوگ اوسمیں رہیں گے اور جناب امام زین العابدین سے منقول ہے کہ جہنم میں جب اہل جہنم داخل ہو گئے
 تو ستر برس نیچے چلے جائیں گے اور جب اوسکی تہ پر پہنچیں گے تو جہنم اونکو بہر اور پھینکے گا اور
 فرشتہ اونکو گزنا کر پھینچے گا کہ ایں گے پس ہمیشہ اونکا یہ ہی حال رہے گا کہ اعتقاد ذاتی الجنة
 والنار انہما مخلوقتان شش اور اعتقاد ہم فرقتہ ناجیہ کاسج جنت اور نار کے یہ ہے کہ وہ وہ لوگ
 مخلوق ہوئے ہیں ثم ان النبی دخل الجنة وراسی الناس حین عمر بہ شش اور تحقیق کہ نبی
 داخل ہوئے جنت میں اور دیکھا جہنم کو جسوقت معراج کو تشریف لیگی ہم اعتقاد ناانہ کا ہے
 احد من الدنيا الا یرفع له الدنيا کا حسن ما راھا ثم یرفع له مکانہ فی الاخرۃ فی یقبض
 سجدہ شش اور اعتقاد ہم فرقتہ ناجیہ کا یہ ہے کہ کوئی شخص دنیا سے نہیں جاتا مگر یہ کہ عرض کرتا ہوں اوس

دنیا کو بہتر اوس سے کہ اوستے اوسکو دیکھتا تھا اور دیکھتا تھے ہیں اوسکو اوسکی جگہ آخرت کی اور
 سہرا اوسکو اختیار دیتے ہیں درمیان دنیا اور آخرت کے پس وہ اختیار کرتا ہے آخرت کو اوست
 اوسکی روح کو قبض کرتے ہیں ہم فی العادة ان يقول الناس فلان يجوز بنفسه ولا يجوز
 الا انسان بشئ الا ان طيبة نفس غير مقصور ولا مجبور ولا مكر ولا ش او ربح عارضا
 یہ ہے کہ اوست وقت کہتے ہیں کہ فلان یعنی وہ شخص کہ قبض روح اوسکی کرین بخشا ہے اپنی جان کی
 اور زمین بخشا کوئی شخص کسی چیز کو مکر از روے خوشحالی کے نہ ساتھ قہر و اجبار کے اور نہ
 اگر اہل کے ہم و اما الجنة ادم ففي جنة من جنات الدنيا تطلع الشمس فيها وتغيب
 وليست جنة الخلد ولو كانت جنة الخلد ما خرج منها ابداً ش او ربح عارضا
 پس وہ ایک باغ تھا باغون و نیا سے کہ طلوع کرتا تھا آفتاب سچ اوسکو اور غروب کرتا تھا اور نہ تھا
 بہشت جاوید اور اگر ہوتا بہشت جاوید تو نہ نکلتا اوس سے ہمیشہ ہم و اعتقادنا انہ بالثواب
 يخلد اهل الجنة في الجنة وبالعقبات يخلد اهل النار في النار ش او ربح عارضا
 فرقنا مہر کا یہ ہے کہ بہشت اہل بہشت سبب ثواب کے ہمیشہ رہیں گے جہنم کے اور اہل جہنم
 یعنی غیر مومنین جہنم کے دوزخ میں رہیں گے ہمیشہ و ما من احد يدخل الجنة قط
 يجر من عليه من النار فيقال هذا مكانك الذي لو عقيبت الله لكنت
 فيه ش او ربح عارضا جہنم میں نہیں آتا مگر یہ کہ عرض کرتے ہیں اوسکی جگہ کو دوزخ سے اور
 کہتے ہیں اوس سے کہ یہ بہشت مکان تیرا وہ مکان کہ اگر تو گناہ کرتا خدا کا تو البتہ تو سہیں رہتا
 ہم و ما من احد يدخل النار حتى يجر من عليه مكانه من الجنة فيقال له هذا
 مكانك الذي لو اطعت الله لكنت فيه ش او ربح عارضا اور زمین ہے کوئی شخص کہ داخل جہنم
 میں مگر یہ کہ عرض کرتے ہیں اوس پر اوس کے مکان کو دوزخ سے اور کہتے ہیں اوس سے کہ یہ
 ہے مکان تیرا وہ مکان کہ اگر تو اطاعت اور فرمان برداری کرتا خدا کی تو البتہ رہتا تو
 اس میں ہم فیورث جہنم مکان ہوگا ش او ربح عارضا پس گویا اہل بہشت میراث لیتے ہیں جگہ اہل دوزخ کی اور
 اہل دوزخ میراث لیتے ہیں جگہ اہل بہشت کی ہم و ذلك قول الله تعالى اولئك هم الكافرين الذين
 يورثون الفرج من هم في اخالدن لش او ربح عارضا سہرا اشارہ گستاخ قول خدا بقا کہ فی جہنم

باب اثبات سوانح نبویؐ کیفیت نازل ہونے کی

وہ ہیں کہ وارث ہیں فردوس علیٰ کبرہشت سے اوس حال میں کہ ہمہ ہمیشہ ہیں بیچ نسر دوس کے
 موافق المومنین منزلة فی الجنة من لہ فیہا مثل تلک الدنیا عشر صراف میں اور
 کمترین مومنین کا از روی منزلت کی بیچ جنت کے وہ شخص ہو کہ بیچ بہشت کو اسکو مقدار دس برابر
 دنیا ملک ہو باب الاعتقاد فی کیفیت نزول الوحی من عند العرفی الکتاب من الامر والنہی شہادۃ انہما
 بیچ بیان اعتقاد فرقہ ناجیہ کے بیچ کیفیت نازل ہونے اور اترنے وحی کے اور پیغمبروں کے نزدیک
 خدای تعالیٰ سے بیچ کتابوں کے اور امر اور نہی سے جاننا چاہیے کہ وحی کے معنی لغت میں بہشت
 ہیں اشارہ کیا یہ مکتوب رسالت الہام کلام خفی اور اٹھویں جو کچھ الفاکر کے کوئی سائے غیر اپنے کے
 ہذا فی القاموس اور عرف شرع میں اکثر اور غالب اطلاق وحی کا کیا جاتا ہے اور اس چیز کے کہ جالقا
 ہوتا ہے اور پیغمبروں کو جانب خداوند عالمیان سے اور وہ القابرت طر حے ہوتا ہے تا انیکہ بعض
 علماء فرمائی کہ جو وہ قسم تقسیم کیا ہے اول درویدی صادق مثل خواب حضرت ابراہیم خلیل کے کہ او حضرت
 خواب میں دیکھا کہ میں اپنے بیٹے کو بیچ کرتا ہوں اور یہ خواب جب حضرت نے اپنے فرزند سے نقل کیا
 کہ یا نبیؐ انی اری فی المنام انی اذبحک یعنی فرزند میرے بہ تحقیق کہ دیکھا میں نے بیچ خواب کے کہ تحقیق
 میں بیچ کرتا ہوں بجگو حضرت اسماعیل فرزند خلیل نے تصدیق اس کے خواب کی کی اور فرمایا کیا آیت فعل
 مَا اَوْفَرَ سَجْدًا لِّیْ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ مِنَ الصّٰلِحِیْنَ یعنی اسے پدر عالی قدر کو تم اوس چیز کو کہ جس کا حکم
 کے گئے ہو قریب ہو کہ باؤ کے مجھے انشاء اللہ تعالیٰ صبر کرنے والوں سے اور بخاری نے اپنی صحیح میں
 عایشہ سے روایت کی ہو کہ ان اول ما نذر رسول اللہ من الوحی الروایۃ الصالحة فی النوم مکان لا یرى
 روی الا جارت مثل فلان الصبح حاصل ہوا کہ رسول خدا کو اول وحی خواب ہو اور تفسیر صافی میں خواب
 امیر سے ماثور ہے کہ کلام خدا کا کئی وجہ پر واقع ہوتا ہے از آنجملہ خواب ہو کہ پیغمبر دیکھتے ہیں جیسا کہ فرمایا
 منہ الروایۃ ترا ما المرسل یعنی جملہ وحی سے خواب ہو کہ دیکھتے ہیں اسکو رسول اور اتفاق کیا ہے اہل اسلام
 اس پر کہ خواب پیغمبروں کا بعد بہشت و نبوت قسم وحی سے ہو دوسرے وہ چیز ہو کہ نفس مقدسہ اور قلب مطہر
 اوس خواب کے ڈالاجاتا ہے تیسرے صدای مثل مصلدہ کے آی آواز جرس کی جیسا کہ مسیح بخاری میں
 بیچ باب بد و وحی کے مذکور ہے اور علی ابن ابراہیم نے کہ ہمارے علماء سے ہیں خواب امام محمد باقر سے
 روایت کی ہو کہ اہل آسمان نے بعد حضرت عیسیٰ کے وحی نہ سنے تھی بیچ ابتدا بہشت خواب رسالت کا

ایک صدی عظیم وحی قرآنی کی سب سے سنی چپ کہ لوٹا اور پر سنگ سخت کے مارا جائے اور اس سے
آواز پیدا ہو پس سب دہشت آواز سے بیہوش ہو گئے جب وحی تمام ہوئی تو جبریل نے آواز
پس جس آسمان پر پہنچتے تھے وہ دہشت اونکی کم ہو جاتی تھی چوتھے یہ کہ فرشتہ بصورت انسان مثل ہو کر
پیغمبر پر ظاہر ہو جیسا کہ جبریل بصورت وحید کلی کہ سب سے حسن و صورت و جمال میں امتیاز رکھتے تھے
جناب مولیٰ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر تھی یا بخوبی یہ کہ جبریل اپنی صورت اصلی پر ظاہر
ہوئے تھے نہ جبریل کہ خدا ہی تعالیٰ نے اونکو پر اس صورت کی پیدا کیا تھا کہ چہ سو بال یعنی بازو اونکو تھے اور وہ ہر
ویا قوت اونکے کرتے اور پرانہ ہوئے تھے چنے مثل روشنی آپ پر ظاہر ہوئے تھے اور آواز سننے سے
آپ فقط اونس کی اور صورت او سکی نہ دیکھتے تھے شاتوین آواز فرشتے کے سننے سے
اور کچھ نہ دیکھتے تھے اور حدیث صحیح میں جناب امام محمد باقر سے منقول ہے کہ جناب رسول خدا قبل
اسکے کہ جبریل آپ پر نازل ہوں اسباب نبوت کو دیکھتے تھے اور باتین ملائکہ کی سنتے تھے تا
ایک جبریل رسالت لیکر آپ پر نازل ہوئے اور جبریل کو اونکی صورت پر دیکھا اور دوسری حدیث میں
جناب امام جعفر صادق سے منقول ہے کہ رسول خدا نے فرمایا کہ میں ابلیس میں اپنے ہاتھ پر تکیہ کے ساتھ
اور حضرت علی سلام جانب راست اور جعفر طیار جانب چپ اور ہمزہ پائین یا میرے ہاتھ کے ناگاہ
صدائے بال جبریل اور میکائیل اور اسرافیل میرے کان میں آئی مجھے اونکے بازو اونکی آواز سے
دہشت معلوم ہوئی سنائی دینے کہ اسرافیل نے جبریل سے کہا کہ ان چاروں شخصوں میں سے کس کی
طرف ہم بھیجے گئے ہیں جبریل نے اشارہ کیا میری طرف اور کہا کہ انکے طرف کہ یہ سچوت ہوئے
ہیں اور محمد نام انکا ہے اور یہ بہترین انبیاء ہیں اور جو شخص کہ آپ کے جانب رہت سوتا ہو وہ بجا
انکا اور وحی انکا ہے اور بہترین اوصیاء کا ہے اور جو کہ جانب چپ پائے سوتا ہو وہ جعفر ہے اور جو
کہ ساتھ دو بازو رنگین کے بہشت میں پرواز کریگا اور وہ دوسرا ہمزہ ہے کہ ستر شہیں انکا
ہوگا اور جناب صادق سے منقول ہے کہ جبریل رسول خدا کے خدمت عالی میں آئے تھے تو مثل غلاموں
ایکی خدمت میں بیٹھے تھے اور جب نازل ہوتے تھے تو کمر کے باہر کمرے رہتے تھے اس جگہ کہ
آپ اسکو مقام جبریل کہتے ہیں اور جب تک کہ خدمت نہ پاتی تھے گھر میں داخل نہ ہوا تھا اور علی
ابن ابیہم نے جناب امام محمد باقر سے روایت کی ہے کہ جبریل نے رسول خدا سے عرض کی کہ اسرافیل

حاجب پروردگار ہے اور سب خلق سے محل صدور وحی کے نزدیک تر ہی یعنی اول وحی
 انہیں پر نازل ہوتی ہے اور ایک لوح یا قوت سرخ کی بابت و دونوں انہوں لوگ کے ہے
 جب وحی جانب پروردگار سے نازل ہوتی تھی تو وہ لوح پیشانی پر اسرافیل کے لگتی ہے
 پس اسرافیل اس لوح میں دیکھتا ہے اور جو کچھ کہ او میں ہوتا ہے وہ ہمیں پہنچاتا ہے اور میں
 اطراف زمین و آسمان کے پہنچاتا ہوں آئین یہ کہ تین برس اس پر ہو کل تھا اور لانا
 ایک کلمہ کو وحی سے اور ایک چیر قبیل حدیث قدسی سے بعد اس کے ہو کل ہوے اس
 جناب پر جبریل پس لائے قرآن کو نوین یہ کہ القا ہوتے ہی دلمین اس جناب کے ایک حصے
 معانی حقہ سے جیسا کہ فرماتا ہے کہ **اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُوحٰی** نیسے نہیں وہ مروجی کہ وحی کی گئی
 طرف اس کے پس وحی اس آیہ میں عام سے الہام سے گیارہویں یہ کہ وہ جناب ایک آواز
 پیچیدہ مثل دوی مکس غسل کے یعنی آواز مکھی شمد کے سنتے تھے جیسا کہ روایت میں آئے
 اور وہ جناب اس آواز سے مراد اور مقصد حاصل کر لیتے تھے بارہویں یہ کہ خدا ہی تھا
 بلا واسطہ پس پروردگار سے کوئی کلام ساتھ پیغمبر کے حال بیداری میں متوجہ فرماتا تھا جیسا کہ جناب
 معراج واسطہ میں واقع ہوا اور کبھی اس جناب کو غشی یا ایک حالت مشابہ ہوتی تھی اور
 عرق جسم مبارک سے ٹپکنے لگتا تھا اور یہ علامت ہوا واسطہ حاضرین کے نازل ہونے وحی کے
 اور حدیث میں وارد ہے کہ یہ حالت اکوچب عارض ہوتی اسے کہ جب ہو واسطہ ملک وحی
 آپ پر نازل ہوتی تھی پس بسبب مرثت کلام الہی اور عظمت و جلالت نامتناہی اس کے
 کی یہ حالت ان پر طاری ہوتی تھی اور جب جبریل وحی لاتی تھے تو یہ حالت آپ پر طاری
 ہوتی تھے بلکہ اور وہ بدون اجازت و حضرت آپ کے گھر میں داخل ہوتے تھے اور اخوند
 نے حیات القلوب میں جناب امیر سے اس روایت معتبر کو نقل کیا ہے کہ آپ نے فرمایا کہ مجھ
 خدا جو پیغمبر نازل ہوتی تھی وہ کئی قسم پر تھے بعض بواسطہ فرشتہ کے تھی اور بعض بطور کلام
 کرنے خدا سے تعالیٰ کے بے اسکے کہ فرشتہ بیچ میں واسطہ ہوا اور جناب رسول خدا سے منقول ہے
 کہ آپ نے جبریل سے پوچھا کہ تم وحی کہاں لیتے ہو کہا اسرافیل سے پوچھا کہ اسرافیل کہاں لیتے
 لیتے ہیں کہا فرشتوں روحانی سے کہ وہ اسرافیل سے بلند ترین پھر پوچھا کہ وہ کہاں لیتے ہیں

کہ کہ اوس کے دلون میں پڑ جاتی ہو اور حاصل ہونا علم کا اوس باب کو یاد دہی سے تھا یا نبوت
 اور معرفت جبرئیل سے یا معرفت ہر فرشتہ سے کہ کوئی ہو یا ساتھ پیدا کرنے علم ضروری کے تھا یا اس
 کہ جبرئیل فرشتہ ہی فرستادہ خداوند عالم جنس جن سے اور نہ قسم شیطان سے جیسا کہ خداوند تعالیٰ
 علم ضروری جبرئیل میں پیدا کرتا تھا ساتھ اس بات کے کہ کلام کرنے والا اوس سے خدای تعالیٰ ہونہ غراؤ
 اور بعض روایات میں وارد ہے کہ جب نبی شمس برس اوس جناب کی عمر شریف سے گذری تو آپ نے خواب میں
 دیکھا کہ فرشتہ نکلا کرتا ہو اور کہتا ہے کہ یا رسول اللہ میں ایک دن وہ جناب کو سفندان ابو طالب کو
 پیار و نہیں چراتے پھرتے تھے کہ ایک شخص کو دیکھا کہ وہ کہتا ہے کہ یا رسول اللہ آپ نے فرمایا کہ تو کو
 اوس نے عرض کی کہ میں جبرئیل ہوں خدا نے مجھے تمہارے پاس بھیجا ہے کہ تم کو رسالت پر
 پہنچاؤں پس پانی آسمان سے آپ کے واسطے لائے اور ایک روایت میں ہے کہ اوس
 جناب نے پانچ زمین پر مارا اور ایک چشمہ پانچا اوس سے پیدا ہوا جبرئیل نے بھی اوس
 پانی سے وضو کیا اور اوس جناب کو بھی وضو تعلیم کیا پس اس روایت سے ظاہر ہوتا ہے کہ عادت کا
 ثنابت ہوتا ہے اور عبد الحق دہلوی نے لکھا ہے کہ اکثر قائل شق اول کے ہوئے ہیں اور جناب امام
 عسکری سے منقول ہے کہ جب چالیس برس اوس جناب کی عمر مبارک سے گزرے تو خدا تعالیٰ نے
 او کو دلوں میں نون و خاشع تر اور طبع دراز بزرگ تر پایا پس چنانچہ او کی انگوٹھوں کو ایک فرار دیا اور حکم کیا تاکہ وہ
 آسمان کو اور فوج فتح ملائکہ کے زمین پر اور ترنگ اور وہ جناب ان پر نظر کرتے تھے اور دیکھتے تھے اور خدا سبحان
 اپنی رحمت کو ساق عرش سے تالبر اوس جناب کے متصل کیا تھا پس جبرئیل پہنچے آئے اور
 اطراف آسمان و زمین کو پکڑا اور ہر بازو کو اوس جناب کے پکڑ کے حرکت دی اور کہا یا محمدؐ
 آپ نے فرمایا کہ کیا پھر ہوں جبرئیل نے کہا پھر ہوا قرآن مجید میں آیت اللہی خالق الخلق کا آستان
 میں علیٰ ہ ہر روحی خدای تعالیٰ کی آپ کو پہنچائی اور ایک روایت میں ہے کہ جبرئیل
 دو بار ستر خزار فرشتوں کو ساتھ نازل ہوئے اور کسی کرامت و عزت کو اوس جناب کے واسطے
 لائے اور تاج نبوت کو سپر اوس سلطان انبیاء کے رکھا اور لوای حمد کو آپ کے ماتر میں دیا اور
 کہ اس کرسی پر تشریف لے جاؤ اور اپنے خداوند کریم کی حمد و ثنا فرماؤ اور منقول ہے کہ اول عورتوں میں
 جو صورت اوس جناب پر ایمان لائی وہ خدیجہ تھیں اور مردوں میں سے جو ایمان لائے وہ علی ابن

ابی طالب تھے اور روایت میں وارد ہے کہ جب آیہ **وَإِذْ مَرْيَمُ عَشِيْرَتُكَ الْكَافِرِيْنَ**
 نازل ہوا یعنی ڈرا تو نزدیک تر یگانوں نے اپنوں کو تو پس جناب امیر کو اپنے بلوایا اور فرمایا
 کہ ایک صاع تو کیوں کے پسو اگر روٹیاں کیواؤ اور ایک گوسفند کو فوج کرکھا و سکو کیواؤ اگر اور فرمایا
 کانسہ شیر کا میرے پاس لاؤ اور فرزند ان ابو طالب کو بلاؤ کہ وہ شعب ابو طالب میں انکر جمع
 ہوں اور یہ چالیس آدمی تھے پس ابو لمب نے کہا کہ مجھ گمان کرتے ہیں کہ ہمیں سیر کریں حالانکہ
 ہر ایک ہم میں سے ایسا ہی کہ ایک ایک گوسفند کھائے اور پھر سیر نہوا اور ایک کانہ بزرگ
 شیر کا پی جائے اور خبر نہویں جب صبح ہوئی تو سب لوگ ابو طالب کے کھرمیں مع لپکے چپاؤں
 انکر جمع ہوئے اور عباس اور حمزہ اور ابو طالب اور ابو لمب بھی انکر داخل ہوئے اور تحید اور
 سلام اور طریقہ جاہلیت کے بحال اسے مگر اس خیاب نے اوپر طریقہ اسلام کے جواب دیا یہ امر
 ان پر گراں ہوا کہ خلاف ہمارے طریقہ کے جواب دیا پس جناب امیر نے اوس نان اور گوشت سے
 شریہ تیار کیا اور کانسہ شیر کے ساتھ ان سب کے رو برو کر رکھا اول جناب رسول خدا نے
 دست مبارک اپنا اوس شریہ پر رکھا اور فرمایا کہ بسم اللہ کما وساتہ نام خدا کے یہ کلمہ ہی انکو
 ناگوار معلوم ہوا اور چونکہ سب بہت بہو کھے تھے تو خوب سیر ہو کر کھایا باوجود اسکے کہ انے میں سے
 کچھ کم نہوا اور دودھ بھی خوب پیا اور اوسمیں سے بھی کچھ کم نہوا پس جناب رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم نے چاہا کہ کچھ ارشاد کریں ابو لمب نے مباہرت کر کے کہا کہ خوب سیر کیا تمہارے
 تمہارے صاحب نے کہ تمکو اس طعام قلیل کے ساتھ سیر کر دیا اور اوسمیں سے کچھ کم نہوا پس
 اوس ملعون نے یہ دلیری کے تو آپ نے اوس وقت کچھ نہ کہا تا انکے سب چلے گئے جناب رسول خدا
 فرمایا کہ اے علی اس مرد نے ایسی باتیں کہیں اور میں نے بسبب اسکے کچھ نہ کہا کل پہر ان کے
 اسطرح دعوت کرو تا میں اپنی رسالت انکو پہونچاؤن غرض دوسرے روز جب سب انکو حاضر ہوئے
 اور کھانا کھا چکے تو آپ نے فرمایا کہ اے فرزندان عبدالمطلب میں کمان نہیں رکھتا کہ کوئی شخص
 عرب سے اپنی قوم کیواسطے لایا ہو بہتر اوس چیز سے کہ جو میں تمہارے واسطے لایا ہوں آگاہ
 کہ میں تمہارے واسطے خبر دنیا اور آخرت کی لایا ہوں تم کہو کہ اگر میں خبر دون اوس دشمن کی کہ جو صبح
 یا شام تمہارے دور لائے تو تم میرے کہنے کو باور کرو گے کہا کہ ناں ہم تمکو سچا جانتے ہیں

فرمایا کہ تم آگاہ ہو کہ خیر خواہ کسی کا جہوٹ نہیں کیا کرتا تم یقین جاؤ کہ خدا تعالیٰ نے مجھے تمہارے ساتھ
 رسالت کے ساتھ بھیجا ہے اور مجھے حکم کیا ہے کہ پہلے سب سے اپنے یگانوں اور نزدیکوں ساتھ اس کی
 دعوت کروں اور عذاب آخرت سے ڈراؤں اور تم ہو خوشی اور یگانے میرے اور اس طعام اور
 معجزے کو میرے دیکھا ہو کہ یہ نعل بالہ و زین نبی اسرائیل کو ہے کہ جو شخص بعد کھانے اس طعام کے مجھ پر
 ایمان نہ لائے گا تو خدا تعالیٰ نے اس کو ایسے عذاب سے معذب کرے گا کہ کسی کو اس کا علاج نہ ہو بلکہ اسے ایسے
 عذاب کے ساتھ معذب کرے گا اور بھی آگاہ ہو کہ خدا تعالیٰ نے کسی کو نہیں بھیجا مگر یہ کہ اس کے
 واسطے اس کے اہل سے ایک بھائی اور وزیر اور وصی اور جانشین اور وارث مقرر کیا ہو جس جو
 شخص تم میں سے پہلو سب سے ساتھ میرے ایمان لائے وہ بھائی اور وزیر اور وصی اور خلیفہ
 میرا ہوگا اور میری امت میں مجھ سے بمنزلہ نارون کے ہوگا موسیٰ سے پس کون شخص ہے کہ مبارک
 اور دلیری کرے ساتھ بیعت میری کے کہ بھائی میرا ہو اور میرے یاری اور معاونت اور مدد کرے
 اوپر مخالفوں کے تا اس کو اپنا وصی اور خلیفہ اور وزیر کروں اور یہ طریق سے وہ تبلیغ رسالت
 اور میرے فرض میرے بعد ادا کرے اور میرے وعدہ کو پورا کرے جب اس خباب نے یہاں
 تمام کی تو سب سن کر چپ چپ رہے اور کہنے کو چھوڑ دیا لا خباب علی ابن ابی طالب کھڑے
 ہوئے اور کہا کہ میں بیعت کرتا ہوں آپ سے اسے رسول خدا ہر اس شرط کہ جو آپ فرمائیں آپ نے
 فرمایا کہ اے علی تم بیٹھ جاؤ شاید وہ شخص کہ جو تم سے بزرگی تر ہو اسے عرض پھر آپ نے
 اسی معنوں کا اعادہ کیا پھر کہنے لگا کہ خباب نہ دیا پھر خباب ایڑ کھڑے ہوئے اور کلمات اطاعت
 اور انقیاد از روی حسن اعتقاد کے عرض کیے پھر آپ نے فرمایا کہ تم بیٹھ جاؤ شاید کہ کوئی بزرگ تر
 متحارون میں سے کھڑا ہو پھر کوئی کھڑا ہوا تو تیسرے بار اس خباب نے خباب ایڑ کو اپنے پاس
 بلایا اور ان سے بیعت لی اور آپ حسن مبارک اوان کو دین اقدس میں ڈالا اور شانوں میں
 اور سینہ پر ملا ابولمب علیہ السلام نے یہ دیکھا کہ کما کہ خوب جزا دی تمکو تمہارے پیغمبر نے کہ تم نے تو
 ان کی دعوت کی اجابت کی اور انہوں نے تمہارے ٹھکانے کو آب دہان سے بھر دیا خباب نے یہ
 نہ فرمایا کہ تو جو تیرے ساتھ ہیں میں نے اس کو علم و حلم و فہم و دانش سے بھر دیا میں سب کو شکرت
 باہر جلی آئے اور منہ اور ابولمب سے کہا کہ یہ کون ہیں حکم کریگا بیٹے کی اطاعت کرنے کا اتنی جلدی

حدیث السطانیہ میں قال الشیخ ابو جعفر وہ اعتقاد نافی ذلک لثبوت عینی اسرافیل لوحاً
 شش فرمایا شیخ ابو جعفر کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا اسمین یعنی وحی میں یہ ہے کہ دریا
 و دونوں انکھون اسرافیل کے ایک لوح ہے ہم فاذا اسرا د الله سبحانه ان يتكلم بالوحی ضرب
 ذلک اللوح جبین اسرافیل قیفاء ما فیہ فیلقیہ الی میکائیل ویلقیہ میکائیل
 الی جبرئیل ویلقیہ جبرئیل الی الانبیاء مث پس جس وقت کہ خدا تعالیٰ چاہتا ہے کہ کلام
 کرے ساتھ وحی کے تو مارتا ہے اوس لوح کو اوپر پیشانی اسرافیل کے پس نظر کرتا ہے اسرافیل
 بیچ اوس لوح کے اور پڑھتا ہے جو کچھ اوس میں لکھا ہوتا ہے پھر اوسکو میکائیل کو پہنچاتا ہے
 اور میکائیل جبرئیل کو پہنچاتا ہے اور جبرئیل انبیاء کو پہنچاتا ہے اور یہی ابن عباس سے
 روایت ہے کہ لوح کے سرے پر لکھا ہے لا الہ الا اللہ وحدہ و دین الاسلام و محمد عبیدہ و رسولہ
 اور یہی منقول ہے کہ خدا تعالیٰ ہر روز تین سو سائیم مرتبہ لوح میں نظر کرتا ہے واسطے زندہ
 کرنے اور مار ڈالنے اور عزت دینے اور ذلت دینے کے اور یہی منقول ہے کہ لوح میں سات خط
 نور سے لکھے ہوئے ہیں اربانی خط واسطے دنیا کے اور سائر ہے چار خط واسطے احوال قیامت
 کے اور جو کچھ کہ اوس میں ہوگا بعثت اور روز شکے پورے تک ہم و اما العشوة التي كانت
 تلحق النبی فانما كانت تلکون عند محاطبة الله عز وجل ایاہ حتی تنقل و تعرف
 شش اور لیکن قیصر حال جو کہ واقع ہوتا ہے پیغمبروں کو وقت نزول وحی سبب اوسکا مخاطب غیبا
 کا ہے اور نزول وحی اوس جناب پر تمام ضبط کرین اور نقل کرین اوسکو امت سے اور معلوم
 کر این اوسکی حقیقت کو ہم و اما جبرئیل فانہ کان لا یدخل علیہ حتی یستاذنہ
 الا ما وکان یعقد من بین یدایہ قعدة العبدش او لیکن جبرئیل تعظیم اوس جناب کے اپنی امت
 میں حاضر ہوتے سے یہاں تک کہ اذن آپسے طلب کرتے سے یعنی بغیر اذن کے گھر میں داخل
 نہوتے تھے اور بسبب تعظیم اوس جناب کے روبرو آپ کے مثل غلامانوں کے بیٹھے تھے ہم باب
الاعتقاد فی نزول القرآن فی لیلة القدر شش باب جو بیسوان
 بیچ بیان اعتقاد فرقہ ناجیہ کے نازل ہونے میں قرآن کے چھ شب قدر کے ہم قال الشیخ ابو جعفر
 شہ اعتقاد نافی ذلک ان القرآن نزل فی شہر رمضان فی لیلة القدر رحمة واحدة

باب الاعتقاد فی نزول القرآن

الی البیت المعمور کس فرمایا شیخ زہ نے کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا سچ قرآن کے یہ ہے کہ وہ
 نازل ہوا چھ ماہ مبارک رمضان کے شب قدر میں سب ایک دفعہ طرف بیت المعمور کے ہم ٹھہرا
 من البیت فی مدۃ ثلاثہ وثلثین کس پر نازل کیا قرآن کو بیت المعمور سے تیس دن
 میں واضح ہو کہ قرآن ایک ہی دفعہ تالیف کیا گیا خدا سے مرکب الفاظ اور حروف اور نقوش
 سے کہ جو رلامت کرتے ہیں اور ہر الفاظ اور حروف کے تسمیہ وال کا ساتھ اسم مدلول کے
 یعنی اصل میں نام ہے قرآن اور الفاظ و حروف کا کہ جس سے وہ مرکب ہے اور وہ مدلول
 ہیں اور یہ نقوش جو لکھے جاتے ہیں یہ وال ہیں حروف پر اب قرآن نام ان ہی نقوش کا ہے
 اس واسطے کہ حروف اور الفاظ کے واسطے خارج میں وجود ہیں پس یہ معنی ہیں تسمیہ وال کا ساتھ
 اسم مدلول کے جیسا کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے ہُوَ الْقَرِآنُ الْحَمِیْدُ الَّذِیْ لَا یُحِیْطُ بِہٖ عِلْمُ بَشَرٍ
 ہے نہ علم شخصی یعنی جو قرآن ہے اس کا نام قرآن ہی ہے نہ یہ کہ خاص ایک قرآن کا نام تو قرآن
 ہو اور وہ جس جگہ قرآن کی قرآن نہ کہ میں اور روایات متعددہ سے مفہوم ہوتا ہے کہ جو
 قرآن ایک مرتبہ نازل ہوا ہے اسے ماہ مبارک رمضان میں اور بیت المعمور کے سب شب قدر کے
 نازل ہوا اور اس کے سب سچ مدت تیس برس کے اور جناب رسالت مآب کے تدریج نازل
 ہوا فائزہ لوح محفوظ ایک تختی ہے اور محفوظ اسکو اس واسطے کہتے ہیں کہ وہ نگاہ رکھی گئی ہے
 فرعون کے بہتے سے اور کم اور زیادہ ہونے سے یا شیاطین کے گزرنے سے نگاہ رکھی گئی
 ہے اور ان عباس سے منقول ہے کہ لوح محفوظ ایک دانہ موتی سفید سے ہے کہ طول اسکا
 زینچ آسمان تک ہے اور عرض اسکا مشرق سے مغرب تک ہے اور کنارہ اسکا یا قوت
 ہے ہم وان اللہ تعالیٰ اعظمیٰ نبیہ محمد علیٰ السلام حیاۃ شش اور یہ تحقیق کہ اللہ تعالیٰ نے
 علیا لیا نبی اپنے کو علم سب موعود قال لہ من وجہ ولا تعجل بالقرآن من قبل ان یقضی
 الیک وحیہ وقل ربک من ذی علما شش یعنی کہتے ہیں کہ جسوقت حضرت جبریل کوئی
 یہ قرآن کا لیکر آتے اور اس آیت کو جناب رسول خدا پر پڑھتے تو وہ جناب سب کمال شوق
 اور اشتیاق کے واسطے ملاقات کرنے وحی ربانی سے جبریل کے ساتھ پڑھنے لگتے پس یہ آیت
 نازل ہوئی کہ جبکہ اس میں ہے کہ اور نہ جلدی کر تو ساتھ پڑھنے قرآن کے پہلے اس سے کہ ادا

کی جائے طرف ہرے وحی اوسکے یعنی تو پہلے سن لے جبرئیل کے پڑھنے کو اور جسوقت کہ وہ آئے کو
 تمام کر لیوے تو تو اس آیت کو سنکر بہر تو پڑھ اور کہہ کہ اسے پروردگار میرے زیادہ کر تو مجھ کو علم
 بعد علم کے یعنی پہلے جلدی کرے کہ تو علم کو طلب کر اور فرمایا ہے رسول خدا نے کہ جسوقت
 مجھ پر وہ دن آتا ہے کہ جس میں علم مجھ کو زیادہ نہیں ہوتا ہے تو اوس دن کے آفتاب کے طلوع
 میں ہی برکت نہیں ہوتی اور جناب صادق نے جناب رسول خدا سے روایت کی ہے کہ آنحضرت
 نے فرمایا کہ فضل علم کا زیادہ دوست ہے طرف میرے فضل عبادت سے ہم وقال الله تعالى
 لَنُحْيِيَنَّكَ بِهِ لِسَانًا لِّتَقُولَ بِهِ اِنْ عَلِمْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ فَاِذَا قَرَأْتَ اَنَّا لَا فَاَتَّبِعْ مِرَانَهُ
 تَقْرَأَنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ یعنی نہ حرکت دے تو ساتھ اوس قرآن کے اسی محمد زبان اپنی کو پہلے
 اس سے کہ وحی تمام ہو دے تاکہ جلدی کرے تو ساتھ پڑھنے اوسکے کہ تحقیق اوپر ہمارے
 ہے جمع کرنا اوسکا اور نہایت کرنا قرأت اوسکی کا تیری زبان پر یا پڑھنا اوسکا جملہ تجھ پر پس تو
 جلدی اوسکے پڑھنے میں مت کر پس جسوقت پڑھیں ہم اوسکو تجھ پر زبان جبرئیل سے تو پس
 پیروی کر تو پڑھنے اوسکی کی یعنی جبرئیل کے پڑھنے کی بعد تو اوسکو پڑھ اور اوسکے پڑھنے کے
 درمیان مت پڑھ کہ اوپر ہمارے ہے روشن کرنا اوسکا جو کچھ مشکل ہے اور منقول ہے
 کہ بعد نازل ہونے ان آیتوں کے جسوقت جبرئیل کوئی آیت رسول خدا پر پڑھتے تھے تو رسول خدا
 سر مبارک اپنا آگے کو ڈالتے تھے اور اوس آیت کو سنتے تھے اور جسوقت وہ آیت کو تمام
 کرتے تھے تو بعد چلے جانے جبرئیل کے جناب رسول خدا پڑھتے تھے **باب الاعتقاد**
في القرآن ش باب اوتيسوا ان يحج اعتقاد قرآن کے ہم قال الشيخ ابو جعفر
 اعتقادنا في القرآن انه كلام الله ووحيه وتنزيله وقوله وكتابا به ش فرمایا ش
 ہے کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا قرآن میں یہ ہے کہ وہ کلام اللہ کا ہے اور وحی اوسکی اور
 یہ بھی ہوا اوسکا اور قول اوسکا اور کتاب اوسکی ہے ہم وَاِنَّهٗ لَا يَاتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ
 يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهٖ وَاِنَّهٗ تَقْصُصُ الْحَقَّ وَاِنَّهٗ لَيَقُولُ فَضْلًا وَمَا هُوَ بِالْقَرَالِ ش
 اور یہ کہ حج قرآن کے اصلاً کذب باطل نہیں ہے نہ آگے اوسکے سے نہ پیچے اوسکی یعنی
 نہ اخبار مانعہ میں اوسکے اور نہ اخبار استقبالیہ میں پس جو چیزیں اور احوال کہ زمانہ گذر چکے

باب الاعتقاد في القرآن

اوسمین بیان کیے گئے ہیں اوسمین ہی کسبیطر حکا جوت نمین اور جو چیزین اور احوال کے زمانہ آئندہ
 کے بیان کیے گئے ہیں اوسمین ہی ہرگز جوت نمین اور تحقیق کہ وہ قرآن البتہ ایک قول ہے
 جد کرنے والا حق کو باطل سے اور نمین ہے زطل اور قول باطل مثل جادو اور کہانی کے ہم
 وان اللہ تبارک و تعالیٰ محدثہ و متزلہ و حافظہ مثل اور یہ کہ اللہ تبارک و تعالیٰ
 حادث کرنے والا یعنی پیدا کرنے والا اور نازل کرنے والا اور سکا اور پروردگار اور سکا
 اور نگاہ رکھنے والا اور سکا تغیر اور زوال سے ہے اور شک نمین اوسمین کہ قرآن حادث
 نہ قدیم جیسا کہ فرماتا ہے خدا تعالیٰ مَا آتَيْنَهُمْ مِنْ ذِكْرِ مِثْرٍ قَبِيحٍ مُحْكَمٍ اور ہی فرماتا ہے
 کہ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ حَقًّا پس رسل صیغہ فعل ماضی کا ہے پس اگر قرآن محدث نہ ہو تو لازم ہے
 یہ کہ یہ جیسا نوح کا سابق ہو اور پر حکایت اونکی کے واسطے رسول اللہ کے حج قرآن کے واقع ہو
 کہ اخوند علیہ الرحمہ نے حق الیقین میں فرمایا ہے کہ دلیل اور پر پیغمبر ہی جناب نبوی کے یہ ہے
 کہ دعویٰ نبوت کا کیا اور معجزات باہرات اور پر دعویٰ اپنے کے ظاہر کیے ازاں بعد قرآن مجید
 ہے اور یہ معجزات متواترہ اوس جناب سے ہے کہ روز قیامت تک باقی ہے پس اتفاق
 جمیع فرق اہل اسلام کا اسپر ہے کہ بامین دو لون و فقیون کے ماسوا معونات کے سب کلام یہ
 ہے اور بلاشبہ کلام نزل من اللہ ہے یعنی نازل کیا گیا جانب خدا سے اور ہمیشہ سے لوگ اسکے
 نقل کرنے اور حفظ کرنے میں اہتمام تمام کرتے چلے آئے ہیں مطوح پر کہ مجال شک و شبہ کی
 اوسمین نمین ہے بلکہ ان اثبات تو اثر کا اور طریقہ اہلسنت مشکل ہے کیونکہ اثبات تو اثر کا جبکہ
 کہ سب طبقات کے لوگ متفق نمون غیر متصور ہے حالانکہ کلام اہلسنت سے معنوم ہوتا ہے
 کہ صحابہ نے اختلاف کیا ہے چچ خصوص مصاحف کے اور ایک نے دوسرے کے مصحف کی توہین اور
 تزییف کی ہے پس اگر مصاحف انکے اوسمین اختلاف نہ کہتے تو یہ لوگ اوسمین ایک دوسرے
 کے قرآن کا انکار نہ کرتے جیسا کہ مشہور ہے کہ عثمان نے ابن مسعود کے قرآن کو جلا دیا
 اور ابن مسعود نے کہا کہ اگر میں ہی مالک ہوتا تو جو کچھ انہوں نے میرے قرآن کے ساتھ
 کیا ہے میں ہی انکے قرآن کے ساتھ کرتا ہوں **باب الاعتقاد فی مبلغ القرآن**
 جس بابت تیسواں سچر اعتقاد چند کی قرآن کے ہم قال الشیخ ابو جعفر وہ اعتقاد ان القرآن

الذی انزل اللہ تعالیٰ علیٰ سیدنا محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما فی یدی الناس
 لیس بالکثر من ذلك ش فرمایا شیخ ابو جعفر کہ نے کہ اعتقاد ہم فرقہ نامہ کہ یہ کہ قرآن حکم
 بیجا ہے خدا تعالیٰ نے اوپر نبی انس جان کے وہ ہے کہ جو در میان دو جلد معصوم کے
 ہے اور وہ وہی ہے کہ اب ہاتھوں میں آدمیوں کے ہے اور زیادہ اس سے نہیں ہے ہم
 و مبلغ سورة عند الناس مائة و اربع عشر سورة و عندنا و الضحیٰ و الف شرح سورة
 واحدة و لا یلایف و اکثر کیف سورة واحدة ش اور عدد سور و ذکر قرآن میں سب کے
 نزدیک ایک سو چودہ ہے اور نزدیک علمای امامیہ کے و الضحیٰ اور الم شرح ایک سورہ ہے
 اور لایلاف اور الم تر کیف ایک سورہ ہے ہم و من لیسب لیسنا انا نقول انہ اکثر من فلان
 فیکو کاذب ش اور جو شخص کہ نسبت کہ طرف فرقہ امامیہ کے اس امر کی کہ وہ کہتے ہیں کہ قرآن
 زیادہ اس سے ہے کہ جو حج ہاتھ آدمیوں کے ہے پس وہ شخص در و غلو اور جھوٹا ہے ہم و ما
 روی من ثواب قراءة کل سورة من القرآن و ثواب من ختم القرآن کله و جوائز قراءة
 سورتین فی رکعة النافلة و النہی عن الاقتران بین سورتین فی رکعة فرائضة
 تصدیقاً لما قلناه فی امر القرآن و ان مبلغه ما فی یدی الناس ش اور جو کچھ
 روایت کیا گیا ہے ثواب قراءۃ ہر سورہ کا قرآن سے اور ثواب ختم قرآن تمامہ اور جائز ہونا
 پڑھنے دو سوروں کا ایک رکعت میں نماز نافلہ سے اور جائز ہونا دو سوروں کا ایک رکعت
 میں فرائض سے سب یہ مؤید اس کے ہیں کہ جو چاہتے کہا کہ قرآن ہی ہے کہ در میان آدمیوں کے
 ہے اور زیادہ اس سے نہیں ہے ہوا سنے کہ یہ احکام بیچ غیر اون سوروں کے جاری نہیں
 ہیں ہم و کذا لیس ما روی من الناس من قراءة القرآن ان کاه فی لیلة واحدة و انہ
 لا یجوز ان یختم فی اقل من ثلثة ايام تصدیق لما قلناه ایضاً ش اور البیرونی جو کچھ
 روایت کی گئی ہے منع پڑھنے تمام قرآن سے ایک شب میں اور یہ کہ جائز نہیں ختم کرنا قرآن کا
 کثرین دن سے صدق اور مؤید اس چیز کا ہے کہ جو چاہتے کہا ہے ہم بل نقول انہ قد نزل
 من الوحی الذی لیس بقرآن ما لو جمع الی القرآن یکون مبلغه مقدراً سبع عشرة
 الف آية ش بلکہ ہم فرقہ نامہ کہتے ہیں کہ ایسی ہی نازل ہوئی ہے اوپر پیغمبر کے وحی غیر قرآن

کہ او سکو حدیث قدسی کہتے ہیں اور مقدر کہ اگر جمع کرین او سکو ساتھ قرآن کے تو البتہ ہو جائے
 عدد او سکا ستون ہزار آیتیں وہ ذلک مثل قول جبریل علیہ السلام ان اللہ یقول لک یا محمد دار
 خلقی مثل ما ادا لہ فی شش اور یہ مثل قول جبریل کے ہے جانب خدا سے واسطے نبی کے کہ
 محمد دار اگر ساتھ مخلوقات میری کے جیسے کہ میں مدار کرتا ہوں وہ مثل قولہ اتق شیئنا الناس
 وعدا و نعم شش اور مثل قول خدا تعالیٰ کہ پر میرے تو بزرگ آدمیوں اور دشمنی انکی جو یمنین آدمیوں بزرگ ہو
 او تو دشمنی نہ کروم و مثل قولہ شش مثل شش اور مثل قول خدا تعالیٰ کہ زندگانی کر جس قدر چاہو تو
 زندگانی کرنا پس تو آؤ کہ چاہو گا و نام واجب شش فائدہ مقرر شش اور دوست کہ جس چیز کو کہ چاہو تو پس
 یہ تحقیق کہ تو اس چیز سے تجھ کو ہر گز نہ ملے شش فائدہ ملاقی شش اور عمل کر جو چاہو پس برکتیہ تو ساتھ خدا
 پس بچے گا ہم و شرف المؤمن صلواتہ باللیل شش اور شرف و بزرگی مؤمن کی ساتھ نماز
 اوس کے کے سب سے شرف کے ہم و عزت کہ کف الا دی عن الناس شش اور عزت مؤمن کی
 باز کہنا آزار کا ہے آدمیوں سے ہم و مثل قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم جبریل یوصینی بالمسوا
 حتی تحقت ان ادر د و اخفی شش اور مثل قول نبی کے کہ ہمیشہ جبریل وصیت کرتے تھے
 مجھ کو ساتھ مسواک کے یہاں تک کہ گمان ہوا مجھے اسکا کہ و انت میرے گھر پرین یا جبرین اوسکے
 سست ہو جائیں ہم و ما نزال یوصینی بالمحار حتی ظننت انہ سیور شنی شش اور
 ہمیشہ وصیت کرتے تھے مجھ کو شش رعایت ہر ایون کے تا اینکه گمان ہوا مجھ کو کہ وہ وارث
 ہو جائیں میرے ہم و ما نزال یوصینی بالمرأۃ حتی ظننت انہ لا ینبغی طلاقا شش
 اور ہمیشہ وصیت کرتے تھے مجھ کو ساتھ رعایت عورتوں کے یہاں تک کہ گمان لیگیا میں کہ
 یہ تحقیق سزاوار نہیں ہے طلاق اور نبی ہم و ما نزال یوصینی بالمملوک حتی انہ سبض
 لہ اجلا یقتضی فیہ شش اور ہمیشہ وصیت کرتے تھے مجھ کو واسطے رعایت بندوں اور
 غلاموں کے یہاں تک کہ گمان ہوا مجھ کو کہ اوسکے واسطے ایک میعاد معین کرے گا کہ جب وہ
 اوس میعاد کو پہنچیں تو آؤ ہو جائیں بیچ اوس میعاد کے ہم و مثل قول جبریل علیہ السلام
 حین فیغ من عن ذیہ لکن ذیہ یا محمد ان اللہ یا محمد ان لا یصلی العصر الا حین
 قرینہ شش اور مثل قول جبریل کے واسطے رسول مقبول کے جس وقت فارغ ہو جائے خدا

کہ اسے محمد بدستیکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ نماز پڑھے تو مگر سچ ان منازل کے یعنی قرطیہ میں
 ہم و مثل قوله علیہ السلام امرنا ربنا بمدارات من الناس کما امرنا باحذاء الفضائل
 اور مثل قول نبی کے کہ حکم کیا مجھ کو میرے پروردگار نے ساتھ مدارات کے آدمیوں سے جیسا کہ
 حکم کیا مجھ کو واسطے ادا کرنے فی الفضل اور واجبات کے ہم و مثل قوله علیہ السلام ان مع
 الانبیاء امرنا الله تعالى ان لا تکلم الناس الا بمقدار عقولهم شش اور مثل قول
 اون حضرت کے کہ ہم گروہ انبیاء کو حکم کیا ہے اللہ تعالیٰ نے کہ بات نہ کہیں ہم ساتھ آدمیوں کے
 مگر بقدر عقولون اون کی کے ہم و مثل قوله علیہ السلام ان جبرئیل اثانا من قبل ربی بامر
 قرئت به عینی و فرج به صدری و قلبی قال ان الله عز وجل يقول ان علیاً المفضل
 وقاعد الغر المحجلین شش اور مثل قول آنحضرت کے کہ جبرئیل لایا میرے واسطے نزدیک
 پروردگار میرے سے وہ چیز کہ جس سے روشن ہوئیں آنکھیں میری اور شاد ہو اوس سے
 سینہ میرا اور دل میرا کما بدستیکہ علی ابن ابیطالب میرے مؤمنون کا اور پیش رو ہے
 پیشانی اور ہاتھ پاؤں سفید و ن کا یعنی افضل تر آدمیوں کا کہ مراد اونسے ائمہ معصومین ہیں
 ہم و مثل قوله نزل علی جبرئیل فقال یا احمد ان الله تبارک و تعالی قد زوج فاطمہ
 علیاً من فوق عرشہ واستشهد علی ذلک حیاسر امتک شش اور مثل قول اون
 علیہ السلام کے کہ آئے میرے پاس جبرئیل اور کہا اسے محمد بدستیکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے
 تزویج کیا فاطمہ علیہا السلام کو ساتھ علی کے اور پھر شش اپنے کے اور گواہ لیا اوس پر اپنے
 فرشتوں کو پس تم ہی تزویج کرو فاطمہ کو ساتھ علی کے بیچ زمین کے اور گواہ لو اوس پر
 اپنی امت کے نیکون کو ہم کو مثل هذا کلمہ وحی لیس بقرآن شش اور سب یہ وحی تزلزل
 اور نہیں ہیں ستر آن ہم ولو کان قرآننا لکان مقروناً به شش اور اگر ہوتے یہ قرآن تو آیت
 ہوتے مقرون ساتھ اوس کے ہم و موصولاً به غیر مفصول منہ شش اور متصل ہوتے ساتھ
 اوس کے نہ جدا اوس سے ہم لما کلمنا امیر المؤمنین جمعہ شش جیسا کہ امیر المؤمنین نے جمع کیا
 قرآن کو ہم فلما جاء هو به فقال هذا کتابکم کما نزل علی نبیکم لویذ فیہ حرف
 ولم ینقص منہ حرف شش پس جب لائے اوس قرآن کو اصحاب کے پاس تو فرمایا کہ یہ کتاب

پروردگار تمہارے کے جیسا کہ نازل ہوئی ہے تمہارے پیغمبر پر نہ زیادہ ہوا ہے اور سب کوئی
 حرف اور نہ کم ہوا اس سے کوئی حرف ہم فقالوا انا حجة لنا فيه عندنا مثل الذي
 عندك ش پس کہا ان سب کے ہمارے اس قرآن کی طرف یکہ حاجت نہیں ہے
 کہ ہمارے پاس ہی وہی ہے کہ جو تمہارے پاس ہے ہم فانصرف هو ليقول فبنذوه
 وَرَأَوْا ظُلُومًا مِّنْهُ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبُئْسَ مَا يَشْتَرُونَ ش پس یہ سنکر
 اوفنے پرے امیر المؤمنین اور کہتے تھے کہ پس لست والا انہوں نے قرآن کو اور خریدنا
 اوسکے پونجی قلیل کو پس بہت بری چیز ہے وہ کہ جسکو خرید اوفنون نے ہم وقال الصادق
 القرآن واحد نزل من واحد على نبي واحد انما اختلف وقع من جهة الرواة
 ش اور فرمایا جناب صادق نے کہ قرآن ایک ہے یعنی ایک کتاب ہے کتب سماوی سے
 نازل ہوا ہے نزدیک سے ایک کے یعنی خدا تعالیٰ سے اور نبی ایک کے یعنی پیغمبر کے اور
 زمین ہے اختلاف اوسمین مگر بہت راویوں میں ہلکا کان فی القرآن مثل قوله تعالى الن
 اشركت ليعطين عملك وكنكوتن من الناس ش اور جبکہ واقع ہو چ قرآن
 کے مثل قول خدا تعالیٰ یعنی ہر آئینہ اگر شرک لاوے تو ضائع ہوں سب عمل تیرے اور ہو
 جملہ زبان کرنے والوں سے ہم و مثل قوله تعالى ليقض لك الله ما تقدم من ذنبك
 و ما تأخر ش اور مثل قول خدا تعالیٰ کے یعنی تاجشے واسطے تیرے گنا ہوں گد مشہ
 اور آئینہ تیرے کو ہم و مثل قوله و لو لا شبت ثنائك لقد كدت تركن اليهم شتيئا
 قليلا اذا ذقناك ضعف الحيو و ضعف المات ش اور مثل قول خدا تعالیٰ
 کے یعنی اگر ہم تجھ کو بت قدم نہ کیا ہوتا تو البتہ نزدیک تھا کہ میل کرتا تو طرف کافروں
 قلیل اوسوقت چکا ہے ہم تجھ کو دو برابر عذاب دینا اور دو برابر عذاب آخرت اور جو
 کہ مانند اوسکے ہو ہم فاعتقاد نافید انہ نزل مثل اياك و اسمع بالجاره ش پس عقائد
 فرقہ ناجیہ کا اس باب میں وہ ہے کہ قبیل اس مثل سے ہے کہ تجھے چاہتا ہوں میں اسے
 مخاطب اور تو میں اسے ہمایہ اس واسطے کہ جناب رسالت مآب اور سب انبیاء موصوفین
 سب گنا ہوں کبیرہ اور صغیرہ سے پہلے بعثت اور بعد بعثت کے ہم و کل ما كان في القرآن

او فصاحتہ بالحق سائنس اور جو حکم کہ بیچ قرآن کے سب ساتھ لفظ اور کے پس صاحب
 مخیر ہے بیچ اوس حکم کے درمیان معطوف اور معطوف علیہ کے یعنی چاہے معطوف پر عمل کرے
 اور چاہے معطوف علیہ پر عمل کرے اور اطعوا فرشتین مسلکینا یعنی کمانا دو ساتھ مسکین کو
 ہم دیکھا کان فی القرآن یا ایہا الذین آمنوا الا و علی ابن ابیطالب قائد ہا و امیر
 و شریف ہا و اولعاش اور نہیں ہے کوئی آیہ بیچ قرآن کے کہ اول اسکے یا ایہا الذین
 آمنوا ہے مگر یہ کہ امیر المؤمنین پیشہ ر مؤمنون کے اور امیر ان کے اور بزرگ ان کے اور
 ہم و ما من آیتہ لبسوق الی الجنة الا وھی فی النبی و الامۃ و فی اشیاءہم اتباعہم
 ش اور نہیں ہے کوئی آیہ بیچ قرآن کے کہ بیچ اسکے وعدہ بہشت کا ہو مگر یہ کہ وہ بیچ شان
 پیغمبر و ن اور امامون معصومین اور شیعیہ اور تابع ان کے ہے ہم و ما من آیتہ لبسوق
 الی الناس الا وھی فی اعدائہم و المخالفین لہم ش اور نہیں ہے کوئی آیہ بیچ قرآن
 کے کہ بیچ اسکے و عید ہے مگر یہ کہ وہ بیچ حق دشمنون ان کے کے اور مخالفین ان کے کے ہے
 ہم و ان کانت الایات فی ذکرہ اولین فما کان فیہا من غیر فہو جارئے اہل الخیر
 و ما کان من فیہا من شر فہو جارئے اہل الشر ش اور اگر ہن آیات کہ بیچ ذکر
 امتون پیغمبر و ن پیشین کے کہ او نہیں ذکر خیر کا ہے پس وہ جاری ہن بیچ حق نیکو کار پیغمبر ہا
 کے اور جن آیات میں ذکر ہے شر کا پس وہ جاری ہن بدون اس امت کے بھی ہم و لیس
 فالا نبیاء ضیو من نبینا علیہ السلام ش اور نہیں ہے سب پیغمبر و ن میں کوئی
 پیغمبر بہتر ہمارے پیغمبر علیہ السلام سے ہم و لا فی الامم افضل من ہذہ الامۃ الذین
 ہم شیعۃ اہلبیتہ فی الحقیقۃ دون غیرہم ش اور نہیں ہے بیچ سب امتون کے
 بہتر امت پیغمبر ہمارے سے علیہ السلام علیہ وآلہ وسلم کہ یہ درحقیقت شیعہ البیت پیغمبر ہن نہ
 غیر ان کے ہم و لا فی الامم شر من اعدائہم و المخالفین ہم من الناس فی الامۃ
 ش اور نہیں ہے جملہ بدون عالم سے بدتر دشمنون اور مخالفون ان کے سے فائدہ و شر
 ہو کہ چند روایت سے مفہوم ہوتا ہے کہ قرآن میں کچھ تو ایسی تحریف اور نقصان واقع
 ہو اسے صاحب سائنس نے تو تحریف کا انکار کیا ہے جیسا کہ بیان ہوا مگر مولانا طبری مجمع البیان

میں فرماتے ہیں کہ اس پر تو اجماع ہے کہ قرآن میں زیادتی نہیں ہوئی مگر نقصان پس ایک قوم نے ہمارے
 اصحاب سے اور ایک قوم نے حشویہ اہلسنت سے کہا ہے کہ کچھ تغیر اور نقصان قلیل قرآن
 میں ہو اسے اور صحیح مذہب ہمارے اصحاب کا خلاف اسکے ہے اور سید مرتضیٰ قدس العدد
 نے بھی عدم نقصان کو نصرت دی ہے اور سید حسین علی العدد رجاء حدیقہ میں فرماتے ہیں
 کہ قرآنیت مصحف موجود کی جیسے کہ تصریح کی اسکی اعلام نے خاص و عام سے محل کلام نہیں اور
 نفی زیادتی کی بھی متفق علیہ اہل اسلام ہے اور شک او سمین گنجائش نہیں رکھتا کہ نہایت ضمیمہ
 سے جملہ ضروریات دین سے محسوب ہے مگر تغیر لیسیر اعراب میں اور تبدل حرف کا اور نقصان بعض
 کلمات اور آیات کا اور مخالفت ترتیب کی جمع اور تالیف آیات میں پس و آیات متقدّمہ و متخرّجہ
 سے ظاہر ہے اور انکار اوس سے بالمرہ بسبب کثرت اخبار طرفین کے اور تو اتر معنوی کے مشکوک
 ہے اور جناب غفران مآب مولوی ولد ارعلی صاحب نے صوارم التبیات میں فرمایا ہے کہ زیادتی
 کا قرآن میں تو کوئی قائل نہیں ہو اگر البتہ نقصان کی بعض علما قائل ہوئے ہیں تو ضیح اس
 اجمال کی یہ ہے کہ تغیر اور نقصان قرآن میں منحصر چار چیز میں ہے ایک تبدل لفظ کا ساتھ
 لفظ دوسرے کے جیسا کہ بجائے کُنْتُ حَيًّا أُمَّةً حَيًّا أُمَّةً تَمَّا لِبَعْضِ نَے اعداد اہلبیت
 او مسکو بدلے یا دوسرے یہ کہ قرآن دو وزن طرح پر نازل ہوا لیکن اونہوں نے بعض انہی غرض
 کے ایک کو منع کر دیا اور تشرأت دوسری میں او مسکو منحصر کر دیا تیسرے یہ کہ زیادتی رکھتا تھا
 لیکن مخالفین نے اوس زیادتی کو حذف کر دیا جیسا کہ کہا ہے کہ قول خدا یتعالیٰ کا یہ تھا یا ایہا
 الرَّسُولُ بَلِّغْ مَّا أُنْزِلَ إِلَيْكَ فِي عَلٰی الْآيَةِ پس لفظ علی کو سا قوط کیا چوتھے یہ کہ جملہ سبب
 سے کہ قرآن اون پر نازل ہوا دو قسم پر تھا لیکن زیادتی چونکہ اونکے واسطے مضر تھی او مسکو
 موقوف کر دیا انتہی بعضی روایت میں وارد ہے کہ ابن عمر نے حفصہ سے قرآن لیا کہ جسکو
 جناب فاروق عمر ابن الخطاب نے ایک مصحف میں جمع کر کے حفصہ کو دیا تھا حضرت عثمان کے
 پاس چوں بجا با اور انہوں نے او مسکو جلا دیا اور یہی روایت کرتے ہیں کہ خلیفہ ثانی یعنی فاروق
 صاحب نے جبکہ قرآن کو تالیف کرنا شروع کیا اور جو آیہ کہ انکے پاس لاتے تھے پس اگر اوس
 آیہ کو وہ پہچانتے تھے تو اپنے مصحف میں او مسکو درج کرتے تھے اور جسکو نہ پہچانتے تھے پس اگر

کوئی راوی ثقہ اور معتد او سکولانا تھا تو او سکوقبول کر لیتے تھے اور اگر وہ معتد نہ ہوتا تھا تو
 اوس سے گواہ عادل طلب کرتے تھے پس اگر وہ گواہ لانا تھا تو او سکوقبول کر لیتے تھے پس
 یہ باتیں موافق مسلک اہل سنت کے قاضی بن قرآن کے تواتر ہونے کی مکررات تواتر قرآن
 کا بنا بر طریقہ اہل حق کے اس راہ سے ہے کہ زمانہ حضرات ائمہ اثنا عشر کو اس قدر مدت ہوئی اور
 اس مدت ممتد اور زمانہ دراز میں ان حضرات سے بجز تصدیق اور تسلیم قرآنیت اوس جہ کے
 کہ مابین وقتین ہے کوئی امر دوسرا ظہور میں نہیں آیا بلکہ سچ کثابت اور تلاوت اور اظہار فقہ
 و کرامت اور بیان فضائل اور ثوابات سور اور آیات اور حجت پیکر ہونے میں اوپر دشمن کے
 اور استناد میں احکام واحد پر بعد واحد مدار کار اسی مصاحف پر تھا اور تعمیل اور اعتماد
 کیا ہے اور ہمیشہ روایت کرنے والے ان حضرات سے اور نقل کرنے والے ان کے انبیا متفق
 اور مجتمع اور نقل کرنے والے کے لینے کسینے یہ بیان نہیں کیا کہ کسی امام نے اسکی قرآنیت میں
 اختلاف کیا ہوا از انجملہ ایک یہ ہے کہ جناب امام جعفر صادق سے ماثور ہے کہ آپ نے فرمایا کہ
 ان هذا القرآن فيه منار الهدى ومصابيح الدجى یعنی اس قرآن میں نور ہیں وایت ہے
 اور چسپ رخ اور سمین دور کرنے والے تاریکی ضلالت اور غوایت کے روشن ہیں اور
 امام محمد باقر علیہ السلام منقول ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جس ہنگام میں نقشہ تمہیر مطبوس اور پوشیدہ
 ہون مثل پادشہ شہنشاہ کے جس جہت لاؤ طرف قرآن کے کہ شفاعت کرنے والا ہے اور قبول
 الشفاعت ہے جو شخص او سکو آگے رکھے البتہ وہ او سکو حبت میں لیجائے اور سچ رسالہ حضرت
 ابی الحسن الثالث اعنی حضرت امام علی نقی عین کہ جسکو اپنے شیعوں کی طرف بھیجا تھا وارو ہے
 قد اجتمعت الامة قاطبة على ان القرآن حق لا ريب فيه اور ہی فرمایا والقرآن
 حق لا اختلاف بينهم في تنزيله وتصديقه فاذا شهد القرآن بتصديق
 خبر تحقيقه فانك الخبر طائفة من الامة لؤمنهم الا قرا ربده ضامة حيث اجمعوا
 في الاصل على تصديقه الكتاب في تنزيله فحق ان حجت وانكرت لومع الحجة وعين
 الملة یعنی اتفاق کیا ہے سب امت رسول خدا نے کہ قرآن حق ہے کہ شک و شبہ کو اوس میں
 راہ نہیں اور ہی فرمایا کہ قرآن حق ہے نہیں خلاف ہے اوس میں سچ تنزیل او سکے کے اور

تصدیق اسکے کے پس صوبت کہ گواہی دی قرآن کے رہتی اور درستی ایک حدیث اور
 اس حدیث کا ایک جماعت امت سے انکار کرے تو لازم آئے گا اونکو اقرار کرنا ساتھ اس
 بالضرورة اس واسطے کہ او پر اصل اسکے کے کہ قرآن ہے اعتقاد اور یقین رکھتے ہیں پس
 اگر اقرار کیا تمہ اسکے نکرین گئے تو لازم آئے گا اون چہرہ وجہ ملت اسلام سے اور اخبار
 و احادیث مشکوکہ کے عرض کرنے پر اور قرآن کے بہت حدیثیں ہیں کہ اونکے ظاہر ہو جائے
 کہ قرآن مجید محیار یعنی کسوٹی ہے صدق و کذب کا اون کی اور اگر اس قرآن میں شک ہو
 تو عرض کرنا اخبار کا اوپر بحث ہو اور ہی جانتا جاسیے کہ قرآن معجزہ ہے اس واسطے کہ موطا
 فی تفسیر کی واسطے فصحا اور بلغائی عرب کے اور باوجود کثرت اونکی کے اور شہرت اور شیوع
 فصاحت اور بلاغت کے اونہیں یعنی باوجودیکہ عرب میں بہت بڑے بڑے فصیح اور بلغ تھے
 معارضہ قرآن کا نہ سکے اور اسکے مقابلہ سے عاجز آئے اور فارغ اور مقابلہ اختیار کیا جیسا
 کہ خدا تعالیٰ نے خبر سے خبر دیتا ہے اور فرماتا ہے **وَإِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ مَا نُنَزِّلُ عَلَىٰ عَبْدِنَا**
أَفَا تَوْسِئُونَ أَنْ يَقُولَ إِنَّهُ بَشَرٌ مِثْلُكُمْ یعنی اگر تم شک سے ہو اس خبر سے کہ یہ جاسے بہت اون پر بندہ
 کے پس لاؤ ایک سورہ مثل اس قرآن کے پس عاجز آئے اور کسی سے نہوسکا کہ ایک جھوٹی سی
 سورہ کے مثل ہی کہ زیادہ چار آیہ سے نہیں لاتے اور اگر قادر ہوتے مقابلہ اور معارضہ
 تو الہیہ معارضہ کرتے اور کوئی سورہ کہہ لاتے پس نہ لانا سورہ کا دلیل ہے اونکے شہر کی باوجود
 اس زمانہ میں بلاغت اور فصاحت مابین عرب شائع تھی حجت او پر تمام ہوئی اور اسی وجہ
 سے ہے کہ جس زمانے میں کہ کوئی پیغمبر مبعوث ہوا ہے تو غالب معجزہ اوس پیغمبر کا اوس جنس سے
 ہو کہ جو امر اس زمانہ میں زیادہ شائع تھا کہ او پر حجت ہو تمام تر اور الزام ہو کامل تر و قاطع
 محمد بن یعقوب کلینی نے کافی میں پسند اپنے ابو یعقوب بغدادی سے اسکے ساتھ روایت کی ہے
 کہ ابن سکیت نے جناب امام موسیٰ کاظم سے پوچھا کہ خدا تعالیٰ نے کس سبب معجزہ حضرت موسیٰ
 اور حضرت عیسیٰ اور جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا مختلف کیا آپ فرمایا کہ موسیٰ چونکہ میدا ہوتے
 اوس زمانے میں کہ انکی امت میں کسب اور زیادہ بہت شائع تھا پس خدا تعالیٰ نے حضرت
 موسیٰ کو اپنے پاس سے وہ چیز دی کہ جو انکی امت کی طاقت سے باہر تھی اور انکو کمر اور

باطل کرتی تھی تاحجت اون پر ثابت ہو اور عیسیٰ کو بھیجا اوس زمانے میں کہ امراض اونکی امت
 میں بہت ظاہر ہوتے تھے اور آدمی بیشتر طرف طبیع کے محتاج ہوتے تھے پس مجتہد اپنے
 نزدیک سے اونکو وہ چیز کہ مثل اوسکے اطہار ہی زمان اور حادثہ دوران سے نہوتا تھا
 کہ زندہ کرتے تھے مردیکو اور مینا کرتے تھے اندھے مادر زاد کو اور شفا دیتے تھے مبروں
 ساتھ اذن خدا کے اور اس سبب حجت اون پر تمام ہوئی اور بھیجا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ
 کو اس وقت کہ غالب اور پراہل عصر اوس جناب کے خلب اور شعر اور کلام تھا کہ فصاحت
 اور بلاغت کو اوسکی مایہ افتخار اور سیاہات اپنے کا کرتے تھے پس خدا تعالیٰ نے اوس جناب
 کو کرامت فرمائی موعظہ اور فصلیح اور احکام اپنے پاس سے کہ باطل کرتے تھے قول کو اون
 پس حجت اوس جناب کی اذن پر تمام ہوئی اور وہ قرآن ہے پس معلوم ہوا کہ قرآن جنس فعل
 بشر سے نہیں ہے بلکہ یہ فعل خالق عالم کا ہے کہ کوئی آجک اوسکا مقابلہ نہیں کر سکتا
باب الاعتقاد فی الانبیاء والوسل والحق انهم افضل من الملائكة
 باب سبب تسمیہ اہل حق اعتقاد فرقہ ناجیہ کلچ انبیاء اور رسول اور ائمہ کے یہ ہے کہ وہ
 افضل ہیں سب ملائکہ سے اور اس پر تفاتی ہے جمیع علماء امامیہ کا اور کیکو اسمین خلاف نہیں
 اور اس پر اد کہ نقلیہ اور عقلیہ بہت ہیں مگر اہل سنت میں اسمین اختلاف بہت ہے م وقول
 الملائكة الله عز وجل كما قال الله اني جاعل في الهامرض خليفه نبي اور یہ قول
 فرشتوں کا خدا تعالیٰ سے حیثیت کہ کہا خدا تعالیٰ واسطے فرشتوں کی ائی جاعل فی
 الهامرض خلیفہ تحقیق کہ میں پیدا کرے والا ہوں بیچ زمین کے نائب کو کہ وہ حق کو
 جاری کرے اور ابن عباس سے روایت کی ہے کہ خدا تعالیٰ نے اس سے پہلے ملائکہ سے یہ بھیجا
 فرمایا تھا کہ میں زمین پر اپنا ایک خلیفہ پیدا کروں گا یعنی آدم کو کہ اولاد اوسکی فتنہ و فساد اوس
 خونریزی ناحق کر لگی حیثیت ملائکہ نے یہ سنکر ازراہ استعجاب کے ذراہ اعتراض کے قالوا
 انجعل فيهما من نبيس فيهما وليسفك الماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك
 لانت شرکما اون فرشتوں نے خدا تعالیٰ سے کہا پیدا کرے گا تو بیچ زمین سے اوس شخص
 کہ جو فساد کرے بیچ زمین کے اور کرے وہ خون ناحق کو کہ جو نہایت سخت گناہ ہے اور ہم

باب الاعتقاد فی الانبیاء والوسل

تسبیح کرتے ہیں تیری ساتھ حمد تیری کے اور پاکی بیان کرتے ہیں ہم واسطے تیرے اور تیری
 حمد و ثناء میں ہمیشہ مشغول رہتے ہیں پس ہم میں سے کسی کو خلیفہ کرنا چاہیے نہ ایسے شخصوں کو
 کہ جو فساد اور خونریزی کریں جسوقت خدا تعالیٰ نے فرشتوں سے یہ کلام سنا تو قال ائی
 اعلم ما کا تعلکون کہا بتحقیق میں جانتا ہوں اس چیز کو کہ نہیں جانتے ہو تم اور جو مصلحت
 کہ اونکے پیدا کرنے میں ہے تم اس سے واقف نہیں ہو اور اس مصلحت کو میں ہی خوب جانتا
 ہوں اور مصلحت آدم کے پیدا کرنے میں ظاہر کرنا تکبر ابلیس کا تھا کہ خدا کے فرمانے سے آدم کو
 اس سے سجدہ کیا اور پیدا کرنا انبیاء اور ائمہ ہدیٰ کا صلب آدم سے منظور تھا کہ یہ سب برگزیدگان
 الٰہی ہیں علیٰ الخصوص جناب سید المرسلین اور اونکی اولاد طیبین اور جناب صادقؑ نے
 فرمایا ہے کہ ملائکہ نے خدا تعالیٰ سے عرض کی کہ خلیفہ زمین کا ہم میں ہو کہ ہم تجھ کو بپاکی یاد کرتے
 ہیں اور کسی امر میں تیری نافرمانی نہیں کرتے اور ہمارا غیر تیری نافرمانی کرے گا پس جسوقت کہ
 فرشتوں نے اسکے جواب میں یہ سنا کہ ائی اعلم ما کا تعلکون تو اسوقت جانا کہ ہم اسکا
 رتبہ نہیں رکھتے غرض خدا تعالیٰ نے بعد فرمانے ائی اعلم ما کا تعلکون کے زمین کی کسی
 جگہ سے خاک اٹھوائی اور ابر کو حکم کیا کہ وہ چالیس روز اوپر برسا اور جسوقت وہ خاک چہیند
 ہو گئی تو اسکا پہلا بنا کر روح آدم کی اوس میں پونکی اور چونکہ رنگ اسکا گندم گون تھا اسونچو
 نام اسکا آدم ہوا و هذا اثنتی بمنزلة آدم ومن یتیموا الٰہا منزلة فوق منزلتہم
 وللعلم بوجوب الفضیلة تش اور یہ قول آرزو کرنا فرشتوں کا ہے واسطے رتبہ اور منزلت
 حضرت آدم کے اور شک نہیں کہ تمنا نہیں کرتا کوئی مگر اس مرتبہ کی کہ جو فوق ہو مرتبہ اس کے
 اور علم موجب ہے فضیلت کا حاصل یہ کہ فرشتوں نے آرزو کی حضرت آدم کے مرتبہ کی اور
 آرزو نہیں کرتا کوئی شخص کسی مرتبہ کی مگر اس مرتبہ کی کہ جو اسکے مرتبہ سے بڑھ کر ہو پس معلوم
 ہوا کہ مرتبہ حضرت آدم کا فوق تمام مرتبہ ملائکہ سے پس حضرت آدم افضل ہوئے ملائکہ سے اور
 ایسے ہی مرتبہ عالم کا غیر عالم پر فائق ہے اور جب حضرت آدم کا علم ملائکہ کے علم سے زیادہ ہوا
 تو وہ جناب اس جہت سے کہی افضل ہوئے ملائکہ سے ہم قال اللہ اعز وجل واعلم آدم
 الٰہ سماء کلما ش اور فرمایا خدا تعالیٰ نے کہ سکھلائے آدم کو نام کل اشیا کی کیا آسمانوں

اور کیا زمینوں کی حاصل یہ کہ جب خدا تعالیٰ کو ظاہر کرنا حضرت آدم کی فضیلت کا فرشتوں
 پر مقرر ہوا تو انکو الہام کر کے سب اشیاء کے نام تعلیم کیے اور پھر حکم کیا کہ ان ناموں کو
 فرشتوں کے پیش کر دو اور اونسے بوجھو کہ یہ کس چیز کے نام ہیں حضرت آدم نے ایسا ہی
 کیا جیسا کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے **مَنْ تَعَرَّفَ بِهِمْ عَلَى الْمَلَكِ لَمْ يَشْهَدْ** ہر پیش کیا آدم نے
 ان ناموں کو اور پر فرشتوں کے **مَنْ نَقَالَ اَنْبِئُونِي بِاسْمَاءِ هَؤُلَاءِ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ**
 پس کہا کہ خبر کرو تم مجھکو ساتھ ان ناموں کے اور بتلاؤ کہ وہ کیا کیا چیزیں ہیں کہ
 جنکے یہ نام ہیں اگر تم راست گو اور سچے امر خلافت کے سرور اور ہونے اور اپنے متبعین خلافت
 کے مستحق جاننے میں اور کہتے ہیں کہ جسوقت خدا نے چاہا کہ فضیلت حضرت آدم کی فرشتوں
 پر ظاہر کرے تو اسوقت حکم ہوا کہ ساتویں آسمان سے میزلائین اور اوسپر ایک کرسی اور
 کی رکھیں اور سب فرشتے اوسکے گرد حاضر ہوں پھر حضرت آدم کو حکم ہوا کہ تم میز پر جاؤ پس وہ
 میز پر تشریف لیگے اور نام چیزوں کے فرشتوں کے پیش کیے اور کہا کہ بتلاؤ یہ کس کس چیز
 کے نام ہیں اور تم باوجود دیکھنے چیزوں کے اونسکے ناموں سے خبر نہیں رکھتے تو خواص کو
 اونسکے کیا جانو گے اسپر تم کہتے ہو کہ ہم سرور خلافت کے ہیں اسوقت فرشتوں نے اپنا
 عجز و تصور بیان کیا اور نہایت عجز سے **اَمْ قَالُوا اَسْمَاءُ اَنْتَ لَا عَلِمَ لَكَ مَا عَلَّمْنَا اَنْتَ**
اَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ش کہا فرشتوں نے پاک ہے تو ہر عیب نقصان سے اور ہر چیز
 کو تو جانتا ہے اور سوائے تیرے کسی کو علم حقیقی نہیں ہم کیا بتائیں کہ ہمیں کسی چیز کا اپنی ذات
 سے اور خود بخود علم نہیں ہے مگر جسقدر کہ تو نے ہمکو تعلیم کیا ہے پس یہ تحقیق کہ تو ہی خالق
 ہے کامل کہ کوئی چیز تجھ پر پوشیدہ نہیں تو حکمت والا ہے موافق حکمت اور مصلحت کے
 کرنا ہے جو کچھ کہ کرتا ہے پس یہ عجز فرشتوں کا **سَلَّمَ قَالَ يَا اٰدَمُ اَنْبِئْهُمْ بِاسْمَاءِ اٰتٰهُمْ**
ش کہا خدا تعالیٰ نے کہ اسی آدم خبر کر تو ان فرشتوں کو ساتھ ناموں ان چیزوں کے
مَنْ قَالَا اَنْبِئْهُمْ بِاسْمَاءِ اٰتٰهُمْ پس جسوقت کہ خبر کی ان فرشتوں کو ساتھ نام ان
 چیزوں کے **مَنْ قَالَ اَلَمْ اَقُلْ لَّكُمْ اِنِّيْ اَعْلَمُ غَيْبِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَ اَعْلَمُ**
مَا تَبْنُوْنَ وَاَمْ اَنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ ش کہا خدا تعالیٰ فرشتوں سے بوجہ تنبیہ کیا نہیں کہتا

سینے واسطے تمہارے کہ تحقیق میں جانتا ہوں پوشیدہ گیون کو آسمانوں کی اوزر میں کی اور جانتا ہوں
 میں اوس چیز کو کہ ظاہر کرتے ہو تم اور اوس چیز کو کہ پوشیدہ کرتے ہو تم اوسکو اوس وقت فرشتوں نے
 اپنے عجز کا اقرار کیا اور آدم کی فضیلت کو مستند ہوئے ہم ہذا اکلہ یوجب تفضیل آدم علی ملائکۃ
 شس پس یہ سب دلیل ہے فضیلت آدم کی اوپر ملائکہ کے ہم دھونبی لہم شس اور آدم پیغمبر ہی
 ملائکہ کے تھے ہم بقولہ تعالیٰ شس بدلیل قول خدا تعالیٰ ہم اَنْبِیَہُمْ بِاسْمَائِهِمْ شس یعنی خبر
 تو ملائکہ کو ساتھ ناموں انکے کے واسطے کہ پیغمبر وہ ہے کہ بے واسطہ فرشتے کے حکم خدا پر چلاو
 اوسکے بندوں کو ہم ولما ثبت تفضیل آدم علی ملائکۃ امر اللہ تعالیٰ للملائکۃ بالسجود
 لادم شس اور جبکہ ثابت ہوئی فضیلت آدم کی ملائکہ پر تو حکم کیا خدا تعالیٰ نے ملائکہ کو ساتھ
 سجدہ کرنے کے واسطے آدم کے ہم بقولہ شعیب الملائکۃ کلُّہُمْ اَجْمَعُونَ شس ساتھ قول اپنے
 کے پس سجدہ کیا آدم کو سب ملائکہ نے ہم وَلَوْ یَا مَرءِی اللہ بالسجود اَلَا مَنْ هُوَ اَفْضَلُ مِنْہُمْ
 شس اور حکم نکلیا خدا تعالیٰ نے انکو واسطے سجدہ کے مگر اوس شخص کے لئے کہ جو افضل تھا
 ہم دکان سجود ہو اللہ عبودیت و طاعة لادم و تعظیما و اکراما لما اودع اللہ فی صلبہ
 من النبی و اکہمۃ المعصومین صلوات اللہ علیہم اجمعین شس اور تھا سجدہ ملائکہ کا
 جہت عبودیت خدائی اور واسطے اطاعت آدم کے اور واسطے تعظیم و تکریم اوس چیز کے کہ جسکو
 امانت رکھتا تھا اللہ نے صلب آدم میں نطفہ پیغمبر آخر الزمان اور اکہمۃ معصومین سے ہم قال النبی
 انا افضل من جبریل و میکائیل و اسرافیل ومن جمیع ملائکۃ المقربین و انا خیر
 البریۃ و انا سید الدار شس فرمایا رسول مقبول نے کہ میں افضل ہوں جبریل اور میکائیل
 اور اسرافیل اور سب ملائکہ مقربین سے اور میں بہتر ہوں سب خلق سے اور سردار ہوں
 فرزند ان آدم کا ہم اما قول اللہ عزوجل اَنْ لِّیْسَ لَکَ الْبَیِّنَاتُ اَنْ یَّکُونَ عِندَی اللہ و
 کہ الملائکۃ المقربون شس اور لیکن قول خدا تعالیٰ کا کہ ہرگز نہ تنگ و عار رکھا ہے
 اس سے کہ ہوئے وہ بندہ واسطے خدا کے بلکہ ہمیشہ وہ اپنے تئیں بندہ خدا کا کہتا تھا اور
 خدا کی بندگی کو اپنا شرف جانتا تھا اور نہ تنگ و عار رکھا ہے ملائکہ مقربین نے خدا کے بندہ ہونے
 سے پس یہ قول دلیل ملائکہ کے فضیلت کا حضرت عیسیٰ پر نہیں ہو سکتا جیسا کہ بعض نے توہم کیا

کہ ذکر کرنا ملائکہ کا بعد عیسے کو ظاہر یہ ہے کہ ترقی کے واسطے ہو یعنی چونکہ ملائکہ مفصلیت حضرت
 عیسے پر رکھتے تھے سو اسے ملائکہ کو عیسے ذکر کیا اور عیسے کو پہلے کہ اسمین ترقی ملائکہ کی معلوم تھی اور
 پس اس وہم کے رو میں شیخ فرماتے ہیں کہ ہم وانما قال الله عز وجل لان الناس منهم
 من كان يعتقد ان الربوبية بعيسى ويعبد له وهو صنف من النصارى بلکہ ذکر کرنا
 ملائکہ کا بعد حضرت عیسے کو اس واسطے تھا کہ بعض آدمی اعتقاد معبودیت عیسے کا رکھتے تھے اور انکو
 تین عبادت کرتے تھے اور یہ گروہ نصاریٰ کی ہے کہ حضرت کو خدا جانتے ہیں ہم ومنہم من
 عبد الملائكة وهم الصابغون وغیرہ ہوش اور بعض آدمی معبودیت ملائکہ کا اعتقاد رکھتے
 ہیں اور انکی عبادت کرتے ہیں اور وہ فرقہ صابغون ہے اور غیر انکے تو ضیح اسکی یہ ہے کہ نصاریٰ
 بخران کہتے تھے کہ اسے محمد تم کہتے ہو کہ عیسے خدا کا بندہ ہے اور بندہ ہونا بڑا عیب ہے حضرت
 فرمایا کہ خدا کے بندے ہونے میں کچھ عیب نہیں اور ایسے ہی فرشتوں کے پوجنے والے فرشتوں کو
 خدا کا فرزند کہتے تھے پس انکی رو میں ہم وقال الله عز وجل لن يستنكف المسبح والمعبود
 دوني ان يگولوا عبادا لي ش فرمایا خدا تعالیٰ نے کہ تنگ نہیں رکھتے تمہارے معبود اور
 کہ عبادت میری کریں پس میں استحقاق معبود ہونے کا رکھتا ہوں نہ یہ ہم والملائكة روحا
 معصومون لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون لا یا کون ولا یشرابون
 ولا یالمون لا یسقمون ولا یثیبون ولا یهرمون ش اور فرشتے روحانی ہیں
 کہ معصوم ہیں گناہوں سے نافرمانی نہیں کرتے خدا کی اوس چیز میں حکم کرے انکو اور بجا لاتے ہیں اور
 چیز کو کہ جب تک حکم انکو کیا جاتا ہے نہ کہاتے ہیں نہ پیتے ہیں نہ درمزد ہوتے ہیں نہ بیمار ہوتے
 ہیں نہ بڑھے ہوتے ہیں نہ ضعیف ہوتے ہیں ہم وطعامهم وشرابهم التسییم والتقدیس
 ش اور کہنا اور پینا فرشتوں کا تسیم اور تقدیس خدا تعالیٰ کی ہے ہم وعیشہم من تسیم
 العرش ش اور زندگانی انکی ساتھ تسیم یعنی ہوا ہی عرش کے ہے ہم وتلدن ذبا لواع
 العلوم ش اور لذت انکی طرح طرح کی مخلوق سے ہے ہم خلقهم الله تعالى بقدرتہ
 انشاء و اسما حاش پیدا کیا ہے انکو اللہ تعالیٰ نے ساتھ قدرت اپنی کے نور اور
 روحین ہم کما شاء و اسما دس جیسا کہ چاہا اور ارادہ کیا ہم وکل صنف منهم یحفظ

نوعاً ما خلق اللہ ش اور ہر طائفہ اسے نگہبانی کرتے ہیں ایک نوع کے تین مخلوقات
 خدا سے ہم و قلنا بتفضیل الانبیاء والائمة علیہم السلام یعنی بار وجود اس صفات
 کمال ملائکہ کے قائل ہوئے ہم ساتھ فضیلت انبیا اور ائمہ کے اور پرانکے ہم کہ ان الحالہ الیہ
 یصیرون الیہما افضل من حال الملائکۃ واللہ اعلم ش ہوا سب سے حالت وہ حالت
 کہ ہوئے ہیں اور پر اس حالت کے یعنی وہ حال کہ کمال ہے انبیا اور ائمہ کا اور وہ نبوت اور
 امامت ہے افضل ہے حال ملائکہ سے یعنی تقرب خدا تعالیٰ کا اور ایک دلیل افضل ہونے
 انبیا اور ائمہ کی فرشتوں پر یہ بھی ہے کہ فرشتوں میں خواہش امر بد اور برے کاموں کی خواہش
 نے بیدار نہیں کی تو فرشتوں کو برے کاموں سے اجتناب کرنے میں کچھ مشقت نہوگی کہ ان کو غیبت
 اور خواہش ایسے کاموں کی نہیں ہے بخلاف انبیا کے کہ ان میں خواہش امورات قبیحہ شیعہ کی پیدا کی
 گئی ہے تو ان کو برے کاموں سے بچنے میں کمال مشقت اور ایذا ہوتی ہے اور نہایت دقت اور جد
 و جہد سے اپنے تئیں امورات بد سے نگاہ رکھتے ہیں اور نہیں کرتے اور مدت العمر اپنی خواہش نفسانی
 کے پیرامون نہیں بہرتے اور نافرمانی خدا کی نہیں کرتے اور حدیث میں وارد ہے کہ جس فعل میں اور
 کام میں کہ زیادہ مشقت اور ایذا ہو وہ سب کاموں سے بہتر اور افضل ہے اور جب کہ کام انبیا کے ملائکہ
 کے کاموں سے افضل ہوئے تو انبیا بھی ان سے افضل ہوں گے **باب الا اعتقاد فی عدد**
الانبیاء والاصیاء علیہم السلام **باب اثنتیون** انچہ اعتقاد کرنے شمار
 انبیا اور اصیاء کے یعنی بیچ اعتقاد اس امر کے کہ انبیا اور اصیاء کتنے ہوئے ہیں ہم قال الشیخ
 ابو جعفر رحمۃ اللہ اعتقاد ذاتی عدد دھوا انہم مائۃ الف واربعة عشر وانی اعتقاد ش فرمایا
 شیخ ابو جعفر نے کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کثر ہم الد کا بیچ عدد انبیا کے یہ ہے کہ وہ ایک لاکھ
 چوبیس ہزار نبی ہوئے ہیں ہم ومائۃ الف واربعة عشر وانی اعتقاد ش اور ایک لاکھ
 چوبیس ہزار وصی بھی ہوئے ہیں ہم لکل نبی منہم وصی اوصی الیہ بامر اللہ قہ ش واسطے
 ہر نبی کے ان میں سے وصی ہے کہ وصی کیا ہے اس کو نبی نے ساتھ حکم خدا کے یہ اشارہ ہے
 طرف اس کے کہ امام کے واسطے ضرور ہے کہ نفس ہو اور سیر جانب خدا سے یعنی اللہ تعالیٰ نے
 آپ اس کو امام مقرر کر کے اپنے نبی کو خبر دی کہ فلاں شخص کو میں نے امام امت کا اور تیرا وصی

باب الاعتقاد فی عدد الانبیاء والاصیاء

مقرر کیا ہے اور نبی اپنی امت کو خبر دے کہ فلان شخص کو خدا تعالیٰ نے تمہارا امام مقرر فرمایا ہے
مقرر کیا ہے اور وہی میرا وصی اور جانشین ہے بعد میرے اور اگر یہ امر ہو کہ امام منصوص ہے
نہ بلکہ امت کو اختیار ہو کہ جسکو چاہے اوسکو اپنا امام مقرر کرے تو اس میں بڑے فساد پیدا ہوتا
کیونکہ جسکو معلوم ہے کہ راعین سب آدمیوں کی باہد کر مختلف ہوتی ہیں اور ہر ایک کا طریقہ اور
اعتقاد اور مذہب جدا جدا ہے تو پس اگر امت کو اختیار ہو کہ جسکو چاہے اپنا امام مقرر کرے
تو ہر فرقہ اپنے اپنے گروہ اور اہل محلہ اور اہل مذہب سے اپنا امام مقرر کرے گا نہ دوسرے کی گروہ سے
اور یہ امر موجب ہوگا فساد کا اس واسطے کہ ہر فرقہ اپنے امام کو اپنا کہے گا اور دوسرے کے امام
کو برا کہے گا اور آخر رفتہ رفتہ آپس میں تنازع اور تشاجر واقع ہوگا اور دین اسلام برباد ہو جائے گا
کہ ہوا یعنی بعد نبی جو تہذیب امت کے ہوئے اور لا کمون آدمی کا کشت و خون ہوا یہاں تک
کہ اولادِ انبیاء و رسول مقبول نظم و عدوان قتل کی لگی یہ سب امور فقط اسی اعتقاد پر ہوئے والا اگر
جملہ فرق کی راہی اسی امر پر متفق ہوتی کہ امام وہ چاہیے کہ جس پر خدا تعالیٰ نے نص کی ہو تو ہر گز مینا
برپا نہ دے دوسرے یہ کہ سب پر ظاہر ہے کہ آدمی کو اپنے امور دین و دنیا کے انتظام میں ناچار
ہے ایک رئیس اور سرگروہ سے کہ وہ اوسکے امور مختلفہ میں راہ رہست کی طرف انکو ہدایت کرے اور
انکے جملہ کھون اور قصوں کو کہ بالضرورت انکے معاملات میں ہوتے رہتے ہیں اور ہر وجہ جواب اور حق
کے فیصلہ کرے اور ایسا شخص بحسب عقل عقلا یا نبی ہے یا امام بعد نبی کے مخصوص ہے جناب سید
کے کہ بعد آپ کے امید کسی اور پیغمبر کے مبعوث ہونے کی نہیں ہے آپ خاتم النبیین ہیں پس آپ کے بعد ضرور
ہے ایک رئیس سے کہ امور کا انتظام کرے دوسرے یہ کہ جناب رسول خدا سب خلافت پر تیار
قیامت مبعوث ہوئے ہیں نہ فقط اپنے ہی زمانہ تک اور اپنی امت کو واسطے کتاب لائے اور نبی
جانب خدا سے مقرر ہوئی اور آداب و سنن ہر امر میں یہاں تک کہ کمانے اور پینے اور بیت اٹھانے
کے قوانین اور قواعد مقرر کیے گئے اور فرائض اور موارث اور قضایا اور معاملات میں احکام
مقرر ہوئے اور ظاہر ہے کہ آپ کا زمانہ بعثت بہت قلیل ہوا اور بہت جلد دنیا سے تشریف لیگے
مع ذلک اکثر آدمی منافق تھے پس عقل کس عقلند کی تجویز کرتی ہے کہ ایک جماعت قلیل تو ایمان
لائی ہو اور اکثر ان میں بھی آدمی منافق ہیں اور ہر خدا و رسول ایسے امیر کونام چھوڑ دے اور

محافظت دین و ملت و شریعت و کتاب حسنت کے کسی ایسے شخص کو محافظ مقرر کرے کہ جو معصوم
 ہو اور کذب و سہو و تغیر اور تبدل سے مامون ہو اور قرآن کو کہ جو جمل اور مشکل اور ذوق و جوہ محال
 ہو انہیں جوڑ دے کہ ہر شخص موافق اپنی فہم و سمجھ کے اس کے معنی مقرر کرے اور سنت اپنے احادیث کے
 نہایت تشویش اور اختلاف میں ہو اور چند مسلمانوں کو کہ ہر ایک اغراض فاسدہ رکھتا ہو اختیار
 حاصل ہو کہ جسکو چاہے خواہ جاہل ہو یا بڑا مفسد واسطے امامت کے مقرر کرے اور وہ جاہل مفسد ہر
 موجود اپنے میں مجاہد کو جمع کرے اور آپ جواب دینے میں متحیر نہ رہے پس جو شخص کہ اندک شعور کونیا
 ہو گا وہ بھی ایسے اشرع کو خدا و رسول پر روانہ کرے گا اور خداوند عالم باوجودیکہ اپنے بندوں پر نہایت
 مہربان ہے خصوصاً اس امت مرحومہ پر اور پیغمبر باوجود اس شفقت اور مہربانی کے کہ اپنی امت کے حق میں
 رکھتے تھے اور انکی ہدایت میں اپنے نفس نفیس اور بدن شریف پر کیا کیا آزار اور تکالیفیں اڑھائیں
 کیونکہ ہر سکے کہ ایک دفعہ ہی اپنے بندوں اور اپنی امت سے مہربانی اور شفقت کو اڑھائے اور حیرانی
 و پریشانی میں جوڑ دے دیکھو کہ اگر کوئی رئیس یا دوہقان یا چودہری کسی گاؤں کا بیار ہوتا ہے تو ناچار
 شفقت اور مہربانی کے اپنے رعیت اور پیغمبر عین پر اپنی جگہ کیونکہ مقرر کر دیتا ہے پیغمبر آخر الزماں
 و نیاست تشریف لیا جائے اور واسطے اپنے دین و ملت و کتاب و ملت و رعیت و امت کے کیونکہ
 متعین کرے پس اگر اس باب میں کسی عقل حکم نہ کرے گی تو کسی امر بدی میں حکم نہ کرے گی تیسرے
 یہ کہ اہل سنت و جماعت بھی مقرر اور معترف ہیں اسکے کہ خدا تعالیٰ کی عادت مقرر و یہ ہے کہ
 جب تک کسی نبی کے واسطے خلیفہ مقرر نہ کیا او سکودنیاست نہ لیا گیا اور جناب خطی باب کا بھی ہی
 طریقہ رہا کہ جمیع غزوات اور سب سفرو میں اپنا خلیفہ مقرر فرماتے تھے یعنی کسی جہاد پر یا کسی سفر
 میں تشریف نہ لیکے جب تک مدینہ مشرفہ میں اپنا جانشین مقرر نہ کر لیا اور جب تک جمیع بلاد اسلام
 میں ایک ایک حاکم نہ بھیج لیا پہر کوئی عقل میں آئے کہ اس مفارقت کبریٰ اور سفر بے انتہا پر
 اپنی امت کے احوال کو معلل اور ان کے امور کو معطل جوڑ دیا ہو چوتھے یہ کہ لطف خدا تعالیٰ کا
 واجب ہے اور لطف او سکوکھتے ہیں کہ قریب کر دے آدمی کو ساتھ اجبی کام کے اور دور کر دے
 برے کام سے اور اسمین شبہ نہیں کہ نام ہی اپنی رعیت کو قریب کر دیتا ہے اچھے کام سے اور
 دور کر دیتا ہے برے کام سے پس نام ہی لطف ہے اور جب یہ لطف ہوا تو مقرر کرنا اور سکاجی

خدا پر واجب ہو اپنا جو بین یہ کہ امام کے واسطے وہ شرطین ہیں کہ سوائے خدا تعالیٰ کے اور کوئی
 ان شرائط پر آگاہ نہیں ہو سکتا اور وہ شرائط یہ ہیں کہ امام چاہیے کہ سب آدمیوں سے علم میں
 برتر اور زیادہ تر ہو اور ایسی شجاعت اور سخاوت اور علم اور تفقہ اور زہد و تقویٰ اور کرم و عفو
 وغیرہ صفات حمیدہ ہیں سب سے افضل ہو اور علم اس امر کا کہ فلان شخص متصف ہے ان صفات کے
 سوائے علام الغیوب کے اور کسیکو حاصل نہیں ہو سکتا تو پس چاہیے کہ اللہ تعالیٰ ہی ایسے شخص پر
 نص کرے اور سوائے اس کے اور کسیکو امام کے مقرر کرنے میں اختیار حاصل نہ ہو سوائے کہ جب کوئی
 شخص کسی باطن کا حال جان نہیں سکتا تو پھر جسکو یہ علم ہرین اچھا جانکر اختیار کرے گا تو کیا ضرور ہے
 کہ وہ باطن کا بھی اچھا ہو بلکہ جائز ہے کہ اجنبی انسان اثر انسان ہو انبیاء سے تو کسی کی نقل و خیر
 زیادہ نہیں ہوتی حضرت موسیٰ سات ہزار آدمیوں میں سے سات سو کو اور سات سو میں سے ستر آدمیوں
 کو جبکہ اور اچھا سمجھ کر مقام مناجات خدا میں لیکئے اور پھر وہ باطن میں برے نکلے کہ سب نے کہا کہ
 جب تک ہم اللہ کو آنکھوں سے نہ دیکھ لیں گے ایمان نہ لائیں گے پس جبکہ پیغمبران کے برگزیدہ
 کا یہ حال ہو تو پھر جسکی عقلیں ناقص ہوں تو ان کے برگزیدہوں کا کیا اعتبار ہم لغت فیہم انھو
 جاء بالحق من عند الحق ش اور اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا انبیاء کے حق میں یہ ہے کہ یہ سب
 ساتھ حق کے آئے ہیں خدا تعالیٰ کے نزدیک سے یعنی خدا تعالیٰ نے ان سبکو بھیجا پس بیشک
 یہ سب انبیاء برحق ہیں ہم ان قولہم قول اللہ تعالیٰ و امرہم امر اللہ تعالیٰ مطاعتہم
 طاعة اللہ تعالیٰ و معصیتہم معصیۃ اللہ تعالیٰ ش یعنی بتحقیق قول ان حضرات انبیاء
 اور اوصیا کا قول خدا کا ہے یعنی جو کچھ انبیاء احکام اپنی امتوں کو پہنچاتے ہیں وہ بموجب
 حکم خدا کے ہے نہ یہ کہ یہ اپنی طرف سے کہتے ہیں اور حکم انکا حکم خدا کا ہے اور تابعداری
 میں تابعداری خدا کی ہے سوائے کہ یہ خلیفہ خدا کے ہیں اور معصیت انکی معصیت خدا کی ہے
 سوائے کہ خدا تعالیٰ نے انکو اس واسطے بھیجا ہے کہ ان کے بندوں کو ہدایت کریں اور بد
 انکی اطاعت کریں اور انکی نافرمانی نہ کریں ہم وانھو لا یطغون الا عن اللہ عن وجہ غنا
 و جیدہ ش اور ان انبیاء نے کوئی بات نہیں کہی مگر خدا تعالیٰ سے اور وحی اسکی سے یعنی نبی
 جو کچھ کہہ کرے وہ موافق حکم خدا اور وحی خدا کے ہوتا ہے جیسے خدا تعالیٰ فرمانا ہے کہ

ما یبطل عن العوی ان هو الا وحی یوحی یعنی نہیں کہتا ہے وہ کچھ اپنی خواہش نفس سے نہیں
 وہ کہتا اور سکا مگر وحی سے کہ وحی کی جاتی ہے طرف اوس کے ہم وان سادۃ الایماء خمسۃ الذین
 دارت علیہم الوحی وہو اصحاب الشرائع وہو اولوا الضم لوج و ابراہیم و موسیٰ و
 عیسیٰ و محمد صلوٰۃ اللہ علیہم اجمعین شش اور بدستیکہ افضل اور بہتر سب انبیاء
 پانچ نبی ہیں کہ مدار نبوت کا ان پر ہے اور وہ صاحبان شریعت ہیں اور اولوا الضم ہیں ایک لوح
 اور دوسرے ابراہیم اور تیسرے موسیٰ اور چوتھے عیسیٰ اور پانچویں محمد ورو اللہ کا ان
 سب پر اور شریعت الہی ناسخ سب شریعتوں کے ہے ہم وان محمد اسیدہم و افضلہم
 شش اور تحقیق کہ محمد افضل ان سب کے ہیں اور بعد اوس جناب کے حضرت ابراہیم افضل ہیں ہم
 وانہ جاء بالحق وصدق المرسلین شش اور تحقیق کہ آئے ہیں جناب محمد ساتھ حق
 اور تصدیق کے ہے سب سولوں کی واضح ہو کہ نبوت نعمتیں و تشدید و اولیٰ فتح و نون و سکون
 و اولیٰ لغت میں پہنچنے خبر دینے کے ہیں اور بلند ہونے کے اور اصطلاح میں عبارت سے ہے مبعوث
 ہونے سے ایک شخص کے جنس انسان سے جانب خدا ایتالی سے طرف خلق کے واسطے
 ہدایت الہی کے بغیر واسطے بشر اور ملک کے یا بواسطہ ملک کے اور نبی چونکہ ماخوذ ہے نبوت سے
 جو معنی ارفع اور بلندی کے ہے اور فرستادہ خدا ہے بلند مرتبہ ہے سب خلق سے
 اور رفیع الدرجہ ہے کل مخلوق سے واسطے کہ وہ سفیر ہے درمیان خالق عالم و عالمیان
 کے اور ذو جہتین ہے ایک جہت ہے اوسکو جانب خدا بسبب نزدیکی اور تقرب کے ساتھ
 خدا کے اور بلندی میں قریب اور لینے میں معارف اور احکام پروردگار اپنے سے اور ایک
 جہت ہے اوسکو جانب خلق بسبب بشریت اور ہم جنس ہونے کے بنی نوع اپنی سے اور
 یا مشتق ہے بنی نوع سے جو معنی خبر دینے کے ہے یعنی خداوند عالم کی طرف سے معارف اور امر
 کا پہنچانے والا اسکے بندوں کو اور اسی سبب سے بنی کو پیغامبر کہتے ہیں اور معنی
 رسول اور مبعوث کے فرستادہ خدا کے ہیں یعنی بھیجا ہوا اور سکا اور نبی اور
 رسول ہر چند بحسب لغت معنی میں قریب تسریب ہیں لیکن بحسب اصطلاح متفرق
 جدا جدا ہیں از انجا ایک یہ کہ نبی ائمہ ہے رسول سے واسطے کہ نبی وہ ہے کہ جو شریعت تازہ ہی

لایا ہو مثل ہمارے پیغمبر کے یا نہ لایا ہو مثل یحییٰ بن زکریا کے اور رسول وہ ہے کہ جو شریعت نافذ
 لایا ہو خواہ شریعت اس کی ابتدائی ہو مثل آدم کے کہ پہلے ان کے شریعت نہ تھی یا شریعت اس کی
 تاسخ شریعت سابق کی ہو مثل نبی ہمارے کے دوسرے یہ کہ نبی خواب میں دیکھتا ہو اور اس خبر کو کہ جس کا
 بتانا اور اعلام کہ بنا خداوند عالم کو اس کے واسطے سے منظور ہوتا ہے اور آواز فرشتے کے بھی
 سننا ہے مگر اس کو ظاہر میں نہ دیکھتا نہیں اور رسول وہ ہے کہ جو فرشتے کو دیکھتا ہی ہو یا
 یہ کہ کبھی اہللاق رسول کا فرشتے پر ہی ہوتا ہے بخلاف نبی کے کہ فرشتے کو نبی نہیں کہتے پس اس تقدیر
 پر یا نبی اور رسول کے عموم و خصوص میں وجہ ہے بخلاف اولین کے کہ نسبت اور نہیں عموم اور
 خصوص مطلق کے ہے اور یہی جانتا چاہیے کہ ہمیں نبی کا خدا تعالیٰ پر واسطے ہدایت بند و ان کے
 واجب ہے اور دو میلین اسپر کثرت سے ہیں ایک دو دلیل اس جگہ پر لکھی جاتی ہیں تا زیادہ لکھنے
 میں ہوا لت رسالہ کی لازم نہ آئے اول دلیل اسپر یہ ہے کہ بعثت انبیاء کی یعنی بیچنا نبیوں کا خدا تعالیٰ
 پر واجب اور لازم ہے اور لطف ہونا بعثت انبیاء کا اس سبب ہے کہ عقیدین آدمیوں کی اشیاء کے
 حسن و قبح اور ہلائی اور برائی اور ان کے شرائط اور موانع کے دریافت کرنے اور جاننے سے عاجز
 ہیں اور معلوم ہے کہ خدا تعالیٰ نیک کاموں کے راضی اور خوشنود ہوتا ہے اور برے کاموں کے
 ناراض اور ناخوش ہوتا ہے پس بنا بر حکمت اور مصلحت کے خدا تعالیٰ پر واجب اور لازم ہے کہ
 ہر چیز کے حسن و قبح سے آگاہ کرے اور خبر دے کہ اس فعل کے کرنے کی تکوین تکلیف دی گئی ہے اس کو
 اپنے عمل میں رکھو وراں اس فعل کے ترک کرنے کی تکلیف دی گئی ہے اس کو کہی نہ کر و اور غیر دنیا بغیر
 نبی کے ہونے میں سکتا تاکہ حکم کو اس کے پہنچا دے اور ہر شے کے حسن و قبح سے آگاہ کرے اور چھ
 کام کرنے پر بہشت کی طرف رغبت دلا دے اور برے کام کے کرنے سے جہنم کے عذاب سے ڈرا
 تا یہ بات آدمیوں کو اچھو کاموں سے قریب اور برے کاموں سے بعید کر دے پس اسی کا نام
 لطف ہے اور لطف خدا تعالیٰ پر واجب ہے تو پس بعثت انبیاء کی بھی اس پر واجب ہے پس
 اس مقدمہ پر یہ ہایل تو سمجھی ہے اور دلیل عقلی اسپر یہ ہے کہ عقل آدمی کی ساتھ خود ہوشوں کے
 مغلوب ہے اور خود ہوشین اس پر غالب ہیں لہذا اسکے واسطے ایک تنبیہ کرنے والا اور تاکید
 کرنے والا ضرور ہے تو فیہم اس کی یہ ہے کہ اگرچہ عقل چرس اور قبح اشیاء کا بلاناہت ہے مگر مفصلاً

سبکو نہیں جانتے اور اکثر امور کی حقیقت حسن و قبح کو نہیں پہنچتی پس اس صورت میں ضرور ہے
 کہ شارح ہر شے کے حسن و قبح کو بیان کرے تا عقل سبکو دریافت کرے پس
 دریافت کرنا حسن و قبح سب اشیا کا بالتفصیل موقوف ہے سنی پر اور جن چیزوں کے حسن و قبح
 کو دریافت ہی کرتی ہے مگر چونکہ وہ خواہشوں نفسانی میں ڈوبی ہوئی ہے تو بدون تاکید و تہذیب
 اور تنبیہ نوکے کمر ہے کہ اپنے معلومات کو یاد کرے اور موافق اس کے عمل میں لاوے پس بابرک
 سمعی و عقلی بعثت انبیاء کا لطف ہونا یعنی بیچنا اور لکنا ثابت ہوا اور معلوم ہے کہ بدون کو
 بدون اسکے سجالانے پر واجبات کے اور پرہیز کرنے پر محرمات سے قدرت حاصل نہوگی پس
 موافق حکمت حکیم مطلق کے تمام کرنا محبت کا اور قدرت یں بدون کو واسطے اطاعت کے اور
 رور کرنا معصیت سے واجب اور لازم ہے تیسری دلیل وجوب بعثت پر حکما کی ہے اور وہ یہ ہے
 کہ چونکہ آدمی مدنی الطبع ہے یعنی طبیعت میں اسکی شہر میں اور مجمع میں رہنا داخل ہے کیونکہ
 زندگانی اسکی بغیر جمع ہونے بہت آدمیوں کے نہیں ہو سکتی اس واسطے کہ آدمی کے ساتھ صد ہا
 کام متعلق ہیں اور وہ انکی طرف محتاج ہے اور زندگی اسکی بدون انکے محال ہے پس اگر
 بہت سے آدمی اسکے ساتھ جمع نہوں تو سرانجام اسکے سب کاموں کا کیونکر ہو سکے اس واسطے
 کہ ایک شخص سے نہیں ہو سکتا کہ آپ ہی بڑا ہی کام کرے یعنی بخاری اور آپ ہی ہمارا کام کرے
 اور آپ ہی اپنے کپڑے سیئے اور آپ ہی کھیتی کرے وغیرہ پس ثابت ہوا کہ آدمی محتاج
 ہے اپنی زندگی میں بہت سے آدمیوں کے جمع ہونے کی طرف اور آدمی جب جمع ہوتے ہیں
 اور مجمع انکا ہوتا ہے اور آپس میں معاملات کرتے ہیں تو جبکہ جسے اور قصے اور بے ایمانیان
 بہت واقع ہوتی ہیں تو پس ضرور ہوا کہ ایک شخص انہیں ایسا ہو کہ وہ ایسے قاعدے بنے
 مقرر کرے کہ یہ باتیں انہیں نہونے پائیں اور وہ شخص چاہے کہ گناہ اور خطا سے پاک ہو اور
 ایسا شخص نہیں ہو سکتا مگر پیغمبر پس بیچنا بنی کا اور سب عورت کرنا اور سکا واسطے مصالح بدو
 خدا پر واجب ہے اور ایک دلیل ہے محدثین کی کہ وہ فومی تر ہے سب فیلیون سے محمد
 بن یعقوب کلینی نے منصور بن حازم سے روایت کی ہے کہ میں نے جناب صادق کی خدمت
 میں عرض کی کہ جس نے خدا کو پچانا اور اسے جاننا کہ پروردگار عالم رہنا اور خوشنودی ہی رکھنا ہے

اور غضب اور سخط بھی رکھتا ہے اور اسکی خوشنودی اور اسکا غضب نہیں جاننا مگر یا
 وحی سے اگر نبی ہے کہ وحی اور سپر نازل ہوتی ہو اور یا نبی سے اگر خود نبی نہ ہو کہ جسپر وحی نازل
 ہوتے ہو پس جسپر کہ وحی نہ ہو بچے اور سکو لازم ہے کہ پیغمبر کو ڈھونڈے اور جب کہ اس سے
 ملاقات کرے تو جانے کہ یہ حجت خدا ہے اور کما عت اسکی واجب ہے غرض یہ حدیث
 طولانی ہے آخرین حدیث کے یہ ہے کہ اس جناب نے اس سے یہ سنکر فرمایا کہ رحمت اللہ
 اور جناب غفران تاب مولوی ولد ار علی صاحب عماد الاسلام میں فرماتے ہیں کہ عقل سلیم عالم
 ہے ساتھ اس کے کہ واجب الوجود موجود ہے اور حکیم بھی ہے پس ساتھ کرنے بری باتوں کے
 راضی نہوگا اور خوشنودی اسکی مختصر ہوگی بیچ ترک کرنے قباح اور نہ کرنے بری باتوں کے
 اور کرنے میں نیکیوں اور امورات نیک کے اور وہ بدو نہی نبی کے اور جو ان کے قائم مقام
 ہیں اور بدو نہی بتانے اور بچھڑانے نیک و بد کے ممکن نہیں تو پس نصیحت نبی کی واجب ہوگی
 اور نہیں تو تکلیف ساتھ محال کے لازم آئے گی بالازم آئے گا اسکا راضی ہونا ساتھ مرتکب ہونے
 بندوں کے امورات قباح کے ساتھ اور یہ سب حکیم مطلق سے منع ہے پس اگر اس خود پر
 وحی نازل ہوتی ہے تو وہ نبی ہے والا تحس نبی کا کرنا ہوگا تاکہ گمراہ کو راہ راست دکھلاوے
 اور یہی روایت کی ہے محمد بن یعقوب کلینی نے لبند اپنے ہشام بن حکم سے اور اس نے جناب
 صادق سے کہ اس جناب نے ایک زندقہ سے جبکہ اس نے اس جناب سے سوال کیا کہ میں بین
 اثبت لانی یعنی کہاں سے ثابت کیا تو نے نبوت کو انبیاء کی فرمایا اس جناب نے کہ حکم
 ثابت کیا ہے کہ ہمارے واسطے ایک خالق ہے صاحب صنعت اور وہ برتر ہے جمیع مخلوقات
 سے اور صاحب حکمت ہے اور ایسا صانع ہے اور ایسا خالق ہے کہ خلق کو اسکا مشاہدہ کرنا
 اور دیکھنا روا نہیں ہے اور نہ یہ جائز ہے کہ کوئی اس کے ساتھ صحبت رکھے اور اس سے ہمکار
 ہو اس واسطے لازم ہے اس کے واسطے کہ کوئی واسطہ اور سفیر اور پیغامبر ہو کہ اس کے قول کو بیان
 کرے اور اس کے پیام کو پہنچائے طرف بندوں کے اور رہنمائی کرے اور انکو اون امور کی طرف
 کہ جن میں ان کے واسطے کچھ مصلحت ہو اور فعل اسکا وسیلہ ہو انکی بقا کا دنیا میں بحیث انتظام عالم
 کے یا بقا بیچ آخرت کے بحیث قبول کرنے ایمان کے اور ترک اسکا موجب ہلاکت کا ہو انکی

پس ثابت ہوئی حاجت طرف امر کرنے والے اور نہی کرنے والے کے کہ وہ حق تعالیٰ کی طرف سے
 مخلوقات کے مقررہم وان الذین کذبوا کذبوا لذلک العذاب الہی اور بدستگیر
 جنہوں نے تکذیب کی محمد اور آل محمد کی البتہ حکمنے والے ہونگے عذاب دروزناک خدا کو ممان
 الذین امنوا و عملوا الصوۃ و نصرہ و اتبعوا النور الذی انزل معہ اولئک ہفہ
 المفلحون الفانورون ش اور بتحقیق جو لوگ ایمان لائے ساتھ اور تقویت کی اور باری کا نور
 اور متابعت کی اور نور کی کہ مسکو بھی خدا تعالیٰ نے ساتھ اس کے یعنی قرآن یا جناب امیر المؤمنین
 یہ لوگ جو ایسے ہیں وہ راستکار ہیں اور غیر فزی پانے والے یعنی چھٹکارا پانے والے ہیں
 ان سے ہم و محبوبان نفقدان اللہ عز وجل لم یخلق خلقا افضل من محمد و آلہ
 علیہم السلام ش اور واجب کیا اعتقاد کریں ہم اس بات کا کہ بتحقیق اللہ عز وجل نے زمین
 پیدا کیا کسی کو اپنی مخلوقات میں افضل اور بہتر محمد مصطفیٰ اور آلہ معصومین سے ہم و انھیں احب
 الخلق الی اللہ و اکرمہم علیہم ش اور بتحقیق کہ یہ حضرات دوست ترین خلق ہیں طرف اللہ
 اور بزرگترین مخلوقات ہیں نزدیک خدا کے ہم و اولہم اقربا بہ لما اخذ اللہ علیہم ميثا
 النبیین و اشہد بھم علی انفسہم السبت برککم قالوا ابلیش اور یہ حضرات اول سب
 خلق سے ہیں از روئے اقرار کرنے کے ساتھ خدا تعالیٰ کے اور وقت کہ لیا خدا تعالیٰ نے عہد و
 ایمان پیغمبروں سے اور گواہ لیا انکو اور نفسوں انکی کے اور کہا کہ آیا نہیں ہو نہیں پروردگار تمہارا
 کہا ہے کہ ان تو پروردگار ہمارا ہے ہم وان اللہ بعث نبیہ محمد الی اکابر نبیاء فی الدن
 و مبعثہم الی الاقربا بہ ش اور بتحقیق کہ اللہ نے براہیختہ کیا روح کو اپنے پیغمبر کی کہ محمد
 درمیان روحون پیغمبروں کے پس اس روح محمدی نے اقرار کیا خدا تعالیٰ کا سب سے ہم
 وان اللہ عز وجل اعطی کل شئی ما اعطی علی قدر معرفتہ و معرفتہ بیننا و بینکم اکثر
 و اکرم منہم ش اور بدستگیر کہ خدا تعالیٰ نے دیا ہر نبی کو جو کچھ کہ دیا بقدر معرفت اور سب سے
 دیا یعنی ہر نبی کو بقدر کہ معرفت خدا کی حاصل تھی اور سید را و مسکو دیا جو کچھ کہ دیا اور معرفت
 نبی ہمارے محمد کی اکثر اور بزرگتر اور ان سب سے ہم پیغمبر سب انبیاء ہمارے نبی کو خدا شناسی اکثر
 اور زیادہ تر تھی ہم وان اللہ تعالیٰ خلق جمیع ما خلق لہ و لا ھل ینتہ علیہم السلام

شش اور بتحقق کہ خدا تعالیٰ نے پیدا کیا سب مخلوقات کو واسطے محمد کے اور واسطے الہیت
 اور کے کے ہم وانضم لولا هم لما خلق السماء ولا الارض ولا الجنة ولا النار
 ولا آدم ولا حوا ولا الملائكة ولا الاشياء لما خلق شش اور بتحقق اگر موتی جعفر
 توند سپر اگر تا الله اسمائون کو اور نہ زمین کو اور نہ جنت کو اور نہ آسمان کو اور نہ آدم
 کو اور نہ حوا کو اور نہ ملائکہ کو اور نہ کسی غیر و سرے کو کہ جنکو پیدا کیا سب ہم واعتقاد انان
 حجج الله علی خلقه بعد نبیه محمد کائناتنا عشا شش اور اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا یہ ہے
 کہ جنہیں خدا تعالیٰ کے بعد پیغمبر کے بارہ امام ہیں ہم اولہم امیر المؤمنین علی بن ابیطالب
 ثم الحسن ثم الحسين ثم علی بن الحسين ثم محمد بن علی ثم جعفر بن محمد ثم موسیٰ بن
 جعفر ثم علی بن موسیٰ الرضا ثم محمد بن علی ثم علی بن محمد ثم الحسن بن علی ثم محمد بن
 الحسن ثم الحجة القائم الله صاحب الزمان وخليفة الرجمان فی ارضه الخاضع
 فی الامصار والغائب عن الا بصار صلوات الله علیهم اجمعین شش اول اور کے
 امیر المؤمنین علی بن ابیطالب ہیں بعد اور کے امام حسن بن علی بن ابیطالب بعد اور کے امام حسن
 ابن علی بن ابیطالب بعد اور کے امام علی بن الحسین بعد اور کے امام محمد باقر بن علی بعد اور کے
 امام جعفر بن محمد بعد اور کے امام موسیٰ بن جعفر بعد اور کے امام علی بن موسیٰ الرضا بعد اور کے امام
 محمد بن علی بعد اور کے امام علی بن محمد بعد اور کے امام حسن بن علی بعد اور کے محمد بن حسن صاحب
 الزمان خلفه الرجمان بیچ زمین اور سکی کے حاضر بیچ شہرون کے غائب نظرون سے رحمت الله
 کی اور سب پر ہم واعتقادنا فیہم انہم اولو الامر الذین امر الله ليعتقوا انفع
 الشیخ علی الناس فانفع البواب الله والسبیل الله والصراط المستقیم والادلة
 علیہ وانفع غیبة علیہ وتواجہ وحبیب و ارکان الوحید شش اور اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ
 کا بیچ حق ان کے کہ یہ ہے کہ یہ حضرات اولو الامر ہیں یعنی بادشاہ اور صاحبان حکومت کہ خدا تعالیٰ
 نے حکم کیا ہے آدمیوں کو واسطے اطاعت اور متابعت انکی کے اور یہ گواہ ہیں آدمیوں پر اور
 یہ دروازے ہیں رحمت خدا کے اور راہ ہیں سید ہی معرفت خدا کے اور راہ و کلمات ہیں والہین
 طرف خدا کے اور یہ حزانے خدا کے ہیں یعنی ان کے علوم اور ائمہ ار کے اور راہ ہیں آدمیوں کی توجہ

موانعهم معصومون من الخطاء والذلال شأنا من خطا اور لغزش سے م
 وانفعوا الذين اذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا شأنا اور یہ وہ ہیں کہ ایسا
 خدا سے کہ اہل بیت پر غیر ہر جس کو اسے گناہ اور خطا اور سہوا اور عیب کو اور پاک کیا ہے ان کو
 سیان چیزوں سے پاک کر نام وان بعد الذل والحق شأنا اور خاص لئے تین میں
 حقیقت اور معجزات کی موانعهم امان کا اهل الارض کما ان النجوم امان کا اهل السماء
 شأنا اور یہ امان ہیں واسطے اہل زمین کے جیسے کہ ستارے امان ہیں واسطے اہل آسمان کے جیسے
 جیسے کہ ستارے باعث امان اور بقا می اہل آسمان کے ہیں کہ جب تک ستارے باقی ہیں اہل آسمان بھی
 باقی ہیں اور جب وہ بدلتے رہیں گے تو اہل آسمان بھی جاتے رہیں گے ایسے ہی اہل بیت میرے ہیں
 ہیں اور ان کے لئے واسطے ہیں میں کہ ان کے بقا کے لئے اہل زمین باقی ہیں اور جب ہم جہاں
 تو اہل زمین ہی باقی نہیں رہیں گے موانعهم في هذه الايام كمثل سفينة نوح شأنا اور تحقیق
 مثل البیت کے بچ امت کے مثل کشتی نوح کے ہے کہ جو شخص کشتی نوح میں سوار ہوا اور اسے نجات میں لائی
 غرق ہونے اور ہلاک ہونے سے اور جسے مختلف کیا اوس سے اور اوس میں سے اور وہ غرق ہوا
 اور ہلاک ہوا ایسے ہی حال البیت نبی کا ہے کہ جو آپسے متصل ہوا اور انکی پیروی اور متابعت
 کی اور اسے نجات پائی عذاب ووزر اور ہلاک اور ویسے ایسے بنو انکی اطاعت اور پیروی انکی اور
 انکا فی لفہ ہوا پس چ عذاب الیم کے گرفتار ہوا اور یہ حدیث طرفین میں حد تو ان کو پہنچی ہے کہ
 جناب رسول خدا نے فرمایا کہ مثل اہل بیتی کمثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها
 غرق فعرفى موانعهم كذا شأنا اور مثل باب خطہ کے ہیں خاص واسطے نبی اسرائیل کے جیسا کہ
 ابن حجر پیشوا ہی اہل سنت نے صواعق محرقة میں لکھا ہے وار قطنی سے اور اوسنے عباس سے کہ
 نے فرمایا کہ علی باب خطہ میں دخل فیہ کان مؤمنا ومن خرج منه کان كافرا یعنی علی باب
 خطہ ہے جو شخص داخل ہوگا اس باب میں وہ مؤمن ہوگا اور جو خارج ہوگا اس سے وہ خارج ہوگا اور
 باب خطہ وہ باب ہے کہ خدا تعالیٰ نے نبی اسرائیل کو حکم کیا تھا کہ داخل ہوں اوس دروازے
 کا گناہ سے پاک ہوں جیسا کہ قرآن مجید میں اسکا ذکر ہے اور اس حدیث میں کنایہ ہے کہ البیت
 وسیلہ بین مغفرت اور نجات کے موانعهم عباد الله الملكون الذين لا یسبقونہ

پیدا کرے مینے کہا کہ یا بن رسول اللہ یہ کون امام اور خلیفہ ہوگا بے شک یہ مسکروہ جناب کہہ کرے ہو گئے
 اور گھر میں شریف لیگئے اور ایک لڑکے کو درش مبارک پر بٹھلا کر یا ہر شریف لائے کہ وہ صاحبزادہ
 مثل ماہ شب چہارہ کے تھا اور تین برس کی عمر معلوم ہوتی تھی اور ارشاد کیا کہ اسے احمد بیہ ہے
 بعد میرے کہ کنیت اور نام اسکا موافق کنیت اور نام جناب رسول خدا کے ہے اور زمین کو عدل
 و داد سے ہر سگ کا بعد اسکے کہ ظلم و جور سے ہر گئی ہوگی اسے احمد مثل اسلے امت میں مثل خضر اور
 ذوالقرنین کی ہے اور بچہ اسو گند کہ غائب ہوگا غائب ہونا کہ نجات دہانے کا اس کے زمانہ
 غیبت میں ہلاک اور گمراہ ہوسے مگر وہ شخص کہ جسکو خدا ثابت قدم رکھے گا اور قول امامت
 کے اور توفیق دے گا کہ دعا کرے واسطے تمجیل شہد او سکی کے اور جلد ظہور کرنے اس کے مینے
 عرض کی کہ آیا معجزات اور علامات ظاہر ہو سکتے ہیں کہ جس سے میری خاطر مطمئن ہو پس وہ کہہ کر
 گویا ہوا اور سنت عربی فصیح کہا کہ میں ہوں بقیہ خدا اور میں ہوں انتقام اور بدلہ لینے والا
 دشمنوں سے احمد کہتا ہے کہ میں خوش ہو کر اوس روز چلا آیا دوسرے روز پہر جا کر امام حسن
 عسکری سے پوچھا کہ جو سنت ذوالقرنین کی اس محبت میں جاری ہوگی وہ کیا ہے فرمایا کہ وہ
 سنت طول غیبت ہے کہ اسقدر اوسکو طول ہوگا کہ پہر جائیں گے دین سے اکثر وہ لوگ کہ جو اسکی
 امامت کے قائل ہو گئے اور باقی نرسے گا دین حق پر کہ وہ شخص کہ جس سے عہد ولایت ہمارا
 روز مہتاب لیا ہوگا عرض کتب شیعہ میں اس قبیل کی حدیثیں کہ جنسے وجود فائض الوجود اول
 جناب کا اور غیبت اسکی بہت کثرت سے ہیں کہ حصر اولکامین ہو سکتا ہم وانہ ہوالذی
 احبوا النبی عن اللہ عز وجل باسمہ ونسبہ ش اور تحقیق کہ حدی علیہ السلام وہ ہیں کہ خبر
 ہے پیغمبر نے بانب خدا سے ساتھ نام اور نسب اولکے جیسا کہ شیخ طوسی نے اسمعیل بن
 علی نوینی سے روایت کی ہے کہ ولادت جناب صاحب الامر کی سامرے میں بیچ سال دو ہجری
 ہجری میں واقع ہوئی ہے اور کنیت اوس علیہ السلام کی ابو القاسم ہے اور فرمایا رسول خدا
 کہ اسم کو سکا اسم میرا ہے اور کنیت اسکی کنیت میری ہے اور لقب او کا حدی ہے اور
 محبت اور نظر اور صاحب الزمان ہم وانہ ہوالذی یملأ الارض قسطاً وعدلاً
 مثل ما کانت جو سدا ظلمتوں اور وہ ہے کہ برے کا زمین کو عدل و راستی سے جیسا کہ بہری ہوئی

وستم سے ہم دانہ ہوا الذی یظہر اللہ بہ دینہ لیظہر علی الدین کلہ وکفرہ التشریح
 شش اور وہ وہ ہے کہ ظاہر کرے گا خدا تعالیٰ ساتھ اس کے اپنے دین کو تا غالب کرے اپنے
 دین کو سب دینوں باطنی طور پر اگرچہ مکروہ جائے اس کو کا فر ہم دانہ ہوا الذی یفتح اللہ علی یدہ
 مشارق الارض و مغاربہا حتی لا یبقی فی الارض مکان الا لہودی فیہ بالاذان
 ویكون الدین کلہ للہ شش اور وہ وہ ہے کہ اس کے ہاتھ پر فتح کرے گا خدا سب عالم کو مشرق
 و مغرب کی جانب تک کہ نہ باقی رہے گی کوئی جگہ کہ حسین اذان نہ بجا دیگی نماز کی اور سب دین بدل ہو جائیں
 ساتھ دین خدا کے ہم دانہ ہوا المہدی الذی اخبر النبی انہ اذا خرج نزل عیسیٰ بن مریم
 ویصلی خلفہ ویكون المصلی اذا صلی خلفہ کان من مصلی الخلف رسول اللہ لا
 خلیفۃ شش اور وہ وہی ہے کہ خبر دی ہے پیغمبر نے کہ جب ظاہر ہو گا وہ تو اترے گا آسمان سے
 اور نیچے آئے گا اس سے عیسیٰ بن مریم علیہ السلام اور پیچھے مہدی علیہ السلام کے نماز پڑھتے گا
 اور جو کہ پیچھے اس کے نماز پڑھے گا ایسا ہو گا کہ پیچھے پیغمبر کے نماز ہو گی ہو اس سے کہ وہ خلیفہ پیغمبر کا
 ہے ہم و منتقدانہ لاجونان یكون القائم غیرہ شش اور اعتقاد کرتے ہیں ہم فرقہ امامیہ
 یہ کہ نہیں جانتے ہیں کہ ہوسے قائم غیر او کا ہم و لبقی فی غیبتہ مابقی و لوبقی غیبتہ عمر
 الدنیا لو یکن القائم غیرہ شش اور باقی رہے گا حج غیبت اپنی کے اس مقدار کہ خدا تعالیٰ
 نے تقدیر کی ہے اور اگرچہ ہو غیبت اس کی برابر عمر دنیا کے ہو گا قائم آل محمد غیر اس کے ہم لان النبی
 دلو علیہ باسمہ و نسبہ شش اس واسطے کہ نبی نے راہ دکھلائی ہے طرف اس کے ساتھ اسم اس کے
 کے اور نسب اس کے کہ ہم وہ رضوا وہ بشر و اصلوات اللہ علیہم اجمعین شش اور ساتھ
 اس کے راضی ہوئے اور ساتھ اس کے بشارت دی ہے درود اللہ کا اور سب برہم و قد احتجنا
 هذا الفصل فی کتاب الہدایۃ شش اور تحقیق خارج کیا ہے میں اس فصل کو بیچ کتاب ہدایت
 کے ہم باب الا اعتقاد فی العصمة شش باب چہستون بیچ بیان اعتقاد
 عصمت پیغمبروں اور اماموں اور فرشتوں کے واضح ہو کہ عصمت عبارت ہے ایک حالت
 سے کہ ساتھ عنایت ربانی کے بیچ کسی شخص کے متحقق ہو کہ بسبب اس حالت کو باوجود قدرت کے
 خواہش اور میل بدی اور گناہ کے اس شخص سے منتفی ہو یعنی باوجود اس کے کہ بدی کرنیکی قدرت

اور طاقت رکھتا ہو اور پھر بدی نہ کرے جناب سید العلماء مدیقہ سلطانہ میں فرماتے ہیں کہ عمدہ سزا
 غی سے عصمت ہے اور وہ ایک لطف ہے کہ خدا تعالیٰ واسطے کسی بڑے کے اپنے بندوں میں سے
 عمل میں لانا ہے اور اس کے حق میں جاری فرمانا ہے پس وہ بندہ فعل قبیح سے اپنے تئیں
 باز رکھتا ہے اور یہ تعریف عصمت کی سب تعریفوں سے بہتر ہے کہ اس میں وہ ہم جبر کا نہیں ہو سکتا
 تو ضیح اسکی یہ ہے کہ مسکین یہ لطف محقق ہوتا ہے تو وہ شخص سب کاموں میں خدا تعالیٰ کا
 مقرب ہو جاتا ہے اور کسی وقت اسکی مرضی کے خلاف نہیں کرتا ہمیشہ اسکی طاعت کرتا ہے
 اور اسکی نافرمانی عمل میں نہیں لاتا شیخ مفید رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ عصمت مانع نام نہیں ہے
 قدرت سے اور پھر قبیح اور کار بد کے یعنی یہ نہیں ہے کہ عصمت آدمی سے قدرت برے کام کرنے
 کی کمودتی ہو یعنی اس میں قدرت گناہ کرنے کی نہ رہتی ہو یہ بات نہیں ہے بلکہ اس میں قدرت گناہ
 کرنے کی رہتی ہے اور نہ یہ امر ہے کہ عصمت موجب ہوتی ہے اپنے صاحب کے غضب اور اور لاچار
 ہوجا لانے امر نیک کے کہ وہ عصمت کو سب نیک کام کرنے پر لاچار ہو جاوے بلکہ عصمت وہ امر
 ہے کہ خداوند عالم جانتا ہے کہ جسوقت اس امر کو نسبت فلان اپنے بندے کے عمل میں لاوگا
 تو وہ ہرگز عصمت کو اختیار نہ کرے گا اور یہ بھی جملہ شروط و جوہ لطف سے ہے کہ خدا تعالیٰ
 جانے کہ جب میں اس بندے پر لطف کروں گا تو یہ بندہ طاعت کو اختیار کرے گا مگر تمام خلق سے
 اس امر کی امید نہیں اسی سبب لطف سبکو واسطے عام نہوا بلکہ ایسے وہ لوگ ہیں کہ جو برگزیدہ
 اور اختیار ہیں لہذا یہ لطف خاص ہوا ان ہی چند اشخاص کے ساتھ کہ جو عقل اور زیرکی اور
 پاکیزگی طہارت اور نیک خلقت اور حسن صفات اور بزرگی ذات اور صدق نیت اور خلوص محبت
 پروردگار میں سب منازہ ہیں پس خدا تعالیٰ نے اپنی عظمت و جلالت کو انکی آنکھوں میں جلوہ
 دیا کہ ہر وقت اپنے پروردگار کو حاضر و ناظر جانتے ہیں اور گویا اسکو دیکھتے ہیں پس کوئی غفلت
 نہ سے صادر نہیں ہوتا مگر موافق رضا اور خوشنودی اسکی کے کیونکہ ایک تو ان اشخاص کو
 غایت محبت ہوتی ہے خداوند عالم کے ساتھ اور وہ محبت مانع ہوتی ہے کہ اسکی مرضی کے خلاف
 کوئی بات کریں اس واسطے کہ جس کے کسی کو محبت ہوتی ہے تو وہ اس کے خلاف مرضی کوئی نہیں
 کرتا دوسرے شرم و حیا کہ اس کے حضور اس کے خلاف مرضی کوئی فعل کیونکر کریں اس واسطے کہ

اقتضایہ نہیں کہ جس سے کسی کو محبت ہو اور پروردہ اور اسکے حکم کے کوئی امر خلاف کر کے اپنے سے
 اور سکو آزرہ کرے تیسرے خوف و ترس ہو واسطے کہ جس سے کچھ خصوصیت زیادہ ہوتی ہے اگر
 اسکی خوشنودی اور رضا کی رعایت نہ کرے تو وہ بالفرد او سپر عتاب اور عقاب اور عذاب
 کرے گا اتنی اصل خدا تعالیٰ ساتھ خبر کے کسی کو اور بطاعت کے متوجہ نہیں کرتا اور معصیت سے
 باز نہیں رکھتا والا چاہیے معصوم مجبور ہو اور سختی اجر و ثواب کا انہوم قال الشیخ ابو جعفر
 اعتقاد نافی الانبیاء و الرسل و الائمة و الملائكة صلوات اللہ علیہم اجمعین
 اخف معصومون و مظهر من کل دکنش فرمایا شیخ ابو جعفر رحمہ اللہ کہ اعتقاد
 ہم فرقہ ناجیہ کا بیچ انبیاء اور رسل اور ائمہ اور ملائکہ صلوات اللہ علیہم اجمعین کے یہ ہے کہ وہ معصوم ہیں
 اور پاک ہیں ہر عیب و نقصان اور گناہ سے ہم و انہم کو لایذنبون ذنباً صغیراً و اکبیراً اگر
 اور تحقیق کہ کوئی گناہ اسے صادر نہیں ہوتا نہ صغیرہ نہ کبیرہ یعنی وہ کوئی گناہ نہیں کرتے نہ گناہ صغیرہ
 نہ گناہ کبیرہ نہ از رو سے عمدے اور نہ از رو سے سهو و خطا کے ہم و فلا یعصون اللہ ما امرهم و یفعلون
 مایثمون من شئ اور ترک نہیں کرتے اس چیز کو کہ جب کا خدا تعالیٰ نے انکو حکم کیا ہے اور بجا لاتے
 ہیں اس چیز کو کہ حکم کیے گئے ہیں اس چیز کے بجا لاتے کا اور اس امر پر کہ سب انبیاء اور ائمہ اور ملائکہ معصوم
 ہیں سب فرقہ اثنا عشریہ کا ہم و من نفی عنہم العصمة فی شئی من احوالہم فقط یہاں ہم
 جہلیہم فهو کافر شئ اور جو کہ قائل ہوا انکی عصمت کا بیچ کسی شے کے انکے احوال سے
 پس اسے نہ بچانا انکو اور جاہل ہوا انکے احوال سے اور جو شخص جاہل ہوا ایسے پس وہ کافر ہے
 ہم و اعتقاد نافیہم انہم معصومون من صوفون بالکمال و التمام العلم من اوائل احوالہم
 لے او اخرها الا بوصفون فی شئی من احوالہم بنقص فلا جعل ولا
 عصیان شئ اور اعتقاد ہمارا بیچ انکے یہ ہے کہ یہ حضرات متصف ہیں ساتھ صفات کما لہ کے اور
 تمامی خلقت کے اور ملائکہ میں ہے انکا اول عمر سے آخر عمر تک اور متصف نہیں ہوتے کسی حال میں جو
 سے اپنے ساتھ نقصان اور جہل کے واضح ہو کہ صاحبان سنت و جماعت انبیاء کے عصمت کے
 قائل نہیں ہیں بلکہ اجتہاد اور خطا اور گناہ انہر جائز رکھتے ہیں پس مغرورہ اسنت تو گناہ صغیرہ
 پیغمبروں پر بخوبی کرتے ہیں الا بعض انکے کہتے ہیں کہ گناہ صغیرہ انبیاء پر سهو و اور بول کر جائز ہے

و انہم معصومون

بعد ازاں جانکر اور فرقہ اشعریہ اور فرقہ حشویہ اہلسنت کتنی ہیں کہ گناہ کبیرہ سب سے بڑا ہے مگر
 کفر اور دروغ کہ یہ ان پر جائز نہیں اور بعض ان کے کفر کو ہی جائز رکھتے ہیں بشرطیکہ قبل نبوت ہو
 اور بعض بعد نبوت بھی کفر کو روا رکھتے ہیں جیسا کہ علامہ حلی نے کشف الحق میں ان کے مذاہب
 کو تفصیل لکھا ہے اور فاضل قوشچی نے بھی لکھا ہے کہ جمہور اہلسنت اوپر اس کے ہیں کہ انبیاء بری ہیں
 اوس گناہ سے کہ جو منافق اور خلاف معجزہ کے ہو اور کفر سے محفوظ رہیں پس اس سے ثابت ہوا
 کہ سوائے اسکے اور سب گناہ ان پر جائز نہیں اور پھر قوشچی نے کہا کہ قاضی انکا منافی معجزہ کو سمجھا جائز
 جانتا ہے اور ازرقہ خوارج کفر کو بھی داسکتے ہیں ہوا سطلے کہ ان کے نزدیک ہر گناہ مستلزم کفر کا ہے
 مگر یہ سب اقوال ان فرقوں کے باطل ہیں اور وجوب عصمت انبیاء پر دلیلین بہت ہیں اور شیخ فیض
 طوسی علیہ الرحمہ نے تجرید میں تین دلیلوں کی طرف اشارہ کیا ہے اول یہ کہ اگر انبیاء ان سے صادر
 ہونا گناہوں کا جائز ہو تو جھوٹ بولنا بھی اس سے منع نہ ہوگا اور جب جھوٹ اس سے جائز نہ ہو تو انکو
 امر اور نہی اور وعدہ و ثواب امور ات نیک پر اور تنخویف عذابات افعال بد پر اتمام ذر ہے گا اور
 کہ اس صورت میں احتمال پیدا ہوگا لوگوں کو کہ جو کچھ یہ کہتے ہیں جائز ہے کہ ازراہ کذب کے کہتے ہیں
 پس آدمی تا بعد ازیں انکی کسی حکم میں نہ کرے گی اور جو غرض اور فائدہ بعثت کا ہے یعنی ہدایت لوگوں
 کی وہ فوت ہو جائے گا لہذا عصمت نبی کی واجب ہوئی تا جو غرض بعثت سے ہے وہ حاصل ہو
 وامنح ہو کہ اہلسنت کہتی ہیں کہ حضرت ابراہیم نے تین جھوٹ بولے ہیں اور انہوں نے خود بھی
 ان تین جھوٹ کا اقرار کیا ہے جیسا کہ علامہ حلی نے انکی صحیحین سے نقل کی ہے کہ رسول خدا نے
 فرمایا کہ جب غلامی روز قیامت سب انبیاء کے پاس سے مایوس ہو کر حضرت ابراہیم کے پاس آئیں
 اور ہتھ دھاکریگی شفاعت کا پروردگار سے کہ تم ہماری شفاعت خدا سے کرو تو وہ کہیں گے کہ
 آج خدا تعالیٰ کمال ہی غضب ناک ہے اور میں نے تین جھوٹ بولے ہیں میں اپنی ہی گناہ میں گرفتار ہوں
 تم اور کے پاس جاؤ مجھے تمہارے شفاعت نہیں ہو سکتی اور بخاری نے اپنی صحیح میں کذبات نہیں
 میں ایک حدیث بیان کی ہے کہ وہ شامل ہے اس پر کہ ایک جھوٹ حضرت ابراہیم کا یہ ہے کہ انکو
 دیکھ کر عسارون کو کہا کہ ہٹنا اس کے لیے یعنی یہ ہیں رب میرے اور دوسرا جھوٹ انکا یہ ہے کہ
 انہوں نے بتوں کو کہ جنکو کفار اپنا خدا جانتے تھے توڑا اور کفار نے جو ان سے پوچھا کہ یہ فعل کیا

خداون سے کہنے کیا تو انہوں نے کہا بَلْ نَعْلَمُ کَیْثَ هُوَ بَلْکَیْثَ یَعْلَمُ اِنْسَانٌ جَسَدٌ لَّیْسَ
 تِسْرَ اِیْهَیْوُتِ اِنْکَا یَہُیْہُ ہے کہ جب کفار کو اپنے ساتھ عید گاہ میں لیجانے لگے تو انہوں نے کہا کہ اِنْسَانٌ
 سَیْقِیْرٌ یَعْنِیْ مِیْنِ مِیَّارِ ہوں حالانکہ بیمار نہ تھے آتے واضح ہو کہ یہ کلمات جو حضرت ابراہیمؑ نے
 انہیں ہرگز شبابہ جوہر کا نعنین کذب و دروغ سے خالی اور سب راہن معانی صحیحہ انکے موافق تفسیر
 آئمہ کے یہ ہیں کہ خدایتوا آمین رہا ہے فَلَمَّا جَنَّ عَلَیْہِ اللَّیْلُ سَرَّاهِیْ کُوْکِبًا قَالَتْ هٰذَا
 سَرَّاهِیْ فَلَمَّا اَفَلَ قَالَتْ لَا اُحِبُّہٗ فَلَمَّا رَآیَ الْقَمَرَ بَاسِرًا قَالَتْ هٰذَا سَرَّاهِیْ
 فَلَمَّا اَفَلَ قَالَتْ لَئِنْ لَمْ یَقْصِدْ فِیْ سَرَّاهِیْ کُوْنَتْ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّیْنَ فَلَمَّا رَآیَ الشَّمْسَ
 بَاسِرًا قَالَتْ هٰذَا کُوْکِبٌ فَلَمَّا اَفَلَتْ قَالَتْ یَا قَوْمِ اِنِّیْ بَرِّیْءٌ مِّمَّا تُشْرِکُوْنَ جَنَابِ اَوَّلِ
 اس آیت کی تفسیر میں اس طرح منقول ہے کہ جب حضرت ابراہیمؑ زمانہ بادشاہی مروم میں اپنی والدہ
 ماجدہ کے شکم مبارک میں تھے کہ منجوں اور کاہنوں نے مروم کو خبر دی کہ عنقریب ایک ایسا شخص
 پیدا ہوگا کہ دین بت پرستی کو برہم اور بے کفر اور پرستش غیر خدا کو درہم کرے گا مروم نے یہ
 سنکر حکم دیا کہ عورتوں کو مردوں سے جدا کر دین کوئی عورت اپنے مرد کے پاس جانے نہ پائے
 اور اگر کون کو قتل کرین خدا یتعالیٰ نے حمل کو والدہ حضرت ابراہیمؑ کی سبکی نظروں سے مخفی
 کر دیا تا انیکہ او کو دروزہ غار میں ہوا ایک غار میں وہ تشریف لیگے اور بعد وضع حمل کے اپنے طفل
 کو اوس غار میں نظر اختیار سے پوشیدہ کر کے موندہ اوس غار کا سنگ وشت سے بند کر کے چلی آئیں
 خدا یتعالیٰ نے اونکی انگشت مہین میں شیر پیدا کر دیا کہ وہ انگشت چوسکر دودھ پی لیتے تھے اور ایک
 روز مین اس قدر نشو و نما کرتے تھے جیسے اور لڑکے ایک مہینہ میں نشو و نما کرتے ہیں پس جبکہ تیرہ
 برس اون پر گذرے تو اونکی مان ایک روز اونکے دیکھنے کو غار میں آئیں حضرت ابراہیمؑ نے اپنی والدہ
 سے کہا کہ مجھے اس غار سے باہرے چلو او نہوں نے کہا کہ اسے فرزند مجھے خوف آتا ہے کہ مبادا کوئی
 تجھے مار ڈالے یہ کہہ کر وہ چلی آئیں حضرت ابراہیمؑ حکم خداوند رحیم خود ہی تھا کہ باہر تشریف لائے مگر
 آفتاب غروب کر چکا تھا شام ہو گئی تھی اپنے ستارہ زہرہ کو دیکھ کر روبرو انکار کیا کہ خدا اسے
 یہ ہے رب میرا پس جبکہ وہ غروب ہو گیا تو حضرت ابراہیمؑ نے خیال کیا کہ کفار پر اس طرح حجت لانا اور
 اپنے مطلب کو ظاہر کرنا چاہیے کہ اگر یہ پروردگار میرا ہوتا تو فاسب ہوتا پس کہا کہ لَا اُحِبُّہٗ

یعنی میں دوست نہیں رکھتا غائب ہونے والے کو پس جبکہ چاند کو دیکھا کہ روشن ہوا ہے کہا
 ہنن امیاتی پس جب وہ بھی غائب ہو گیا تو کہہ کر نہ بدایت کرتا جگہ میرا پروردگار تو البتہ بین
 ہو جاتا مگر امون سے پس جبکہ صبح ہوئی اور آفتاب نے طلوع کیا اور اوسکی روشنی نے تمام عالم
 روشن کر دیا تو کہہ کہ یہ ہے رب میرا کہ یہ بڑا ہے سب ستاروں سے پس جب اوسنے ہی غروب
 کیا تو فرمایا حضرت ابراہیمؑ نے کہ اے قوم میری میں بری اور میرا ہوں اوس چیز سے کہ تم شرک
 لاتے ہو اور عیون اخبار الرضا میں جناب امام رضاؑ سے منقول ہے کہ مامون رشید نے اوس
 جناب سے پوچھا کہ تم فرماتے ہو کہ پیغمبر معصوم ہیں فرمایا کہ ہاں پھر پوچھا کہ اسکے کیا معنی ہیں کہ
 قُلْ أَكْبَرُ عَلَيْكُمْ النَّبِيُّ آتِیَہُ فرمایا کہ حضرت ابراہیمؑ خدا میں سے نکلے تو گذراونگاتین طرح کے کفار
 پر ہوا ایک کہ وہ تو زہرہ کی پرستش کرتے تھے اور ایک قوم چاند کو پوجتی تھی اور ایک قوم شمس کی
 عبادت کرتی تھی پس اوسنے حضرت ابراہیمؑ نے قینون ستاروں کے خدا ہوئے کہ بیان عبارت
 باطل کیا تا یہ فرستے جانیں کہ یہ ستارے ہیں خدا نہیں ہیں کہ جو قابل پرستش ہوں پس عرض حضرت
 ابراہیمؑ کے ہذا ریتے دیکھنے سے یہ ہے اور جو ابائی سقیم سے کہ جسکو یہ فرقہ درمرا کذب دعوت پر ایم
 کا کہتے ہیں یہ ہے کہ جب حضرت ابراہیمؑ نے کہار سے ان ستاروں کے خدا ہونے کی اور انکی عبادت
 کے باطل ہونے کی حجت بیان کی اور باوجود اسکے پھر وہ کفر سے باز نہ آئے اور روز عید رسب چھوٹ
 بڑے انکے شہر سے باہر گئے اور حضرت سے ہی کہا کہ تم بھی ہمارے ساتھ چلو تو اپنے عذر کیا جیسا کہ
 خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ قَطْلَ نَظْرَةٍ فِي النَّجْوَى فَقَالَ اِنِّي سَقِيحٌ یَعْنِی پس اوس جناب نے نظر کی
 طرف ستاروں کے اور کہا کہ میں بیمار ہوں یعنی مشرف ہوں اور بیماری کے اور ستاروں کی
 طرف دیکھ کر یہ کلمہ اوسنے کہنا سب جانیں کہ انہوں نے نجوم سے اپنی بیماری پر استدلال کیا
 تا انکو عید گاہ جانے کی تکلیف ندین اوسنے کہ اوس زمانہ میں مرنے کا خون کا تھا کہ ایک سے دوسرے
 لگ جاتا تھا پس اس خوف سے کہ مبادا انہیں کا خون ہمارے تک بھی سرایت کرے انکو عید گاہ میں
 نہ بولیا میں چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ وہ لوگ انکو چوڑ گئے اور ساتھ نہ لگائے اور بعض نے انکی توجہ سطر
 جہ کی ہے کہ ہر مرنے والا سقیم ہے پس حضرت ابراہیمؑ نے سقیم سے مراد موت لی ہے یعنی میں تو بہت
 مرنے کے ہوں اور چوڑ گیا ہوں فریب موت کے ہر حال یہ سب معانی روایات شیعہ سے دلالت

کہتے ہیں اوس جناب کی برائت اور پاکدامنی پر جوٹ سے اور ہمارے علما انکو پاک و پاکیزہ جانتے
 ہیں کذب و دروغ سے اور ایک حدیث میں یہ ہے کہ یہ کلام حضرت ابراہیمؑ نے ازراہ تفسیر کے
 کہا تھا اور تفسیر مستلزم کذب کو نہیں ہے بلکہ وہ کنایہ ہے تبارکین اور کنایہ سے پس مراد ان
 روایات سے یہ ہے کہ کلام حضرت ابراہیمؑ کا واسطے پوشیدہ کرنے مطلب کے خوف و شمنوں کے
 بطور توبہ کے تھا اور توریہ اوسکو کہتے ہیں کہ ایک لفظ کے دو معنی ہوں کہ ظاہر میں اوس سے
 کچھ مراد لیجائے اور باطن میں کچھ اور ایسا کلام نہایت لطیف ہوتا ہے اور توریہ محسنات کلام
 ہے نہ نقصان کلام سے جناب امام حسن عسکریؑ سے منقول ہے کہ گروہ مخالفین مکرش میں سے
 ایک مخالف مجلس جناب امام جعفر صادقؑ میں آیا اور ایک شخص سے کہ وہ شیطان اوس جناب سے
 کہا کہ مَا تَقُولُ فِي الْعَشْرَةِ الْفَتْحَى اَبُو حَقٍّ مِنْ عَشْرَةِ بَشَرٍ مَحَابِرَ كَيْفَ كُنْتَ هُوَ لَيْسَ اَوْ نُلْ
 آدمیوں کے حق میں کہ جنگو رسول خداؐ نے بہشت کی خوشخبری دی ہے شیعہ نے کہا کہ میں اوس کے
 حق میں وہ کلمہ نہیں کہتا ہوں کہ جسکے سبب خدا تعالیٰ میرے گناہوں سے درگزرے گا اور بخشنے لگا
 اور میرے درجات بلند کرے گا اوس ناموسی نے کہا کہ خدا کو کہہ دیجئے میرے متین تیری
 دشمنی سے نجات دی مجھے گمان تھا کہ تو افسنی ہے اور رفض و بغض محابہ کبار سے رکھتا ہے اوس
 مرد مؤمن نے دوبارہ کہا کہ جو کوئی محابہ میں سے ایک کو دشمن رکھے اوس پر لعنت خدا کی اوس ناموسی
 کہا کہ شاید تو نے اس قول میں تاویل کی ہو یہ کہو کہ جو عشرہ کو دشمن رکھے اوس کے حق میں تو کیا کہتا
 ہے اوس مرد مؤمن نے کہا کہ جو عشرہ محابہ کو دشمن رکھے اوس پر لعنت خدا کی اور ملائکہ کی اور تمام
 خلق کی پس وہ ناموسی کھڑا ہو گیا اور اوس مرد مؤمن کی پیشانی پر بوسہ دیا اور کہا کہ مجھے تو بخش
 کہ میں نے تجھے ساتھ رفض کے متہم کیا تھا مرد مؤمن نے کہا کہ تجھ پر کوئی چیز نہیں اور میں تجھے اس تمام
 پر کچھ مواخذہ نہ کروں گا تو میرا بیانی ہے جب وہ ناموسی اوشکر چلا گیا تو جناب امام جعفر صادقؑ
 نے اوس مرد مؤمن سے کہا کہ تو نے کیا حکم اور ضبط کلام بیان کیا اوپر خدا کی سبے جزا تیری
 اور فرشتے ہی تیرے احسن توریہ سے بہت خوش ہوئے کہ تو نے اپنے دین کو غل سے بچایا
 اوس ناموسی کے ہاتھ سے اپنے نیک نجات دی اور چھوڑ دیا خدا ہمارے دشمنوں میں ناموسی پر اور ناموسی
 زیادہ کرے پس جو لوگ کہ کنایہ اور معاریض کلام سے اطلاع نہ رکھتے تھے امام سے اونہوں نے

عرض کی کیا حضرت اس مرد نے کیا کیا ظاہر میں جو کچھ وہ ناموسی کہتا تھا وہی میری ہی کہتا تھا اپنے فرائض
 کہ تم اسکے کلام کو سمجھتے نہیں تم سمجھتے ہیں اور خدا تعالیٰ نے اس کے قول کو قبول کیا اور جو کوئی ہمارے
 دوستوں میں سے ہمارے دشمنوں کی ہاتھ میں گرفتار ہو جاتا ہے تو خدا تعالیٰ اس کی مدد کرتا ہے اور
 اس کے دین اور آبرو کو اس کے ہاتھوں سے بچاتا ہے مراد اس مرد مؤمن کی بغض و اعدا میں اسی بات
 سے یہ تھی کہ جو شخص دشمنی رکھے ایک کو عشرے میں سے کہ وہ امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب ہیں
 پس اوپر اس دشمنی کرنے والے کے لعنت ہے خدا کی اور ہر دوسری دفعہ جو اس نے کہا کہ میں لعنت
 العشرۃ فلیہ لعنت اللہ سچ کہا اس واسطے کہ جو شخص کل صحابہ دسوں سے دشمنی رکھے گا کہ اس میں امیر المؤمنین
 بھی ہیں پس اس نے بھی دشمنی رکھے گا پس اس سبب لعنت خدا میں گرفتار ہو گا پھر اپنے فرمایا کہ مثل اس
 نوریہ کے خرقیل مؤمن آل فرعون کو بھی فرعونوں سے اتفاق پڑا تھا اس واسطے کہ خرقیل مخفی اور
 پوشیدہ لوگوں کو طرف بگا نہ برستی اور خدا کی عبادت کے اور طرف اقرار نبوت حضرت موسیٰ کے
 اور فضیلت میں جناب محمد مصطفیٰ کو سب انبیاء پر اور فضیلت دینے جناب امیر مؤمنان کے اور پرہیز
 ان کو صیقا پیغمبران سے دعوت کرتا تھا اور ملانا تھا اور جانتا تھا کہ فرعون کے خدا کہنے سے باز
 آئیں اور اس کو خدا نہ جانیں آخر کار بدگویوں نے فرعون سے کہا کہ خرقیل میرے طریقے کے خلاف
 راہ پر لوگوں کو ہدایت کرتا ہے اور میرے دشمنوں کو قوت دیتا ہے فرعون نے مخبروں سے کہا
 کہ خرقیل ابن عم اور وصی اور جانشین میرا ہے میں اس حال کو دریافت کرتا ہوں اگر یہ بات جو تم
 کہتے ہو سچ نکلی تو خرقیل اس میری کفران نعمت پر سختی عذاب کا ہو گا والا اگر تم جو بڑے نکلے تو تم پر
 میرا عذاب نازل ہو گا یہ کہم کہ خرقیل کو بلوایا جب وہ آئے تو اون لوگوں کا اس نے مواجہہ کرایا
 اون لوگوں نے کہا کہ تو فرعون کی خدائی کا انکار کرتا ہے خرقیل نے کہا کہ اے فرعون کہی تو نے
 وقت آزمائش تجھ کو جو مایا ہے کہ انہیں خرقیل نے کہا کہ اول تو اس نے پوچھا کہ پروردگار تمہارا کون
 ہے تا میں سچ سچ حقیقت حال تجھ سے بیان کروں اون نے سب سے سن کر کہا کہ پروردگار ہمارا فرعون ہے
 خرقیل نے کہا کہ خالق تمہارا کون ہے سب نے کہا کہ خالق ہمارا فرعون ہے پھر کہا رازق تمہارا کون ہے
 اونہوں نے کہا کہ رازق ہمارا فرعون ہے خرقیل نے کہا کہ اے بادشاہ میں گواہ کرتا ہوں تجھ کو اور
 ان سب حاضرین مجلس کو کہ جو خدا ان کا ہے وہی خدا میرا ہے اور جو خالق ان کا ہے وہی خالق میرا ہے

اور جو رازق انکا ہے وہی رازق میرا ہے اور انکے غیر خالق اور غیر رازق اور غیر کفیل سے بری ہوں
 اور اوسکی ربوبیت کا اعتقاد نہیں رکھتا ہوں میں خرقیل یہ کہتے تھے کہ وہ نقد کو سنے کہ ہر روز
 حقیقی انکا پروردگار حقیقی میرا ہے اور یہ نہیں کہا کہ جسکو انسانوں نے خدا قرار دیا ہے وہ خدا ہے
 ہے لیکن فرعون اور اوسکے اتباع نے خرقیل کی مراد کو نہ سمجھا اور یہی جانا کہ یہ اور ہی خدا کو کہتے
 ہیں کہ جسکو اس قوم نے خدا قرار دیا ہے پس ان بدگو یوں کو قتل کیا اس طرح ہر کہ اوسکے ساتھ
 اور اور ساق پامین مجین جسکو امین اور ساتھ شانوں یعنی لوسے کی نگلیوں سے اوزکا گوشت
 خچو اگر ہڈیوں سے جدا کیا اور یہ جو کہتے ہیں کہ تیسرا جھوٹ حضرت ابراہیمؑ نے یہ کہا تھا کہ ان
 بتوں کو اس بڑے بت نے توڑا ہو گا پوچھو اسنے اگر یہ بولتے ہو گے مگر یہ بھی انکا کہنا خلافت
 اسواسطے کہ حقیقت حال اس طرح پر ہے کہ جب سب کفار عید گاہ کو چلے گئے تو حضرت ابراہیمؑ نے
 میں آئے اور کچھ کھانا اپنے ساتھ لائے اور ہر ایک بت کے پاس جاتے تھے اور اوسکے مونہ کے
 پاس لقمہ کھانے کا لیجاتے تھے اور کہتے تھے کہ اسکو کھا اور جب اوس سے جواب نہ سنتے تھے تو ایک
 تیشہ کہ آچکے ہاتھ میں تھا اوسکے ہاتھ اور پاؤں پر مار تے تھے اور اوسکو توڑ دیتے تھے یہاں تک
 کہ سب بتوں کو توڑا بجز ایک بڑے بت کے کہ صدر تجا نے میں تھا اوسکو نہ توڑا اور وہ تیشہ اوسکی گردن
 میں حلقہ کر کے ڈال دیا پس جب بادشاہ عید گاہ سے پرا اور سب ہمراہی ہی اوسکے پیچھے آئے اور
 تجا نے میں آنکر دیکھا کہ سب بت ٹوٹے پڑے ہیں تو کہا کہ مَا فَعَلَ هٰذَا اِیُّهَا الَّذِیْنَ تَدْعُوْنَ اِلٰی سُلٰتٰنِکُمْ
 یعنی کس ظالم نے ہمارے خداؤں سے یہ سلوک کیا بعض اور لوگوں نے کہا کہ تہنہ مناسب ایک
 جوان کو کہ جسکو ابراہیمؑ کہتے ہیں وہ عیب بیان کرتا تھا ہمارے خداؤں کا کہا کہ لاؤ اوسکو سب کے
 روبرو تا اوسکو دیکھ کر اوسکے فعل پر گواہی دیں جب حضرت ابراہیمؑ آئے تو اوسنے کہا کہ تو نے یہ
 کام کیا ہے ہمارے خداؤں سے اسے ابراہیمؑ اپنے فرمایا کہ بلکہ یہ فعل اسنے انکے اس بڑے بت نے
 کیا ہو گا پوچھو اپنے خداؤں سے اگر یہ گویائی رکھتے ہوں پس ایسا کلام عرف عام میں مقام نہیں
 اور تسخر اور عاجز کر دینے میں درست ہے پس مراد حضرت ابراہیمؑ کی اس سے ظاہر کرنا کفار پر انکو
 خداؤں کے نقصان کا تھا اور اس امر کا کہ یہ بت قابلیت خدائی کی ہیں رکھتے اور کسی فعل پر فعال
 سے اور کسی قول پر اقوال سے انکو قدرت اور توانائی حاصل نہیں تاکہ کفار اپنے بتوں کے امر میں کہیں

اور جو رازق انکا ہے وہی رازق میرا ہے اور انکے غیر خالق اور غیر رازق اور غیر کفیل سے بری ہوں

خدا بابت ہیں تا مل کرین اور جانین کہ ان سے کوئی فعل اور کوئی نفع اور کوئی ضرر متصور نہیں ہے اور
 جبکہ دیکھیں گے کہ یہ عاجزین توبت پرستی سے نادم اور پشیمان ہوں گے نہ یہ کہ درحقیقت نسبت
 فعل کی اسکی طرف سے دوسرے یہ کہ امام رضاؑ نے فرمایا کہ حضرت ابراہیمؑ نے نہیں فرمایا مگر یہ
 تقدیر اسکی یہ ہے ان کا نون یطقون فکبیر هو فعل وانلوا یطقوا فلم یفعل بکبیر هو شیئا
 فکانطقوا او ما کذب بواہیم یعنی اگر ہین یہ بت کہ بولتے ہوں تو پس بڑے بت نے انکے
 یہ فعل کیا اور اگر نہیں بولتے تو پس نہیں کیا انکے بڑے بت نے کسی شے کو پس نہ بولے وہ بت
 اور نہ ہوٹ کہا ابراہیمؑ نے اور اس کلام سے ظاہر ہے کہ نسبت فعل کے مشروط ہے ساتھ گویائی
 اور انکی کے مگر اہل سنت کو بنا بر صیح ہونے روایات علاج ستہ کے بجز تصدیق کرنے کذب حضرت ابراہیمؑ
 کے اور کچھ چارہ نہیں وکیل دوسری عصمت انبیاء پر کہ جسکو محقق رحمہ اللہ نے تجرید میں لکھا ہے
 یہ ہے کہ اگر انبیاء سے گناہ صادر ہو تو اجتماع ضدین کا لازم آئے ایک تو پیغمبر کی متابعت کا
 واجب ہونا اس گناہ میں حکم خدا کہ وہ قرآن میں فرماتا ہے کہ قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُو
 حَبِيبِي مُحَمَّدًا رَضِیَ اللہُ عَنْہُ یعنی کہہ اسے محمدؐ کہ اگر تم دوست رکھتے ہو خدا یتالی کو تو پس تابع میرے ہو اور میری
 متابعت کرو تا دوست رکھو خدا یتالی پس اس آیت سے تو متابعت پیغمبر کی ہر امر میں واجب ہے
 اور دوسرے مخالفت کرنا پیغمبر کا اس گناہ میں سبب واجب ہونے جتناب اور پرہیز کے ہر گناہ
 جیسا کہ فرماتا ہے خدا یتالی کہ وَلَا تَوَلُّوْا اِلٰی الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا یعنی میل نہ کرو تم طرف ان
 لوگوں کو کہ جو ظلم اور گناہ کرتے ہیں اور ہی فرماتا ہے کہ یٰٰحٰثِیْ اَعِیْنِ الْفَحْشَآءِ وَالْمُنْكَرِ اور یہ
 دونوں یعنی متابعت پیغمبر کی گناہ میں اور عدم متابعت اسکی اس میں تضاد نہیں ہین اور
 وجوب ضدین کا محال ہے وکیل تیسری عصمت انبیاء پر یہ ہے کہ اگر ان سے گناہ صادر ہوں
 تو البتہ انکو منع کرنا اور ان پر زجر و توبیخ کرنا امر منکر پر واجب ہوگا سبب اسکے کہ امر معروف
 اور نہی عن المنکر ضرور ہے اور عام ہے سبب لہٰذا یعنی جو شخص امر بد اور فعل قبیح کا مرتکب ہو اسکو
 منع کرنا اس امر سے لازم ہے کوئی ہو پیغمبر یا غیر پیغمبر حالانکہ زجر اور ایذا پیغمبر کی باجماع است حرام
 ہے بقولہ تَعَالٰی وَالَّذِیْنَ یُؤْذُوْنَ اللَّهَ وَرَسُوْلَهٗ فَعَنَّا اللَّهُ فِی الدُّنْیَا وَ الْآٰخِرَةِ
 ملا تو شیخی نے اور ہی مفسدے انبیاء کے معصوم نہ ہونے پر بیان کیے ہیں از انجملہ ایک یہ کہ اس تقدیر

پر گواہی نبی کی مقبول نہ ہوگی سو اسطے کہ شہادت فاسق کی درست نہیں اور جبکہ امور خبیثہ
 میں انکی شہادت مسموع نہ ہوئی تو امور جلیلہ دینیہ میں کیونکر مسموع ہوگی دوسرے یہ کہ وہ
 پیغمبر مستحق ہوگا عذاب اور ملامت کا بسبب اخل ہونے اوسکے کے تحت قول خدا یتعالیٰ وَمَنْ
 یُعِصِ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ وَاَلَا لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الظَّالِمِیْنَ تیسرے بموجب قول
 خدا یتعالیٰ کے لَا یُنَالُ عَذَابُ الظَّالِمِیْنَ کے اگر پیغمبر سے عصیان صادر ہو اور وہ عاصی ہو تو
 عذابا حیت مرتبہ نبوت کے نہ کئے گا سو اسطے کہ عاصی ظالم ہے اور ظالم کو بموجب اس آیت کے عذاب
 خدا یتعالیٰ کا نہ ہو وے گا اور بی بندگان مجلیسین سے نہوگا سو اسطے کہ جسکو شیطان اغوا کرے
 وہ غیر خاص ہے **باب الاعتقاد فی نفی الغلو والتفویض** یا سبکتیوان
 بیچ اعتقاد نفی غلو اور تفویض کے ہے قال الشیخ ابو جعفرہ اعتقادنا فی الغلاة والمفوضة
 انهم کفار باللہ جل اسمہ وانہ اشترک الیہود والنصارے والمجوس والقذیبة و
 المسوسیة والجبوریة ومن جمیع اهل البیوع والاھواء المضلّة فرمایا شیخ ابو جعفر کہ اعتقاد
 ہم فرقہ ناجیہ امامیہ کا حق میں غلات شیعوں اور مفوضہ کے یہ ہے کہ وہ کافر ہیں ساتھ خدا سے خوف
 کے اور یہ سب بدترین یہود و نصاریٰ اور مجوس اور ترسا و آتش پرستوں اور قدریہ اور حروریہ
 اور جبریتہ اور سب اہل بدعت مذاہب باطلہ سے جانتا و پاسیے کہ غالی ایک فرقہ ہے شیعوں میں سے
 کہ جو غلو کرتے ہیں امر دین میں اور حد شرع سے پاؤں باہر رکھتے ہیں خصوصاً فرقہ سبائیہ
 کہ انکا سرگروہ عبداللہ بن سبا ہے وہ عین جناب امیر کو خدا جانتا ہے اول یہ شخص یہودی تھا پھر
 بظاہر اسلام لایا پھر رجوع کی اسنے طرف کفر کے اور گمان کیا کہ امیر المؤمنین خدا ہیں اور میں
 اونکی طرف سے پیغمبر ہوں جناب امیر نے یہ سنکر اوسکو بلوایا اور پوچھا اوس سے کہ تو کیا کہتا
 اوسنے کہا کہ میری خاطر میں اس امر نے منظور کیا ہے اور خیال میں گذرا ہے کہ تم خدا ہو اور میں
 پیغمبر تمہارا ہوں آپنے فرمایا کہ و اسے تجھ پر شیطان تجھے استنزا اور تحریف اور غمگہ کرنا ہے تو توبہ
 کر اپنے اس اعتقاد باطل اور خیال فاسد سے اوسنے آپکا فرمان مانا اور توبہ سے انکار کیا آپ
 اوسکو قید کیا پھر بھی وہ توبہ کرنے پر راضی نہوا اور اس اعتقاد باطل سے نہ پرا آخر آپنے اوسکو
 قید خانے سے باہر نکال کر آگ میں جلا دیا اور ایک بیٹا اوسکا صبیہ اللہ بن سبا تھا وہ یسین ہی

باب الاعتقاد فی نفی الغلو والتفویض

فاسدة العقيدة تھا مگر اپنے باپ سے ایک درجہ کم تھا کہ وہ جناب امیر کے خدا ہونے کا قائل نہ تھا۔
 مگر تفویض کا قائل ہوا تھا یعنی کہتا تھا کہ خدا ایتالی نے اپنے سب کام پیغمبر خدا اور جناب امیر کو سپرد
 کر دی ہیں اور آپ معطل ہو گیا ہے یہی حضرات پیدا کرتے ہیں اور یہی مارتے ہیں اور یہی رزق بابت
 ہیں غرض جو کام کہ خدا کے ہیں ان کے نزدیک وہ سب کام پیغمبر خدا اور جناب امیر مقرر کرتے ہیں اور
 خدا ایتالی کچھ تعین کرتا اور جو لوگ کہ اس کے تابع ہیں وہ مفوضہ کہلاتے ہیں اور درحقیقت یہ فرقہ ایک
 شعبہ ہے غلات کا اور کوچک ابدال ہے فالیون کا اور اسی صیغہ صاحب مل و غل نے مفوضہ کو
 غلات میں شمار کیا ہے مگر چونکہ فالیون اور مفوضہ میں اتنا فرق ہے کہ غالی جناب امیر کی الوہیت
 کے قائل ہیں اور او کو خدا جانتے ہیں اور مفوضہ اون کی الوہیت کے قائل نہیں مگر تفویض کے قائل
 ہیں اور اسی سبب بعض روایات میں ذکر مفوضہ کا مقابل غلات کے آیا ہے پس اس معنی پر قسم یعنی
 مقابل غلات کے ہونگے بر حال یہ دونوں فرقے حدیث سے تجاوز کرنے والے ہیں اور بعض
 خلو کے کسی کام کے کرنے میں حد سے گزر جانے کے ہیں جیسا کہ ابی ہاشم جعفری سے روایت کی کہ
 وہ کہتا ہے کہ میں نے جناب امام رضا سے پوچھا کہ غالی کیسے ہیں فرمایا کہ غالی کا فرہین اور مفوضہ شرک
 ہیں جو شخص اسے محاسن اور منشی بینی اور مخالفت کرے گا یا ان کے ساتھ کچھ کہائے گا یا بے گاہا
 ان کے ساتھ منافقت یعنی باہد کر نکاح کرے گا یا کسی طرح اس سے رعایت کرے گا یا بہ نسبت ان کے
 صلہ عمل میں لائے گا یا ان کو امانت دار قرار دے گا یا ان کی امانت اپنے نزدیک رکھے گا یا ان کے کلام
 اور حدیث کی تصدیق کرے گا یا ان کی احانت کرے گا اگرچہ ساتھ کلمہ ایک یا بعض کلمہ کے ساتھ ہو
 قرآنہ شخص و الایت اور دوستی خدا می غرض جل اور ولایت اور دوستی رسول خدا اور الہیت
 اور امامت سے یا ہر جائے گا پس اس روایت میں مفوضہ مقابل غلات کے وارد ہوئے ہیں ہم
 ائمہ فاضلہ جلالہ شیعہ کا صغیر ہم شیعہ ابانت اور مذمت تعین کی خدا ایتالی
 نے کسی قرآن میں جیسے کہ ابانت کی ہے اس فرقہ کے فقال الله تعالى ما كان لبشر ان يؤتيه
 الله الكتاب والحكمة والنبوة الا من اراد ان يعباد الله من دون الله والكن
 اولوا اسمايين بما كنتم تعملون وما كنتم تنادون ولا يا اهل كذا ان تتخذوا
 والذين آمنوا يا ابا امير كرم بالخير بعد اذا انتم مسلمون یعنی جائز نہیں کسی آدمی کو یہ

اسے خدا تعالیٰ اوسکو کتاب اور شریعت اور پیغمبری اور پھر بعد اسکے کہے و بخشش آرمیون سے
 کہ تم میری عبادت کرو بلکہ چاہیے اوسکو کہ کہے کہ ہو تم عبادت کرنے والے پروردگار اپنے کے سبب
 اسکے کہ جاستے ہو کتاب خدا کو اور ساتھ تعلیم اور درس دینے اوسکے کے مشغول ہو اور زمین فرماتا
 خدا تعالیٰ تمکو کہ لو تم فرشتوں کو اور پیغمبروں کو کہہ دو اپنا آیا فرمانا ہے خدا تعالیٰ تمکو ساتھ کرنے
 بعد اسکے کہ تم ساتھ حکم اوسکے کے مسلمان ہوئے ہو پس اس آیت میں خدا تعالیٰ نے بیچ و تفویض اور
 غلو کے کیسا مبالغہ فرمایا ہے اور عبودیت اور ملائکہ کی بر سبیل عموم نفی کی ہے ہم و قال عن جبر
 کہ تفلوا فی دینکم و شئ یعنی اور بھی فرمایا ہے خدا تعالیٰ نے کہ نہ غلو کرو تم بیچ دین اپنے کے
 پس اس آیت میں خاص نفی غلو کی کی ہے ہم و اعتقادنا فی البی انہ ستر فی غنوة و خیر فاما
 هذه الاکلة لعا دوه حتی قطعت اجهرا نذ فمات منها شئ اور اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا
 یہ ہے کہ پیغمبر خدا کو زہر دیا جنگ خیبر میں پس ہمیشہ وہ زہر کہ جو آپ کو کملا یا تھا خود کرتا تھا اور زہر
 کرتا تھا اور اثر اوسکا چلا آتا تھا یہاں تک کہ اوس سے دور گاہر بقیے رگ دل کٹ گئیں اور آپ
 اوس زہر کے اثر سے شہید ہوئے جیسا کہ عبد الحق دہلوی نے کہ محمد شین مکمل اہل سنت سے ہے
 مدارج البتوة میں لکھا ہے کہ جناب رسول خدا پر شدت در دست کہی بیہوشی طاری ہوتی
 تھی اور کبھی افاقہ ہو جاتا تھا اور اگر آپ قصد چلنے کا کرتے تھے تو حرکت درست نہ کر سکتے تھے
 لوگوں کو گمان ہو کہ مرض آپکا ذات الحجب ہے اور حضرت عباس ہی حاضر تھے اور غور توں
 میں ام سلمہ اور اسمان بنت عمیس تھیں کہ یہ حبشہ سے آئی تھیں اور علاج ذات الحجب کا اوس
 دیار میں دیکھا تھا پس آپکو لدو دیا اور لدو د یعنی لام ایک دارو ہے کہ مونہ میں ٹپکاتے ہیں
 ہر چند اوس جناب نے اشارہ کیا کہ میرے مونہ میں اس دارو کو نہ لگو کسی نے نہ مانا اور آپکے
 مونہ میں ڈال دی اور یہ خیال کیا کہ منع کرنا آپکا بسبب کراہیت کے ہے دو اسے کہ جو مریض
 کو ہوتی ہے جب ہوش میں آئے تو بوجہا کہ یہ دو اسے میرے مونہ میں ڈالی مگر ان محمولوں
 نے کہ جو حبشہ سے آئی ہیں اور اشارہ کیا طرف ام سلمہ اور اسمان بنت عمیس کے اور فرمایا اوسے
 کہ تمہیں یہ کام مجھ سے کیوں کیا اسے زنان حبشہ حالانکہ میں نے تمکو منع بھی کیا کہ ایسا کام نہ کرو انہوں نے
 عرض کی کہ بننے جانا تھا کہ آپ کو ذات الحجب ہو اسے اور منع کرنا آپ کا موافق عادت مریضوں کے ہے

کہ وہ دو اپنے کو مکروہ جانتے ہیں فرمایا کہ ذات الجنب شیطان سے ہے اور خدا ایتعالیٰ شیطان
 کو مجسمہ مسلط نہیں کرتا یہ اثر اوس کہلا گا ہے کہ حسین زہر بلا کر مجھے کہلایا تھا اور ہمیشہ وہ زہر اپنا
 اثر کرتا رہتا تھا اب وقت انقطاع ابر کا ہے کہ وہ ایک رگ ہے کہ تعلق دل کے ساتھ رکھتی
 ہے اور سکھا ہے کہ خدا ایتعالیٰ نے جمع کیا ہے اوس جناب کی لئے شہادت کو ساتھ نبوت کے
 اور یہی ابوسعید خدری سے منقول ہے کہ میں آیا نزدیک اوس جناب کے اور وہ جناب چادر
 اوپر ہے ہوئے تھے مینے جو ہاتھ اوس جناب پر رکھا تو حرارت تب کی چادر کے اوپر سے محسوس
 ہوتی تھی کہ میرے ہاتھ کو برداشت اوس حرارت کی نہ ہو سکی کہ میں ہاتھ آکر بدن تک پہنچاؤں
 مجھے اس سے کمال تعجب معلوم ہوا آپ نے فرمایا کہ بلا کسی انبیا کی بلا سے سخت تر نہیں ہوتی اور اسی
 سبب بلا انکی جیسے کہ مضاعف ہوتی ہے اجر بھی الکامعنا عصف ہوتا ہے اور یہی منقول ہے کہ
 جناب رسول مقبول امورات آخرت میں بہت جہد و جد اور کوشش فرماتے تھے اور یہ کہ سورہ
 اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللّٰهِ تَاٰزِلُ مَوَالِیْہِمْ مَوَافِقُ فَرَمَوْہُ خَدَا ایتعالیٰ کے کہ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ وَ
 اسْتَغْفِرْ لَہٗ اِنَّہٗ کَانَ تَوَّابًا اے سبحانک اللہم اغفر لی انک انت التَّوَّابُ الرَّحِیْمُ
 کا ذکر بت رکھتے تھے لوگوں نے عرض کی کہ یا رسول اللہ کیا باعث ہے کہ آپ ان کلمات کو بت
 فرماتے ہیں آپ نے فرمایا کہ ایما الناس آگاہ ہو کہ مجھے بیچ عالم لقا کے بلا یا ہے اور حکم کیا ہے
 کہ میں تسبیح اور تحمید اور استغفار کروں اور یہ فرما کر آپ روئے گئے اصحاب نے عرض کی کہ یا
 حضرت آپ موت سے گریہ فرماتے ہیں حالانکہ آپ آمرزیدہ ہیں اور خدا ایتعالیٰ سے وعدہ کیا کہ
 آپ کے گناہان گزشتہ اور آئندہ کے بخشنے کا آپ نے فرمایا کہ فابین ہول المظلم و ابین ضیق
 القبور و ظلمۃ اللحد و ابین القیامۃ و الا ہوال یہ تنبیہ ہے خاص امت کے لئے یعنی یہ تین
 اور ہول مکرین اور ہول تنگی قبر اور ہول مہشت تاریکی لحد اور ہول قیامت پیش آنے والی ہے
 ہم و امیر المؤمنین قتله عبد الوحمان ابن ملجم لعنة اللہ و دفن بالغری میں اور حقائق
 ہم فرود ناجیہ کا یہ ہے کہ جناب علی ابن ابیلاہ امیر المؤمنین علیہ السلام کو شہید کیا ابن ملجم
 لعنة اللہ نے اور دفن کیے گئے ہیں آپ نجف میں عم و احسن بن علی قتله امرأۃ جعدہ
 بنت کہدشخت الکندی فمات علیہ السلام من ذلک میں اور جناب امام حسن

بن علی پس زہر دیا آپ کو آپکی زوجہ جعدہ بن اشعث نے پس رحلت کی آپ نے اوس زہر کے اثر کو
 ہم و الحسین ابن علی قتل بلکہ بلا و قاتلہ سنان بن انس لعنة الله علیہ اور جناب امام
 بن علی پس قتل کیے گئے پھر کربلا کے اور قاتل ابیجہ سنان بن انس ہے لعنة الله علیہم و علی بن
 الحسین سید العابدین سمعہ ولید بن عبد الملک لعنة الله علیہ قتلہ شش اور سردار
 عبادت کرنے والوں کے علی بن الحسین کو زہر دیا ولید بن عبد الملک لعنة الله علیہ پس ہلاک
 کیا آپکو اوس زہر نے ہم و الباقر بن محمد بن علی سمعہ ابواہیور بن ولید لعنة الله
 قتلہ شش اور جناب امام محمد باقر بن محمد بن علی کو زہر دیا ابراہیم بن ولید لعنة الله علیہ پس
 قتل کیا اوس جناب کو زہر لے ہم و الصادق سمعہ منصور الکمر و النقی لعنة الله علیہ قتلہ
 شش اور جناب امام جعفر صادق کو زہر دیا منصور کمر و النقی لعنة الله علیہ اوس پس قتل کیا
 اوس جناب کو اوس زہر نے ہم و موسی بن جعفر سمعہ ہارون الرشید لعنة الله علیہ قتلہ
 شش اور جناب موسی بن جعفر کو زہر دیا ہارون الرشید علیہ لعنة الله علیہ پس قتل کیا آپکو اوس
 زہر نے ہم و الوضاعلی بن موسی علیہما السلام سمعہ الامون قتلہ لعنة الله
 علیہ شش اور جناب امام رضا علی بن موسی کو زہر دیا امون نے پس قتل کیا آپکو اوس ملعون
 نے لعنت اللہ کی اوس ملعون پر ہم و ابو جعفر محمد بن علی النقی علیہما السلام قتلہ
 المقصود باللعنة لعنة الله علیہ شش اور ابو جعفر محمد بن علی النقی علیہما السلام پس قتل کیا مقصود
 نے آپکو ساتھ زہر کے لعنت اللہ کی اوس ملعون پر ہم و علی بن محمد النقی علیہما السلام
 قتلہ المتوکل علیہ لعنة الله علیہ شش اور جناب علی بن محمد النقی اور ان کے سلام قتل کیا
 اوس جناب کو متوکل علیہ لعنة الله علیہ ساتھ زہر کے ہم و الحسن بن علی العسکری علیہما
 السلام قتلہ المقصود علیہ لعنة الله علیہ شش اور جناب امام حسن بن علی العسکری
 علیہما السلام قتل کیا اوس جناب کو معتد علیہ لعنة الله علیہ ساتھ زہر کے ہم و اعتقادنا ان ذلک
 جہنم علیہم علی الحقیقة شش اور اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا یہ ہے کہ یہ قتل جاری ہو رہے
 ان سب حضرات پر پچھلی حقیقت اور راستی کے نہ اور طریق گمان و وہم کے یعنی جناب علی ابن
 ابیطالب اور جناب امام حسین علیہ السلام کو تو گوارہ ہے شہید ہونے اور باقی نو امام زہر کے

شہید ہوئے ایک جناب صاحب الزمان فقط زندہ ہیں سو وہ غائب ہیں مگر وہ ما اشته
 للناس امرهم کما یؤمر من یتجا و نالجد فیهم من الناس **ش** اور یہ تحقیق کہ نہیں
 اور قتل ہو اور اسے آدمیوں کے حال اور نکالنے آنحضرات کے قتل کا حال کسی شخص پر پوچھنا نہیں
 رہا بلکہ سب پر کہلا ہوا ہے کہ یہ حضرات بے شبہ قتل ہوئے ہیں جیسا کہ گمان اور توہم کرتے ہیں وہ لوگ
 جو تجا و ز کرنے والے ہیں جس سبب حق آنحضرات کے اور کہتے ہیں کہ یہ حضرات شہید نہیں ہوئے
 ہم بل شاهد و اقلہم علی تحقیقة و الصحة کما علی الحسیان و الخیولہ و کلا علی
 الشاک و الشبهة **ش** بلکہ مشاہدہ کیا ہے لوگوں نے اور دیکھا ہے آنکھوں سے انکے قتل
 ہونے کو اور طریق حقیقت اور صحت کے نہ برسبیل گمان و خیال و شک و شبہ کر لینے لوگوں نے
 انکے قتل ہونے کو حقیقت میں دیکھا ہے نہ یہ کہ انکو انکے قتل کا گمان اور خیال ہوا اور حقیقت میں
 انکو قتل ہوتے نہیں دیکھا ہم من زعموا انهم شیعوا و واحد منهم فلیس من وینا علی
 شیئ و نحن منه براء **ش** پس جس شخص نے گمان کیا کہ یہ حضرات شہید نہیں ہوئے بلکہ انکی شبہ
 یا کسی ایک کی انہیں سے شبہ قتل کی گئی ہے یعنی انکا گمان یہ ہے کہ ایک جماعت انکی شبہ
 اور انکی صورت پر قتل کی گئی ہے نہ خود یہ حضرات قتل کیے گئے ہیں پس ایسا گمان کرنے والے
 اور ایسی بات کہنے والے ہرگز ہمارے دین پر نہیں ہیں اور ہم اوستے بزرگ ہیں ہم فقد اخبر
 النبی و الائمة انهم مقتولون فمن قال انهم لم یقتلوا فقد کذبهم و من کذبهم
 فقد کذب الله عز وجل و کذبہ و خرج بہ من الاسلام **ش** اور یہ تحقیق کہ خبر دی
 ہے نبی اور ائمہ علیہم السلام نے اس بات کی کہ یہ ائمہ مقتول ہو گئے اور مارے جائینگے جس پر
 شخص نے کہا کہ وہ قتل نہیں ہوئے پس اوستے تکذیب نبی اور ائمہ کی اور جسے تکذیب کی انکی
 اوستے تکذیب کی خدا کی اور جسے تکذیب کی خدا کی وہ کافر ہوا اور خارج ہوا دین اسلام سے
 ہم و من یبغ غیر الاسلام و دینا فلن یقبل منه و هو فی الاخرات من النار **ش**
ش اور خدا ایتالی فرماتا ہے کہ جو شخص تا بعد ازیں کرے اور طلب کرے کسی دین کو غیر دین
 اسلام کے پس ہرگز وہ دین اوس سے قبول نہ کیا جائے گا اور وہ بیج آخرت کے نقصان پانچواں
 ہے ہونام و کان المؤمن یقول فی دعائہ **ش** اور روایت ہے جناب امام رضا سے کہ

اپنی دجائیں فرماتے تھے ہم اللہ تعالیٰ ابراہیم علیہ السلام من الحول والقوة الالهية ش بار خدایا
 بدرستی کہ میں ہزار ہوں طرف تیرے اون لوگوں سے کہ دعویٰ کرتے ہیں ہمارے واسطے اور
 چیز کا کہ وہ حق ہمارا نہیں اور ہم منرا اور لائق اس چیز کے نہیں ہم اللہ تعالیٰ ابراہیم علیہ السلام
 من الذین ادعوا لنا لیس لنا الحق ش بار خدایا میں ہزار ہوں طرف تیرے اون لوگوں
 سے کہ دعویٰ کرتے ہیں واسطے ہمارے اس چیز کا کہ نہیں وہ ہمارے واسطے حق ہم اللہ تعالیٰ
 ابراہیم علیہ السلام من الذین قالوا فینا ما لم نقله فی أنفسنا ش بار خدایا بدرستی کہ میں ہزار
 ہوں طرف تیرے اون لوگوں سے کہ کہا اونہوں نے ہمارے حق میں اس چیز کو کہ جسکو ہم نے
 اپنے حق میں آپ نہیں کہا یعنی ہمیں خالق کہتے ہیں رازق کہتے ہیں مرنے والا جلالتے والا
 کہتے ہیں پس ہم اون لوگوں سے ہزار ہوں ہم اللہ تعالیٰ الخلیق ومنتک کامر وایاتک
 نقید وایاتک لتستعین ش بار خدایا خاص تیرے تین ہیں عالم شہادت اور تجبی سے ہے
 عالم غیب اور خاص تیرے ہی تین عہدیت کرتے ہیں ہم اور تجبی سے طلب یاری کرتے ہیں ہم
 م اللہم انت خالقنا وخالق ابائنا الاولین وابائنا الاخرین ش بار خدایا
 تو ہی ہے خالق ہمارا اور تو ہی خالق ہمارے آباؤ اولین اور آباؤ آخرین کام اللہم
 لا یلیق الربوبیۃ الہیک ولا تقبل الہیۃ الہیک ش بار خدایا نہیں ہے
 معبودیت مگر تجھے اور نہیں ہے منرا اور خدائی کے مگر تو ہی ہم اللہم فالعن النعمان
 الذین صغرو اعظمتک ملعن المظاہمین لقولہم من بروتیک ش بار خدایا پس
 لعنت کہ تو قوم ترسا پر کہ حقیر گنا بزرگی تیری کو اور لعنت کہ اون لوگوں پر کہ قول اور کمال
 قول ترسا کے ہے جملہ خلق تیرے ہم اللہم انما عبیدک وانباء عبیدک لا قتلک
 لا نفسنا ضرا ولا نفعنا ولا موت ولا حیوۃ ولا نشور ش بار خدایا ہم ہر سے ہر
 ہیں اور فرزند تیرے بندوں کے اور مالک نہیں ہیں ہم واسطے اپنے ضرر پر اور نہ نفع پر نہ مرنے
 پر نہ زندگی دنیا پر نہ زندگی آخرت پر ہم اللہم من نرا عم انما اسباب فحق الیک منہ براء
 ش بار خدایا جس شخص نے گمان کیا کہ ہم معبود ہیں پس ہم طرف تیرے اس سے منرا ہیں ہم
 ومن نرا عم ان الینا الخلق وعلینا الوزق فحق الیک منہ براء کبراء عیسے من

النصارى مش اور جس شخص نے گمان کیا کہ طرف ہمارے ہے پیدا کرنا اور اوپر ہمارے ہے
 رزق دینا پس ہم طرف تیرے اوس سے بیزار ہیں مثل بیزاری عیسے کے نصاری سے ہم اللہ
 انالہند عموالی مایزعمون فلا تؤاخذنا بما یقولون واعف عننا ما یرعون
 مش اسے بار خدا یا ہننے نہیں بلایا ہے انکو طرف اوس چیز کے کہ جسکا گمان کرتے ہیں ہمارے
 حق میں پس ہوا خذہ نکر ہم سے بسبب اوس چیز کے کہ جو وہ کہتے ہیں ہم سب کا تذر علی
 الکافین من الکافین دیا سارا انک ان تذر ہم یصلوا عبادک ولا یلدوا الا
 فاجرا کفار مش اسے پروردگار میرے زندہ نہ چھوڑ دے زمین پر کافروں سے کیسکو بدستی
 کہ اگر تو انکو زندہ رکھے گا تو یہ گمراہ کرینگے تیرے بندوں کو اور نہ جنے گی مگر کافر اور فاسق
 ہم و ہر وی عن ذراۃ انہ قال قلت للصادق ان رجلا من ولد عبد اللہ بن سبا
 یقول بالتفویض مش اور روایت ہے زرارہ سے کہ اوسنے کہا کہ کہا میں جناب امام
 جعفر صادق سے کہ تحقیق ایک شخص فرزند ان عبد اللہ بن سبا سے کہتا ہے کہ تفویض حق ہے
 ہم قال وما التفویض مش اوس جناب نے پوچھا کہ تفویض کیا شے ہے ہم فقلت
 یقول ان اللہ عن وجل خلق محمد او علیا ثم فوض الہما لہما فخلقوا و سرقا و
 اخیبا و اماتا مش پس کہا میں نے کہ وہ کہتا ہے کہ خدا ہی غزوہ جل نے پیدا کیا محمد کو اور علی
 کو اور پیدا کر کے سپرد کر دیئے اور سوچ دیئے انکو سب اپنے کام پس وہی پیدا کرتے ہیں سب
 چیزوں کو اور وہی روزی دیتے ہیں سب حیوانوں اور انسانوں کو اور وہی مارنے ہیں
 اور وہی زندہ کرتے ہیں ہم فقال کذب عدو اللہ اذا رجعت الیہ فاقراء علیہ
 الایۃ التی فی سورۃ الرعد ام جعلوا اللہ شرکاء خلقوا الخلق فخلقہ فتشابه الخلق
 علیہم قل اللہ خلق کل شئی وهو الواحد القہار مش پس فرمایا اوس جناب نے
 کہ جھوٹ کہتا ہے وہ دشمن خدا جسوقت کہ تو پہر اوسکے پاس جائے تو یہ آیہ سورہ رعد کا پڑھ
 رو برو پڑھ کہ جسکے معنی یہ ہیں کہ آیا ثابت کرتے ہیں واسطے خدا کے شرکیوں کو کہ پیدا کیا انکو
 چیزوں کو جیسا کہ پیدا کیا ہے خدا نے پس متبیس اور شتہ ہوا ہے پیدا کرنا خدا تعالی کا ساتھ
 پیدا کرنے اور شرکاء کے کہ خدا تعالی خالق ہے ہر چیز کا اور وہ ہی ہے یگانہ بیخلافیت

اور قہر کرنے والا ہے اوس شخص پر کہ جو خلاف اسکے کہے م قالصفت الی الرجل فاخبرته
 فکانما الفہ حراًش پس آیا میں طرف اوس شخص کے اور اس روایت کو اوس سے بیان کیا کہ
 وہ شخص اس روایت کو سنکر ایسا جب ہو گیا کہ گویا اوسکے منہ میں تپہر برسے م وکانما یخبر
 ش اور گویا کہ لال ہو گئی زبان اوسکی م وقد فوض اللہ عن رجل الی نبیہ امر دینہ
 اور یہ تحقیق کہ سنو نب دیا اللہ تعالیٰ نے طرف نبی اپنے کے امر دین کو م فقال اللہ ما ائیکم
 الرسول فخذ وہ و ما فیکم عتہ فانتهواش یعنی پس فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ وہ
 چیز کہ حکم کرے تمکو رسول م ساتھ اوس چیز کے پس عمل کرو تم اوس چیز پر اور وہ چیز کہ منع کرے تمکو
 اوس چیز سے پس ترک کرو تم اوسکو م وقد فوض اللہ تعالیٰ ذلک الی الائمة ش اور
 بعد پیغمبر کے تفویض کیا امورات دین کو طرف اللہ علیہم السلام کے م وعلامة المفوضة
 الغلاة واصنافهم نسبتهم الی مشائخہم وعلماہم القول بالانصاف ش اور علما
 مفوضہ اور غلات کی نسبت کرنا اور نکا ہے طرف مشائخ تم کے قول کو ساتھ تفصیر کے یعنی غلات
 مفوضہ اور غلات اور اصناف انکی کے یہ ہے کہ نسبت کرتے ہیں طرف مشائخ اور علما سے تم
 کے اس امر کی کہ تفصیر کی ہے انہوں نے بیچ محبت امیر المؤمنین کے یعنی غلاة اور مفوضہ کہتے
 ہیں کہ علما ہی تم نے محبت میں جناب امیر کی بہت کمی کی ہے اور ہم کمی نہیں کرتے حالانکہ یہ فرقہ
 غلات اور مفوضہ کا فرقہ کہ محبت میں جناب امیر کی اس قدر غلو کیا ہے کہ خدا اور نبیؐ خدا کے
 جانا ہے جیسا کہ اوپر گذرا کہ عبد اللہ ابن سبا اور اسکے اصحاب جناب علیؑ کو خدا جانتے
 تھے اور وہ لعین جناب امیرؑ کے زمانہ میں تھا پس جبکہ جناب امیر نے اسکے اصحاب کو پکڑا تو عبد
 اللہ ابن سباؑ کو پکڑا جناب امیر نے حکم کیا کہ ایک گڑھا کو دین اور او سمین آگ روشن کرو
 اور اصحاب عبد اللہؑ کو او سمین ڈال دین غرض جب انکو آگ میں ڈالا تو انہوں نے کہا کیا تم
 یقین اور زیادہ ہوا کہ تو خدا ہی ہے اس واسطے کہ رسول خداؐ نے فرمایا ہے کہ خدا بندوں کو سزا
 آگ کے عذاب کرے گا اب کہ تو ہلو آگ سے عذاب کرتا ہے تو ہمیں یقین ہوا کہ تو بھی خدا ہی ہے
 آخر وہ سب جل گئے مگر اپنے کفر سے نہ پرے اور اس فرقہ کا نام نفیری ہی ہے اور غالی ہی کیا
 فرقہ ہے اور اس فرقہ کا یہ عقیدہ ہے کہ جناب امیرؑ سے نہیں زندہ ہیں اور ابر میں جہنم ہیں

اور رعد اونکی آواز ہے اور برق اونکا ناز یا زہ ہے اور وہ نیچے آئیں گے اور اپنے دشمنوں کو
 مار بیٹھیں اور ابن طہم نے اونکو نہیں شہید کیا بلکہ شیطان آپکی صورت بن گیا تھا ابن طہم نے اونکو
 مارا ہے اور مغوضہ وہ لوگ ہیں جو کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے اپنے سب امورات جناب نبی
 اور جناب علی کو سپرد کر دیئے ہیں اور آپ مطلق محض ہے کوئی کام نہیں کرتا م و علامۃ الخ
 من العلامۃ دعوی التحلی علی العباد بالعبادۃ مع تداینہم بتوکل الصلوۃ جمیع
 الفرائض ش اور علامت ملا جیہ کی جملہ غلات شیعہ سے ہیں یہ ہے کہ دعوی تجلی کا کرتے
 ہیں یعنی کہتے ہیں کہ نور خدا تعالیٰ کا بندوں پر بسبب عبادت کے ظہور کرتا ہے ہر باوجودیکہ
 دین انکار کر نماز اور روزہ اور جملہ فرائض ہے م و دعوی المعرفۃ بأسماء اللہ العظمی ش
 اور دعوی کرتے ہیں جانتے اسم عظیم خدا تعالیٰ کا یعنی کہتے ہیں کہ ہم اسم عظیم خدا تعالیٰ کو جانتے ہیں
 م و دعوی انطباع الحق لہو ش اور دعوی انطباع حق کا کرتے ہیں واسطے بندوں کے
 یعنی کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ علول کرتا ہے سچ بعض بندوں کے م و ان الی لہم اذا خلص
 و عرف من ہبہم فہو عندہم افضل من الہ انبیاء علیہم السلام ش اور یہ کہ
 دل خدا تعالیٰ کا جیکہ مخلص کامل ہو اور پہچانے اپنے دین کو پس انکے نزدیک وہ افضل ہے
 انبیاء علیہم السلام سے م و من علامتہم ایضاً دعوی علم الکیمیاء ولا یعلمون منہ
 الا الدخل و تنفیق الشبہ و الوصایا المسلمین اللہم لا تجعلنا منہم ش
 اور بعض علامات اونکی سے ایک یہ ہے کہ دعوی علم کیمیا کا کرتے ہیں حالانکہ کیمیا کو نہیں
 جانتے مگر دغل اور فریب اور خرچ کرنا مس اور برنج کا اور مسلمانوں کے بصورت فقرہ
 اور طلبہ کے بار خدا یا مکر تو ہلکو اوتھے۔ اور ایک فرقہ ملا جیہ صوفیان اہل سنت میں بھی ہے
 اور نام رئیس اس فرقہ کا حسن بن منصور ہلاجی ہے اور یہ شخص ساحر تھا اور سحر میں نہایت
 معات اور کمال رکھتا تھا اور شاگرد تھا عبد الدین املاک کوفی کا اور وہ شاگرد تھا ابو خالد
 کلابی کا اور وہ شاگرد تھا ذرقانی نامہ کا اور ذرقانی وہ شخص تھا کہ اوسنے سحر سجادہ سے
 سیکھا تھا اور سجادہ ایک عورت تھی کہ سبکدہ کذاب کے زمانے میں اوسنے دعوی نبوت کا
 کیا تھا پس سال تین سو نو میں معلوم عامہ وزیر بنی عباس سے لوگوں نے کہا کہ ملاح دعوی

خدا کا کرنا ہے اور کتنا ہے کہ میں مردے کو زندہ کرتا ہوں اور جن میری خدمت کرتے ہیں
 اور جس چیز کو میں کہتا ہوں وہ میرے پاس لے آتے ہیں اور میں معجزات انبیاء و کلماء اور پس
 نصر اور سمیرے اور اور بہت سے لوگ تابع اور سکے ہوئے اور اوسکو خدا جانتے لگے اور
 ایک شخص نے بنی ہاشم میں سے دعویٰ کیا کہ علاج خدا سنہ اور میں نبی اوسکا ہوں وزیر نے
 اوس قوم کو بلا کر انکے ساتھ مناظرہ کیا سنہ اقرار کیا کہ ہاں ہم علاج کو خدا جانتے ہیں اور
 ہمیں یقین ہے کہ وہ مرد کو زندہ کرتا ہے اور جب علاج کو بلا کر پوچھا تو وہ مکر گیا اور کہا کہ
 یہ قوم جھوٹ بولتی ہے اور مجھ پر ہمت کرتی ہے میں دعویٰ خدا کا نہیں کرتا اور نہ دعوے
 پیغمبری کا کرتا ہوں میں بندہ خدا کا ہوں اور نماز روزہ اور خیرات کرنا کرتا ہوں وزیر نے
 قاضی ابو عمر اور ابو جعفر اور ایک جماعت فقہاء کے تین حاضر کیا اور اوسکے قتل کے بارے میں
 فتویٰ دیا سب نے کہا کہ جب تک ہمارے نزدیک اسکا دعویٰ کرنا خدا کی کائنات اور تحقیق ہوگا
 ہم اوسکے قتل کا حکم ندینگے ایک شخص نے اہل بصرہ سے کہا کہ میں علاج کے مصداق ہوں کو بچا ہوں
 کہ جو شہروں میں متفرق اور پراگندہ ہیں اور خلافت کو علاج کی الوہیت کی طرف دعویٰ کرتے
 ہیں اور یہ بصری بھی اصحاب علاج سے تھا مگر جبکہ اوسکو معلوم ہوا کہ یہ ساحر ہے تو اوسکو
 چھوڑ کر ابو علی ہارون بن عبد الغفر کا تب انباری کے پاس آکر بیان کیا کہ علاج نے اپنے
 کیش و مذہب کو موافق ایک کتاب لکھی ہے محارین میں اور اوس زمانہ میں علاج سر اسے سلطان
 میں قید تھا نصر حاجب کے پاس اور علاج کے دو نام تھے ایک حسین بن منصور اور دوسرا محمود بن
 فارسی اور ایک دختر خیر و کسی مصاحب علاج کی ایک مدت سے سر اسے سلطان میں علاج کے
 پاس آمد و رفت رکھتے تھے اوس دختر کو وزیر کے پاس لائے ابو القاسم زنجی کہتا ہے کہ میں
 وزیر کی خدمت میں حاضر تھا اور ابو علی احمد بن نصر بھی حاضر تھا کہ وزیر نے اوس دختر سے
 احوال پوچھا دختر نے کہا کہ میرا باپ مجھ علاج کے پاس لیگیا تھا علاج نے بہت سی چیزیں مجھ
 دین اور یہ عورت کمال فصیح تھی اور خوش گو بہر کہا اوس دختر نے کہ جب علاج نے مجھے حرمین
 بخشین تو کہا کہ میرے تین بیٹے اپنے بیٹے سلیمان کو کہ مجھے سب فرزندوں سے عزیز ہے
 مگر ماہین شوہر وزن کے اور سوقت کوئی بات اوسے کہ جب نے اوس روزہ رکھے اور آخر

کوٹھی پر جا کر خاکستر اور نمک میں بیٹھے اور پیر اوس سے تو روزہ کو لے اور بعد اوسکے پیر سے
 پاس آنکر جو کچھ تو کئے گی میں تیری بات سنوں گا اور دوسرے اوس دختر نے کہا کہ ایک روز
 میں کوٹھے سے اترتی تھی اور دختر علاج میرے ساتھ تھی اور علاج ہم سے پہلے کوٹھے
 سے نیچے اترتا اور مجھے وہ دیکھتا تھا اور میں اوسے دیکھتی تھی کہ دختر علاج نے مجھے
 کہا کہ تو میرے باپ کو سجدہ کر مینے کہا کہ کیونکر دو سرے خدا کو سجدہ کروں علاج نے کہا کہ
 وہ خدا آسمان کا ہے اور میں خدا زمین کا ہوں اور مجھے آگے بلا کر اپنی جیب سے ایک ڈوٹ
 مشک کا ٹکڑا لکر مجھے دیا اور کہا کہ عورتوں کو خوشبو کی طرف اکثر احتیاج ہوتی ہے اسکو لے
 اور اپنے کام میں لا اور پیر کہا کہ بوریہ کا کونہ اڑھا اور جو کچھ اوسکے نیچے ہوا اوسکو لیلے مینے
 بوریہ کا کونہ اڑھایا دیکھا اشرفیون تازہ سکے سے تمام گہر ہرا ہوا ہے یہ دیکھ کر میں مبہوت
 سی رہ گئی وزیر نے اوسکے اصحاب کو طلب کیا حمید اور سمیرا اور محمد بن علی قبائلی گہرین
 ایک حواص علاج کے چہرے تھے کہ اوس گہرین سے ایک کتاب نکال کر لائے سونے سے لکھی
 ہوئی اور پارچہ دیبا میں لپیٹی ہوئی اور اوسمین اوسکے اصحاب کے نام بھی لکھو ہوئے تھے ایک
 اونہین سے ابن کیش تھا کہ وہ شاگرد علاج کا تھا عرض وزیر نے حال اصحاب علاج تقضی
 کر کے کہا کہ یہ دو شخص داعی علاج کے ہیں کہ خراسان میں خلق کو علاج کی طرف دعوت کرتے
 ہیں اور علاج کی کتاب میں لکھی نامہ تھے کہ ان دو شخصوں نے علاج کو بھیجے تھے جواب میں
 خطوط علاج کے کہ علاج نے اونکو اونہین لکھا تھا کہ اس طرح پر دعوت میری طرف لوگوں کی
 کرنا چاہیے اور ہر شخص سے موافق اوسکے عقل کے کلام کرنا چاہیے اور جواب اونکا ایسے
 رخصت کنایات میں لکھا تھا کہ بغیر اوس شخص کے کہ جس نے لکھا اور جسکو لکھا اور کوئی نہ سمجھ سکتا
 تھا ابوالقاسم زنجی کہتا ہے کہ ایک روز میں اپنے باپ کے ساتھ وزیر کے پاس گیا وزیر
 اوسکو اوس طرف کہ علاج تھا گیا ہم سب اوس طرف گئے اور ہارون بن عمر بھی حاضر تھا اور
 میرے باپ سے بات کرنے میں مشغول تھا کہ ایک غلام نے اوسکو اشاریے بلایا ہارون
 اوسکو اوسکے پاس گیا اور بعد ایک لمحہ کے لرزتا اور کانپتا خوفناک رنگ روز رو آیا
 پہنے حال اوسکا دیکھ کر پوچھا کہ خیر تو ہے یہ کیا حال تیرا ہے اوسنے کہا کہ یہ غلام کہ جس نے

مجھے اختیار سے بلایا تھا علاج پر موکل ہے اور ہر روز اس کے واسطے کہانا لیجا کر تا ہے وہ
 کہتا ہے کہ میں جو اس وقت اس کے واسطے کہانا لیگیا تو دیکھا کہ سارا گھر زمین سے جھٹ نک اور
 ہنسنے بہا ہوا ہے اور اتنی جگہ باقی نہیں کہ میں کہانا اس کے واسطے اس گھر میں رکھوں اور
 وہ غلام اس قدر ڈرا ہے کہ بخار چڑھ آیا ہے غرض وزیر نے اس غلام کو بلایا اور پوچھا اس نے
 سب حال بیان کیا وزیر نے کہا کہ تو علاج کے سحر سے ڈر گیا ہے اور سکی کتاب میں سے کئی دوی
 پائے اور نہیں لکھا ہوا کہ اگر تو ارادہ حج کا کرے تو ایام حج میں ایک گھر خالی میں کہ جو چار رستے
 رکھتا ہو اور پاکیزہ ہو جا کہ کوئی تجھے نہ دیکھے اور تیرے پاس کوئی آئے جائے نہیں اور گھر کا ٹھکانا
 کر اور سب افعال اور مناسک حج کے بجا لائیں تیس نفرتیمون کو کہانا کھلا اور کچھ نقد اونکو دے
 اور کپڑے ہی اونکو پہنا پس یہ تجھے قائم مقام حج کے ہو جائے گا ابو القاسم کہتا ہے کہ میرا باب
 اس کتاب کو پڑھ رہا تھا جب اس جگہ پہنچا تو قاضی ابو عمر نے علاج سے پوچھا کہ تو نے یہ کہانا
 سے لکھا ہے کہا کہ کتاب اخلاص حسن بصری سے قاضی نے کہا کہ اسی بیچ الدم بیٹھے اس کتاب کو
 مکہ میں اپنے استاد سے پڑھا ہے اور میں یہ امر نہیں لکھا ہوا ہے غرض کہ قاضی نے اور اور فقہا
 نے کہ جو مجلس میں حاضر تھے اس کے قتل کا فتویٰ دیا علاج نے کہا کہ میرا قتل تمہارا حرام ہے کہ میں
 مسلمان ہوں اور مذہب میرا سنت ہے اور میری تصنیف سنت میں بت ہے میرا خون زمین
 پر نگرہ او کسی نے نہ مانا اور یہ فتویٰ مفتیوں کا مقتدر عباسی بادشاہ کے پاس بھیجا اور اس نے حکم
 دیا کہ اگر یہ حکم مفتیوں کا ہے تو اسکو دجلہ پرید پر لجا کر ہزار تازیانے مارین اگر نہ مرے تو ہاتھ
 اور پاؤں اور سر اسکا کاٹ کر میرے پاس لاؤ چنانچہ ایسا ہی کیا کہ اسکا سر کاٹ کر بادشاہ
 کے پاس بھیج دیا اور اسکو جہنم واصل کیا **باب الاعتقاد فی الظالمین**
 شیخ بابا ائیسوان بیچ بیان اعتقاد کرنے کے حق میں ظالمین کے ہم قال الشیخ ابو جعفر
 اعتقادنا فیہم انہم ملعونون والبلایۃ منہم واجبتہ شیخ فرمایا شیخ ابو جعفر نے
 کہ اعتقاد یہ ہم فرقہ ناجیہ اما یہ کثر ہم اللہ کا حق میں ظالمین کے یہ ہے کہ یہ لوگ ملعون ہیں اور
 بیزاری ان سے واجب ہے ہم قال اللہ عز وجل وَمَا لِلظَّالِمِیْنَ مِنْ أَنْصَارٍ شیخ فرمایا
 خدا ہی عز وجل نے کہ نہیں ہے واسطے ظلم کرنے والوں کے کوئی مددگار ہم وقال اللہ عز وجل

باب الاعتقاد فی الظالمین

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَٰئِكَ يُعَذِّبُونَ عَلَىٰ مَا رَبُّهُمْ وَيَقُولُوا
أَلَمْ نَشْكُرْكَ وَكَلَّمَكُم بِلُغَتِكُمُ الْفَصْلَاءَ الْغَلِيظَةِ اللَّهُ عَلَى الظَّالِمِينَ الَّذِينَ
يَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُوا بِفِئَاءِ عَوجٍ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ
شیش کون زیادہ کسم کسم کرے والا ہے اوشے کہ جنہوں نے باندہا جوٹ اوپر خدا تعالیٰ کے
روحانیت عرض کیا کیگی بروز قیامت اوپر پروردگار اپنے کے کہیں گے ملائکہ یہ وہ لوگ
ہیں کہ جو دش باندہا انہوں نے اوپر خدا کے آگاہ ہو کہ لعنت خدا تعالیٰ کی اوپر ظالموں کے
وہ لوگ کہ یہ نہ ہیں آویس کو راہ خدا سے اور طلب کرتے ہیں بیج راہ خدا تعالیٰ کے کی کو
اور یہ لوگ ساتھ آخرت کے کافر ہیں م قال ابن عباس فی تفسیر ہذا لا الاہدیان
سبیل اللہ فی ہذا الموضع علی ابن ابیطالب الا ائمة ثم ش فرمایا عبد اللہ ابن عباس
اس آیت کی تفسیر میں کہ مراد سبیل اللہ سے اس مقام میں علی ابن ابیطالب ہیں اور باقی ائمة
یعنی ظالم وہ لوگ ہیں کہ جو پیڑتے ہیں آدمیوں کو راہ جناب امیر اور راہ ائمة سے پس انہوں پر
لعنت کی گئی ہے خدا کی قسم ذی کتاب اللہ عز وجل امامان امام عدل و امام
صلوات ش اور سچ کتاب خدا تعالیٰ کے دو امام مذکور ہیں ایک امام عدل اور ایک امام
صلوات قال اللہ تعالیٰ وَجَعَلْنَا هُمْ اُمَّةً يَفُودُونَ بِأَمْرِ نَا فَرَمَا اللہ تعالیٰ نے
کہ کیا ہے انکو پیشوا کہ ہدایت کرتے ہیں ساتھ امر ہمارے کے م وقال اللہ عز وجل وَ
جَعَلْنَا هُمْ اُمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ وَآتَيْنَاهُمْ
فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ش اور دوسری جگہ
بی فرمایا اللہ عز وجل سنے اور کیا ہے انکو پیشوا کہ بلائیں آدمیوں کو طرف نار کے ای اشرا
دو رخ کے اور دن قیامت کے یاری نہ دیے جائیں گے اور تابع انکے کیا ہے اس دنیا میں
دوسری کو رحمت اپنی سے اور روز قیامت یہ لوگ شمار کیے جائیں گے مقبوحین سے ہے
یہ لوگوں سے پس ان آیات سے ثابت ہے کہ امام دنیا میں دو ہیں ایک وہ امام ہے کہ
جو ہدایت کرتا ہے طرف راہ خدا کے وہ امام تو جناب علی ابن ابیطالب اور باقی ائمة باوجود
انکے کہ انہوں نے راہ ہست خدا کو گون کو دکھائی اور امر لوٹا ہی اور سب احکامات خدا تعالیٰ

اوسکے بندوں کو تباہی مگر جسے مانا اوسنے نجات پائی اور جسے نہ مانا وہ ہلاک ہوا اور دوسرے
 امام ہے کہ جس نے راہ راست خدا سے لوگوں کو پیرا اور گمراہ کیا اور اہل ایمان کو تباہی خدا سے
 باز رکھا پس ایسا امام اور سب نوابین اوسکے جہنم میں جائیں گے اور کسی نجات نہ پائیں گے
 اور یہ امام وہ ہیں کہ جو سوائے ائمہ اثنا عشر کے ہیں اہم فلما نزلت هذه الآية وانقوا
 فِتْنَةً لِّالصَّيِّبِ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً ثُمَّ لِيُجْزِيَ صَوْتُكُمْ كَمَا نَزَلَ بِهِ آيَاتُ
 پر ہنر کر وقتہ اور خدا سے کہ نہ پہنچے معرفت اوسکی ساتھ ظالموں کے خاص کر ہم قال اللہ
 مِنْ ظَلَمُوا عَلَيَا مَقْصُودِي هَذَا بَعْدَ وَفَاتِي فَكَأَنَّمَا جَدُّ نَبُوْتِي وَنَبُوْتَةُ الْاَنْبِيَاءِ
 قبلی شش فرمایا جناب رسول خدا نے کہ جو ظلم کرے اور پر علی کے درباب خلافت میری کے
 بعد میری وفات کے پس تحقیق انکار کیا ہوگا میری نبوت کا اور نبوت انبیاء کا جو پہلے میرے
 گذرے ہیں ہم ومن تولی ظالماً فهو ظالم وفساد اور جس شخص نے دوست رکھا ظالم کو پس وہ ظالم
 ہے ہم فقال اللہ عز وجل يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَعْقَابِ بِمَا كَانُوا يَمْشُونَ
 اَنْ تَتَّبِعُوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْهُمْ مِنْكُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ شش
 یعنی اسی مومنو دوست نہ پکڑو تم اپنے باپوں اور بھائیوں کو اگر وہ اختیار کریں کفر کو ایمان
 پر اور جو لوگ کہ دوست رکھیں انکو تم میں سے پس وہ ظالم ہیں ہم وقال اللہ عز وجل لَا تَتَّبِعُوا
 قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ
 وَأَبْنَاؤَهُمْ وَآخِوَانَهُمْ وَعَشِيرَتَهُمْ شش اور یہی فرمایا اللہ تعالیٰ نے نہ پاسے تو اور
 قوم کو کہ ایمان لائے ساتھ خدا اور روز قیامت کے دوست رکھنے والا ہوں لوگوں کا جو
 مخالفت کرنے والے ہوں ساتھ خدا تعالیٰ کے اور اوسکے رسول کے اگرچہ ہوں وہ مخالف ہوں
 انکے یا بھائی انکے یا خویش انکے ہم وقال اللہ عز وجل يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا
 قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَكْسِبُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَكْسِبُ الْكَافِرُ مِنَ الْأَوَّلِ
 الْقَبُولِ شش اسے وہ لوگ کہ ایمان لائے دوست نہ رکھو اوس کو وہ کو کہ غضب کیا خدا نے انہیں
 تحقیق تا امید ہوئے آخرت سے جیسا کہ نا امید ہوئے کافرا صواب قبول سے ہم وقال عز وجل
 وَمَنْ يَتَّبِعْهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ شش اور جو غیر

کہ دوست پڑے انکے تین تم میں سے پس بدستیکہ ہوگا انہیں تحقیق کہ ہدایت نہیں کرتا خدا کرو
 ظالمین کو م وقال الله عز وجل ولا تظلموا الى الذين ظلموا فتمسكم النار وما لكم
 من دون الله من اولياء ثور لا تنصرون ش و میل نکر و ط ر ا و ن لو گون کے کہ ظلم
 کیا پس کس کرے تلوگ اور نہ ہووے تلو غیر خدا سے کوئی دوستوں سے پس باری نہ کیے جائیں
 م و الظلم هو وضع الشيء في غير موضعه ش اور ہی ظلم رکھنا کسی چیز کا ہے غیر محل ش
 اوس چیز کے اپنے ظلم کے معنی یہ ہیں کہ کسی چیز کو رکھیں اوس جگہ کہ وہ جگہ نجس شرع اوس کے
 رکھنے کی نہ وہ من ادعی الامامة وليس بامام فهو الظالم ملعون ش یعنی جو شخص
 دعویٰ کرے امامت کا اور امام بنو وہ ظالم اور ملعون ہے م و من وضع الامامة في
 غير اهلها فهو ظالم ملعون ش اور جو شخص کہ رکھے امامت کو بی غیر اہل اوسکی کے اپنے
 اعتقاد کرے امامت اوس شخص کا کہ امام بنو پس وہ ہی ظالم ہے اور ملعون م وقال النبي من
 جحد عليا اماما بعدى فقد جحد بنوتي ومن جحد بنوتي فقد جحد الله س ابوبتہ
 ش اور ہی فرمایا جناب رسول مقبول نے کہ جو کہ انکار کرے گا امامت علی کا بعد میرے پس تحقیق
 اوسنے انکار کیا ہوگا میری نبوت کا اور جس نے انکار کیا ہوگا میری نبوت کا اوسنے انکار کیا ہوگا
 معبودیت خدا تعالیٰ کا حاصل یہ کہ وہ کافر ہوگا م وقال النبي يا علي انت المظلوم من
 بعدى ومن ظلمك فقد ظلمني ومن انصفك فقد انصفني ومن جحدك فقد
 جحدني ومن الاك فقد الاكني ومن عادك فقد عاداني ومن اطاعك فقد
 اطاعني ومن عصاك فقد عصاني ش اور ہی فرمایا رسول مقبول نے کہ اسی علی کو ظلم
 ہوگا بعد میرے پس جو کہ ظلم کرے گا تجھ پر تحقیق کہ اوسنے ظلم کیا ہوگا مجھ پر اور جس نے راستی
 کی ہوگی ساتھ تیرے اوسنے راستی کی ہوگی ساتھ میرے اور جس نے انکار کیا ہوگا تیری امامت کا
 اوسنے انکار کیا ہوگا میری نبوت کا اور جو کہ دوستی کرے گا ساتھ تیرے اوسنے دوستی کی ہوگی
 ساتھ میرے اور جو دشمنی کرے گا ساتھ تیرے اوسنے دشمنی کی ہوگی ساتھ میرے اور جو کہ فرما
 کرے گا ساتھ تیرے اوسنے فرمان برداری کی ہوگی ساتھ میرے اور جو کہ نافرمانی کرے گا
 اوسنے نافرمانی کی ہوگی میری م و اعتقادنا فيمن جحد امامنا امير المؤمنين

من بعدہ انہ کن محمد نبوتہ جمیع الانبیاء وانکر نبوتہ حججہ ش اور اعتقاد ہجرت
 ناجیہ کا حج حق اور شخص سے کہ انکار کرے جناب امیر المؤمنین اور باقی امیر المؤمنین
 کی امامت کا کہ جو بعد اس جناب کے ہو ہیں یہ ہے کہ وہ شخص حکم میں اس شخص کے ہے کہ
 انکار کیا ہو نبوت جمیع انبیاء اور نبوت جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و اعتقاد ہجرت
 فیمن اقر یا مامۃ امیر المؤمنین وانکر امامتہ واحد من الائمة من بعدہ انہ
 بمنزلۃ من اقر جمیع الانبیاء وانکر نبوتہ محمد ومن انکر نبوتہ محمد انکر جمیع الانبیاء
 ش اور اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا حق میں اس شخص کے کہ جسے اقرار کیا امامت جناب امیر المؤمنین
 انکار کیا امامت کا کسی ایک امام کی باقی ائمہ معصومین سے کہ جو بعد آپ کے ہیں یہ ہے کہ وہ شخص
 حکم اس شخص کا رکھتا ہے کہ جو اقرار کرنا ہو نبوت جمیع انبیاء کا اور انکار کرنا ہو نبوت جناب محمد
 ص و قال الصادق المنکر لا یخربنا کا المنکر لا ولناس اور فرمایا جناب صادق علمنے
 کہ انکار کرنے والا واسطے آخر ہمارے کے انکار کرنے والا ہے واسطے اول ہمارے کے حامل
 یہ کہ جس نے انکار کیا ایک امام کا ائمہ اثنا عشر میں سے اس نے انکار کیا کل ائمہ کا شر قال النبی
 الائمة من بعدی اثنا عشر اولہم امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب و آخرہم
 محمد القا لوط اعتمد طاعتی ومعصیتہم معصیتہ من انکر واحد منهم
 فقد انکرنی اور فرمایا نبی نے کہ امام بعد میرے بارہ ہوں گے کہ اول اول کا امیر المؤمنین
 علی بن ابیطالب ہیں اور آخر اول کا بعدی قائم ہے پس طاعت انکی اطاعت میری ہے
 اور معصیت انکی معصیت میری ہے اور جس نے انکار کیا ایک کا انہیں سے اس نے انکار کیا ہر
 ص و قال الصادق من شک فی کفراعد اثنا الظالمین یتلافو کافر ش اور
 امام جعفر صادق سے روایت ہے آپ نے فرمایا کہ جس شخص نے شک کیا کفر میں ہمارے
 دشمنوں کے کہ جنہوں نے ہم پر ظلم کیا پس وہ شک کرنے والا یہی کافر ہے م قتال
 امیر المؤمنین ما دلت مظلوماً منذ ولدتی امی حتی ان عقیلہ کان نصیبہ
 الرمد فیقول لا تنرونا حتی تنزرو علیا فیندونی ومالی سرمد اش اور جناب
 امیر سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ میں ہمیشہ سے مظلوم رہا ہوں اس نے مانے سے کہ یہ انبیاء

مجھے میری جان سے یہاں تک کہ میرے بہائی عقیل کو درجہ پنجم عارض ہو ایسے کہتے تھے کہ میری آنکھیں
 بند ہو چکیں کہ علی کی آنکھ میں دوا اندا لو پس پھر میری آنکھ میں دوا ڈال دیتے تھے حالانکہ میرے
 آنکھ میں نہ کتھی تھیں ہم و اعتقاد نافی من قاتل علیاً فانہ کافر بقول النبی من قاتل علیاً
 فقد قاتلنی ومن حارب علیاً فقد حاربنی ومن حاربنی فقد حارب اللہ تع
 ش اور یہی اعتقاد ہم افتاء عشر یہ کا حق میں اوس شخص کے کہ جس نے جناب امیر کے ساتھ مقابلہ کیا
 یہ ہے کہ وہ کافر ہے ہوا اسے کہ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ جو مقابلہ کرے گا ساتھ علی کے
 تحقیق کہ اوستے مقابلہ کیا ہو گا ساتھ میرے اور جو جنگ کرے گا ساتھ علی کے اوستے جنگ کی
 ہوگی ساتھ میرے اور جس نے جنگ کی ساتھ میرے اوستے جنگ کی ساتھ خدا کے م و قوله بعد
 وفاطمة والحسن والحسين انا حارب لمن حاربكم وسلم لمن سالكم کفرش اور یہی قول
 آنحضرت کا واسطے جناب علی اور فاطمہ اور حسن اور حسین کے کہ میں حرب و جنگ ہوں واسطے
 اوس شخص کے کہ جو جنگ و حرب کرے تم سے اور صلح ہوں واسطے اوس شخص کے جو صلح کرے
 ساتھ تمہارے م و اما فاطمة صلوات اللہ علیہا فاعتقاد فیہا انہا سیدۃ
 النساء العالمین من الاولین والآخرین ش اور لیکن جناب معصومہ فاطمہ زہرا علیہا
 علیہا پس اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا بیچ شان اوس جناب کے یہ ہے کہ وہ جناب بہترین زنان
 عالم ہیں اولین اور آخرین سے م و ان اللہ یغضب بغضہا ویرضی برضاہا
 ش اور تحقیق کہ خدا تعالیٰ غضب کرنا ہے ساتھ غضب اوس کے اور راضی ہوتا ہے ساتھ
 رضا اوس جناب کے م لان اللہ فطہا و فطم من احبها من الناس ش اس واسطے
 کہ خدا تعالیٰ نے آزاد کیا ہے اوس معصومہ کو اور آزاد کیا ہے اوس جناب کے دوستوں کو
 آتش جہنم سے م و انہا خرجت من الدنیا ساخطة علی ظالمہا و غاصبہا و مانع
 اس تھا و من نفی اس تھا من ایہا ش اور یہ تحقیق کہ وہ جناب تشریف لیگی ہیں دنیا سے
 خشناک اون لوگوں پر کہ جنہوں نے ظلم کیا اوس جناب پر اور غضب کیا اس کے حق کو اور
 مانع ہوئے ارث کو اوس جناب سے اور جنہوں نے انکار کیا اور غی ارش اوس جناب کو اور
 باب سے م و قال النبی ان فاطمة بضعة منی فمن ہذا ہا فقد اذانی ومن غاصبہا

فقد غاصبني ومن سرها فقد سرته ومن غاصها فقد غاصاني ش اور فرمایا
جناب رسول خدا نے فاطمہ بارہ جگر میری ہے پس جس نے ایذا دی او سکو اور جس نے ایذا دی مجھ کو اور
جس نے غضب کیا حق او سکا اور جس نے غضب کیا حق میرا اور جس نے خوش کیا او سکو اور جس نے خوش
کیا مجھ کو اور جو غضب میں لایا او سکو وہ غضب میں لایا مجھ کو وقال النبی ان فاطمة بضعة
منی وھی روحی الی بین جنینی صیونی ما ساءھا وکیسر فی ما ساءھا ش اور
ہی فرمایا جناب رسول خدا نے کہ فاطمہ بارہ جگر میری ہے اور یہ روح میری ہے کہ درمیان دو
پہلو میرے کے ہے بد اور بری معلوم ہوتی ہے مجھے وہ چیز کہ جو بد اور بری معلوم ہوتی ہے
او سکو اور خوش آتی ہے مجھے وہ چیز کہ جو خوش آتی ہے او سکو و اعتقادنا بالبراءۃ
وہنا واجبة من الاوثان الاربعة ش اور اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کالج بیزاری کے ہے کہ
الہیت سے یہ ہے کہ بیزاری واجب ہے چار بتوں سے یہ کنایہ سے اونٹنے کہ جنہوں نے حق
جناب امیر کو غضب کیا م والا نداد الاربعة ش اور واجب ہے بیزاری چار مذہبوں سے
یہ کنایہ ہے اون لوگوں سے کہ جنہوں نے شرائع محمدی میں خلل ڈالا اور شرع رسول پر
کو اولٹ پلٹ کر دیا م واما الہ واثان الاربعة فیغوث فیغوث وشرادھیل ش اور
لیکن اوٹان اربعہ پس ایک بغوث ہے اور دوسرا یغوث ہے اور تیسرا انس ہے اور چوتھا
ہے اور یہ چاروں نام ہیں چار بتوں کے م واما الہ واثان الاربعة فاللات والعزى
والمناة والشمري ش اور لیکن انڈا اربعہ پس لات ہے اور غری اور منات ہے
اور شمری ہے م ومن عبدھم ومن جمیع اشیاءھم واتباعھم وانھم الشیخ
اللہ ش اور ہی بیزاری واجب ہے اون لوگوں سے کہ جو پوجتے ہیں اونکو اور سب گروہ
اور تابعداروں اونکو سے اور بت تحقیق کہ یہ سب بدترین خلق خدا سے ہیں م ولا یتیم الاقران
باللہ وبرسولہ وبالائمۃ الہیاء الاربعة من اعدائھم ش اور نہیں تمام ہوتا اقرار
ساتھ اللہ کے اور ساتھ رسول اسکے کے اور ساتھ ائمہ کے مکر ساتھ بیزاری کے انکے دشمنوں سے
پس اس سے ثابت ہوا کہ جو شخص دعویٰ کرے کہ میں مؤمن ہوں اور دوست ہوں خدا اور
رسول خدا اور ائمہ ہدے کا اور ہر انکے دشمنوں سے بیزاری نہ کرے اور اونکو سبی نہ دے وہ

مومن نہیں منافق ہے اور اوسکا دعویٰ شیعہ ہونے کا جھوٹا ہے ہم واعتقادنا فی قتلۃ
 الانبیاء و قتلۃ الائمة انہم کفار مشرکون مخلدون فی اسفل درجۃ من الذل
 و ش اور اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا بیج حق قاتلون انبیاء اور قاتلون امامون علیہ السلام کے بیج
 کہ وہ کافر اور مشرک ہیں ہمیشہ رہیں گے وہ بیج بہت ترین طبقات دوزخ کے ہم و من اعتقاد
 فیہم غیر ما ذکرنا کہ فلیس عندنا فی دین اللہ فی شیء واللہ اعلم ش اور جو شخص
 کہ اعتقاد کرے بیج انکے غیر اوس چیز کا کہ جس کا کہنے ذکر کیا پس نہیں ہے واسطے اوسکے نزدیک
 ہمارے بیج دین اللہ کے کچھ نصیب اور اللہ ستر جانتا ہے **باب الاعتقاد فی**
التقیۃ ش **باب اوتالیسوان** یہ باب بیج اعتقاد تقیہ کے ہے ہم قال الشیخ ابو جعفر
 رحمہ اللہ اعتقادنا فی التقیۃ انہا واجبة من ترکھا کان من ترک الصلوۃ
 ش فرمایا شیخ ابو جعفر نے کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا بیج تقیہ کے یہ ہے کہ وہ واجب ہے
 اور جس شخص نے کہ ترک کیا اوسکو ایسا ہے کہ جیسے ترک کیا اوسنے نماز کو اور تقیہ عبارت
 چھپانے حق سے اور نل ہر کرنے خلاف حق کے بسبب خوف دشمنوں سے ہم وقیل
 للصادق یا بن رسول اللہ ان اتی فی المسجد رجلا یلعن ویسب عدلکم و سببہم
 فقال مالہ لعنة اللہ یرضی بنائش اور روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کی جناب امام
 جعفر صادق سے کہ یا بن رسول اللہ تم کہتے ہیں مسجد میں ایک مرد کو کہ علانیہ بجا کر لعنت
 کرتا ہے اور دشنام دیتا ہے تمہارے دشمنوں کو اور نام لیتا ہے اونکا اوس جناب نے
 فرمایا کہ کیا ہے اوسکو لعنت کرے خدا اوپر وہ برا نیگختہ کرتا ہے آدمیوں کو ہمارے اور ہمارے
 ہمارے تین دشنام دلو اسے کا ارادہ کرتا ہے تو منع ہو کہ بعض جاہل اس روایت کو سند
 لاتے ہیں ممانعت تبرا اور کہتی ہیں کہ کسی پر دشمنان اہلبیت میں سے تبرا کرنا ناجائز ہے
 پس حجاز سے جا ہون کو بکاتے ہیں اور اس قول کو سناتے ہیں اور یہ انکی کمال چالاک
 ہے والاظاہر ہے کہ اوس جناب نے اپنے دشمنوں کے خوف سے یہ ارشاد کیا تھا کہ مباد
 ہمارے دشمن ہم پر لعنت کرنے لگیں اور ہمارے برا کہنے لگیں اس سے معلوم ہوا کہ وہ زمانہ تقیہ
 کا تھا اور دشمنوں کا غلبہ تھا پس یہ روایت تو دلیل ہے تقیہ کی مقام تقیہ میں نہ جہاں کہیں

کسی طرح کا خوف نہ وہاں بھی دشمنان اہلبیت کو برا نہ کہو اور کیوں نہ کہ جو جبکہ قرآن میں خود
 خدا تعالیٰ نے ظالموں اور کاذبوں پر لعنت کی ہو اور احادیث میں بھی دشمنان اہلبیت
 پر لعنت کرنے اور برا کہنے کا ثواب ہو تو بہر ادن لوگوں پر کہ جنہوں نے اہلبیت نبی پر ظلم
 و تعدی کی ہو ان کو کیونکر برا نہ کہا جائے اور ائمہ کیونکر اپنے دوستوں کو اپنے دشمنوں
 کے برا کہنے سے منع کریں گے اور یہ واسطہ شیخ مدوح نے اس روایت کو دلیل تفسیر کی گردانا
 ہے ہم وقال اللہ تعالیٰ وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ
 عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ یعنی دشنام نہ دو معبودوں یا مفلون کو کہ ملائے ہیں مشرکین ان کو
 بجائے خدا تعالیٰ کے تا یہ بھی گالیان دین خدا تعالیٰ کو از روئے عداوت کے بغیر جانتے
 حقیقت معبودیت خدا تعالیٰ کے ہم وقال الصادق فی تفسیر هذه الآية فلما نزلت
 الآية قال رسول الله لا تسبوا علياً فان ذاته ممسوح بذات الله تعالیٰ ش اور
 روایت کی ہے جناب صادق سے یہ تفسیر اس آیت کے کہ جب یہ آیت نازل ہو تو فرمایا رسول
 خدا نے کہ دشنام نہ دو تم اور برا نہ کہو تم علی کو اس واسطے کہ ذات اس کی ملاصق ہے اور حج کمال
 قرب کے ہے ساتھ رحمت خدا سے تعالیٰ کے یعنی چونکہ خدا تعالیٰ نے منع کیا ہے معبودوں
 مشرکین کے برا کہنے سے تاکہ وہ خدا کو برا نہ کہیں پس یہاں علت جناب رسول خدا نے
 جناب امیر کے برا کہنے کو منع کیا کہ اس جناب کو برا کہنا عین برا کہنا خدا کا ہے پس جسے جناب
 امیر کو دشنام دی او سے خدا کو دشنام دی پس وہ کافر ہوا ہم وقال النبی علی من سبک
 یا علی فقد سبنی ومن سبنی سب الله ش اور بھی فرمایا نبی نے واسطے علی کے کہ جو
 شخص دشنام دے گا تجھ کو اسے علی پس تحقیق او سے دشنام دی مجھ کو اور جسے دشنام دی
 مجھ کو او سے دشنام دی اللہ کو ہم ولا تسبوا هؤلاء نعم یسبون علیکم ش اور یہ
 فرمایا اس جناب نے کہ دشنام نہ دو مخالفین کو کہ وہ بھی تم کو دشنام دے گے ہم وقال الصادق
 من سب ولی الله فقد سب الله عن رجل ومن سب الله عن رجل کبه الله تعالیٰ
 علی منخريه فی نار جهنم ش اور بھی فرمایا جناب صادق نے کہ جسے دشنام دی ولی اللہ
 کو کہ علی ہیں پس او سے دشنام دی خدا کو اور جس شخص نے دشنام دی خدا تعالیٰ کو او نہا

لکھا کہ اگر خدا تعالیٰ اور پروردگواروں تنہا ہوں اور روزِ ختم و التقیۃ واجبۃ
 لا یخرج من کمالی ان ینخرج القائم فمن ترکہا قبل خروجه فقد خرج عن دین اللہ
 نقالی و عن دین الامامیۃ و خائف اللہ و رسولہ و الائمة علیہم السلام
 مش اور تقیہ واجب ہے نہین جائز ہے ترک اور کایمانک کہ خروج کرے اور باہر آئے
 قائم آل محمد علیہم السلام سے جسے ترک کیا تقیہ کو پہلے خروج کرنے صاحب الزمان کے
 میں و خارج ہوا اور کایمانک دین اللہ سے اور دین امامیہ سے اور خلاف کیا اور نہ
 اللہ کا اور رسول اور اممہ کام و سئل الصادق عن قول اللہ عز وجل ان
 اگر مکر عند اللہ اتقیہ فقال اعملکم بالتقیۃ مش اور مروی ہے کہ جناب امام جعفر
 صادق سے پوچھا ہے اس قول خدا تعالیٰ کے کہ ان اگر مکر عند اللہ کے کیا معنی ہیں فرمایا کہ مرا
 اتقیہ سے اصل ترین تمہارا ہے ساتھ تقیہ کے یعنی دوست ترین اور عزیز ترین اور گرامی
 ترین تمہارا نزدیک خدا کے و شخص ہے کہ جو عمل کرنے والا ہے سب سے زیادہ ساتھ تقیہ
 کے ہم و من اللہ تعالیٰ تبارک و تعالیٰ اطہار و کلمات الکافرین فی جلال
 التقیۃ مش اور تحقیق کہ خدا تعالیٰ نے جائز رکھا ہے اطہار و دوستی کا ساتھ کافروں کے
 بیچ حال تقیہ کے ہم و قال عز وجل لا تتخذ المؤمنون الکافرین اولیاء من
 ذون المؤمنین و من یفعل ذلک فلیس من اللہ فی شئی الا ان تتقوا منهم
 تقائش یعنی چاہیے کہ زیویں مؤمنین کافروں کو دوست یعنی اپنا دوست قرار دین
 سوائے مؤمنین کے اور جو شخص کہ کرے گا اس کام کو یعنی کافروں سے دوستی کرے گا بے
 نہیں ہے دوستی خدا سے جو اس کے کوئی شے یعنی ہرگز نہ دوست خدا کا نہ ہو گا مگر یہ کہ
 تقیہ کریں کافرین سے تقیہ کرنا یعنی اگر ازراہ تقیہ ظاہرین اور سب سے
 دوستی کو اپنی ظاہر کریں اور دل سے ان کے دشمن رہیں و آئندہ ہو کہ اہل سنت
 بظاہر حال تقیہ سے انکار کرتے ہیں اور او سکو نفاق مکرر دوستی ہیں حالانکہ تقیہ
 میں اور نفاق میں فرق نہیں ہے اس واسطے کہ نفاق او سکو کہتے ہیں کہ جو کفر کو اپنے
 دل میں رکھے اور او سکو پوشیدہ کرے اور تقیہ عکس اس کا ہے

یعنی ایمان کو دلیمن رکھنے اور اوسکو پوشیدہ کرے لیکن بغاوت بر زبان جاری کے
اس فرقہ نے بھی جا بجا اقرار اور اعتراف حجاز تقیہ کا کیا ہے جیسا کہ بیضاوی نے تفسیر
مین آیہ ان تتقوا منهم تقیہ کے بیان کیا ہے کہ موالات اور دوستی کفار سے
حرام ہے مگر یہ کہ دین اور خوف کرین اوسنے کسی امر میں پس احتراز اوس امر سے
واجب اور لازم ہے اور نقل کی ہے یعقوب سے کہ وہ ایک قرار شیوع سے ہے اوسے
تقاة کو تقیہ پڑھا ہے اور غرض رازی نے بھی اسکی تفسیر میں یہی لکھا ہے کہ تقیہ جائز ہے
واسطے محفظت جان اور مال کے اب بنظر انصاف دیکھنا چاہیے کہ عظامی اہل سنت
تو تقیہ کو جائز رکھیں اور کتر اوسنے حرام جانیں اور اوسکا نام تقاف رکھیں دیکھو حسن بصری
نے کہا ہے کہ تقیہ قیامت تک باقی ہے اور جائز ہے جیسا کہ بخاری میں ہے اور فاضل
الکجراتی نے بھی مجمع البحار میں تقاف کی تقیہ کیساتھ کی ہے اور تقیہ کے معنی بیان کیے کہ مذکر کرنا
انکار کرنے اوس چیز کے کہ جو بیچ دل کے ہو عقائد وغیرہ سے نزدیک آدمیوں کے اور غرض اسی
بعد نقل کرنے قول حسن بصری کے لکھا ہے کہ یہ قول اولی ہے اسواسطے کہ دفع ضرر کا نفس سے
واجب ہے بقدر امکان پس یہ دلیل ہے عقلی اور جواز بلکہ وجوب تقیہ کے جیسا کہ ہمارے
علمائے ذکر کیا ہے پس اس سے ظاہر ہوا کہ جو لوگ اہل تشن سے کہ تقیہ کو حرام جانتے ہیں وہ
مخالفت کرتے ہیں اپنے مذہب کو پیشواؤں اور علماؤں کی جانتا جاسیے کہ فریقین بنیا
بر تقیہ کو اوسوقت کہ تبلیغ احکام کی اونکو ضرورت ہو جائز نہیں جانتے اور تجویز تقیہ کی جی بلکہ
یعنی کسی مقام میں کرتے ہیں نہ ہر جگہ کہ سب جگہ تقیہ ہی جائز ہو مقام تبلیغ ہو یا غیر تبلیغ
تاکہ کارخانہ تبلیغ کا سطل ہو جائے اور ایسے ہی شیعوں کے نزدیک تقیہ خاص انبیاء کا کثر
میں کلمہ کفر کے جائز نہیں اور کوئی شیعہ اسکا قائل نہیں کہ نبی کو ازراہ تقیہ کفر کا کلمہ کہنا درست
ہے اور بر تقدیر تنزل چونکہ کلام تقیہ در حقیقت کفر و کذب سے خارج ہے یعنی جو کلام
کہ ازراہ تقیہ کہا جائے وہ نہ کفر ہے اور نہ وہ جوٹ ہے تو پس نہ اوسمیں کچھ قباحت
اور نہ کچھ ملامت اور دلیل اسبر قول خدا تعالیٰ کا ہے اِنَّمَا يَتَقَوَّى الْكُذِبُ الَّذِي
كَانَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ بَعْدَ إِيمَانِهِ

الْاِيْمَانُ بِالْاَيْمَانِ وَ لَكِنْ مِنْ شَرَحٍ بِالْكَفْرِ صَدْرُ اَفْلَحِيصِهِمْ
 غَضَبَ مِنَ اللَّهِ وَ كَلِمَهُ عَدَا بَ عَطِيئَةً زَمْخَشَرِي نَ كَشَافَ مِنْ اَسْ اِي كَسَنَ
 يَدِ لَكِنِ هِنَ كَهْ مَقْتَرِي كَذِبَ كَسَنِ هِنَ مَكْرُوهُ لَوُ كَهْ جَوَافِرُ هُوَ بَعْدَ اِيْمَانِ كَسَ اَوْرَسَتُنَا
 فَرَمَا اِسَ اَوْرَسَتُنَا كَا كَهْ جَوَاكِرَا كِيَا بُو لَسَ وَ هُ كَلِمَ اَفْرَا سَ عَارِجَ سَهْ بَعْدَ اَوْرَسَ عَدَا
 فَرَمَا سَهْ وَ لَكِنِ جَوَاوُ كَهْ سَا تَهْ خُوشِي خَا طَرُ اَوْرَسَمِيمَ قَلْبُ اَوْرَسَتَرَا حَ اَوْرَسَتَا دُ كِي سَنِي كَهْ
 كَلِمَ كَفَرَا زَبَانِ پَر جَا رِي كَرِي نَ اَوْرَسَ اَوْرَسَ هُ غَضَبَ جَا نَبَ عَدَا سَهْ كَمَا زَمْخَشَرِي لَسَ كَهْ اِسَ
 خُوشِ كِيَا اَوْرَسَ كَلِمَ كَفَرُ كَهْ سَا تَهْ اِسَ نَفْسُ كُو اَوْرَسَتَقَا وَ كِيَا اَوْرَسَتَا سَنِي حِنَ لَوُ كُو نَ سَا تَهْ
 طَيِّبَ خَا طَرُ اَوْرَسَتَا خُوشِي دَلُ اَوْرَسَتَقَا وَ بَا طَلُ كَهْ كَلِمَ كَفَرَا كَمَا وَ هُ مَوْرُ وَ غَضَبَ رَهَا نِي هُوَ
 پَر زَمْخَشَرِي نَ رَوَا يَتِ كِي هُ اَوْرَا يَسَ هِي قَا ضِي بِيضَا وَ مِي اَوْرَا اَوْرَسَتَرِي هِي شَانِ
 نَزُولِ اِسَ اِي مِي نَبِي كَلِمَ رَوَا يَتِ كِي هُ جَنَّا نَجَ مِي رَوَا يَتِ بِيضَا وَ مِي كِي هُ كَهْ كَفَرَا تَرَشِ
 نَ جَبَرُ كِيَا عَمَارَا اَوْرَا اَوْرَسَ بَا پَ اَوْرَا اَوْرَسَ اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي
 اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي
 سَمِي كُو دَر مِيَا نَ دُو اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي
 كَهْ تَوْبَتِ مَحَبَّتِ مَرُو نَ كَهْ اَسْلَامَ لَانِي تَهِي يَدِ كَلِمَ اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي
 كُو قَتْلُ كِيَا كَهْ عَمَارَا كَمَا زَبَانِ اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي
 پَر جَا رِي كِيَا لَوُ كُو نَ نَ جَنَابِ رَسُو لُ حُ دَا كِي حُ دَمَتِ مِي نَ اَنَكُرَ عَرَضِ كِيَا كَهْ عَمَارَا كَفَرُ
 اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي
 اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي
 رَسُو لُ حُ دَمَتِ اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي
 رَوَا يَتِ اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي
 كَسَنَ هِنَ كَهْ يَدِ قَوْلِ دَلِيلِ هُ اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي
 كَفَرُ كَهْ مَقَامِ خُوفِ وَ مِي مِ هَلَا كَتِ مِي نَ سَا Tَهْ نَفْسُ قَرَا نِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي
 نَ اَفْرَا اِي سَا هِي قَا ضِي صَا حِبَ اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي
 اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي اَوْرَا نَكِي

اور پر اس بات کے کہ ایمان تصدیق ہے ساتھ قلب کے اور کفر جب لازم آئے کہ بطریق غلط
 اور خوشی دل اور اعتقاد قلبی سے کہے پس طعن اہل سنت کا شیعوں پر باب تقیہ میں کیسے
 عائذ نہیں ہوتا منقول ہے کہ سید کذاب نے دو آدمیوں کو اصحاب پیغمبر سے بلوایا اور ایک
 سے اونہیں سے پوچھا کہ تو محمد کو کیا جانتا ہے کہا رسول خدا کہا کہ میرے تین کیا جانتا ہے
 کہا ایسا ہی سید نے اوسکو چوڑ دیا اور دوسرے سے پوچھا کہ محمد کون ہے کہا رسول خدا
 کہا میرے حق میں کیا کہتا ہے کہا کہ میں برا ہوں پھر دوبارہ اوس سے پوچھا پھر اوس نے
 کہا کہ میں برا ہوں پھر تیسری دفعہ یہی کہا پس اوسکو قتل کیا جب یہ خبر جناب رسول خدا
 کو پہنچی تو کہنے فرمایا کہ مرد اول نے عمل کیا حنفت اور اجازت خدا عینا علی پر اور
 دوسرے مرد نے انہما حق کیا مبارک ہو اوسکو واضح ہو کہ کثر العرفان میں ہے کہ تقیہ تین
 قسم پر ہے اور بعض فقہانے تقیہ کو ساتھ احکام خمسہ کے منقسم کیا ہے اور وہ جو کثر العرفان میں
 ایک قسم تو تقیہ کی حرام ہے اور وہ اوس مقام میں ہے کہ جہاں کوئی نفس محترم بغیر استحقاق
 اور ناحق قتل کیا جائے پس ایسی جگہ تقیہ حرام ہے دوسرے مباح اور وہ ظاہر کرنے کا کفر
 میں ہے کہ اگر کوئی سبھر کلمہ کفر کو اسے تو ایسے مقام میں تقیہ کرنا اور نہ کرنا دونوں جائز ہیں
 جیسے کہ فقہ حضرت عمار اور اوس کے والدین کا گذر پس یہ دلیل ہے ایسے مقام میں جواز
 تقیہ کی مگر بعض نے ایسے مقام میں ترک تقیہ افضل کہا ہے اس واسطے کہ اس میں اعزاز دین ہے
 اور بعض نے تقیہ کرنے کو افضل کہا ہے اس واسطے کہ قتل نفس معصومہ بہتر نہیں ہے اور یہی ہوتا
 اسکے ہے قول خدا تعالیٰ کَالَا تُقُوْا اَبَا یٰدٍ یُّکُوْرُ اِلَی التَّحْلُکَةِ تَمِیْسُ وَاجِب اور وہ سوا
 ان دونوں قسموں کے ہے ہم وقال الصادق اِنِّیْ لَا سَمْعَ الرَّجُلِ فِی الْمَسْجِدِ حَتّٰی یُشَیْمِنِیْ
 فَاَسْتَتِرُ مِنْهُ بِالْبَاتِرَةِ کَیْلَا یُرَ اِنِّیْ شَس اور مروی ہے کہ فرمایا جناب امام جعفر صادق
 نے کہ میں سنتا ہوں آدمیوں سے مسجد کے کہ دشنام دیتے ہیں میرے تین اور برا
 کہتے ہیں پس میں پوشیدہ ہو جاتا ہوں جب تک کہ ستون مسجد کے تاکہ وہ بھی نہ دیکھے ہم وقال
 علیه السلام خالطوا الناس بالبدائیة وخالطواهم بالخوانیة ما دامت
 الامارة صبیحانیة ش اور بھی منسب فرمایا اوس جناب نے کہ اختلاط کرو ساتھ مخالفوں کے

بیچ خواہر کے اور مخالفت کروائے بیچ باطن کے جب تک کہ سلطنت اور حکومت بیچ ہاتھ لگوں اور
 ناقصوں کے ہے یعنی نبی امیہ اور بنی عباس کے ہم وقال علیہ السلام الیامع المؤمنین
 ومع المنافقین داسرہ عبادۃ شش اور یہی فرمایا اوس جناب نے کہ نفاق ساتھ مؤمن کے
 شرک ہے اور ساتھ منافق کے اوس کے گھر میں عبادت ہے ہم وقال من صلی معہم فی الصف الاول
 فکانما صلی مع رسول اللہ شش اور یہی فرمایا اوس جناب نے کہ جو شخص کہ نماز پڑھے ہمارے
 مخالفین کے ساتھ ازراہ تقیہ کے بیچ صف اول کے پس گویا اوس نے نماز پڑھی ساتھ رسول اللہ
 ہم وقال عوذوا من رضاہم وانشہم واجناہم ووصلوا فی مساجدہم شش اور یہی فرمایا
 اوس جناب نے کہ عبادت کرو ہمارے مخالفین کے بیارون کی ازراہ تقیہ کے اور حاضر ہونے
 جنازوں پر اور نمازین پڑھو انکی مسجدوں میں بطور تقیہ کے حاصل یہ کہ یہ سب احکامات امام
 حال تقیہ میں ہیں غیر تقیہ میں ہم وقال علیہ السلام کوئوا لنا شیئا ولا تلووا علینا شیئا
 شش اور یہی فرمایا اوس علیہ السلام نے کہ جو تم سبب آرایش ہماری کا اور نہ جو تم سبب عیب
 ہمارے کا یعنی ہمارے مخالفین اور ہمارے دشمنوں سے ایسا سلوک کرو کہ وہ ہمارے نیکی بیان
 کریں اور ایسا سلوک نہ کرو کہ وہ ہمیں بُرا کہیں یعنی ہماری طرف عیبوں کے نسبت دین اور
 ہمیں عیب لگائیں ہم وقال رحمہم اللہ امراء احبنا الی الناس ولہو یفرضنا الیہم شش اور
 یہی فرمایا اوس جناب نے کہ رحم کرے اللہ اوس شخص پر کہ دوست کرے ہمارے آدمیوں کو اور
 دشمن نہ کرے ہمارے انکو یعنی وہ باتیں ہماری طرف سے بیان کرے کہ سب لوگ ہمارے دوست
 ہو جائیں اور ایسی باتیں نہ کرے کہ جنکے سبب لوگ ہمارے دشمن ہو جائیں ہم و ذکر القصاص
 عند الصادق فقال لعنہم اللہ یشنعون صلینا شش اور یہی روایت میں وارد ہے کہ
 جناب امام جعفر صادق کے رو برو قصہ گو یوں کا ذکر ہوا فرمایا آپ نے کہ لعنت ہو جو خدا کی آبر
 کہ یہ سب تشنیع اور لعن مخالفوں کا ہوتے ہیں ہمیں دشمنی عن القصاص ایچل الاستیعاب
 منہم شش اور اوس جناب سے پوچھا حال قصہ گو یوں سے کہ آیا ملال ہے انکا قصہ سنایا
 نہیں ہم فقال لا شش پس فرمایا آپ نے نہیں ہم وقال من اصف الی ناطق فقد عبدہ فان
 کان الناطق من اللہ فقد عبد اللہ وان کان الناطق عن ابلیس فقد عبد ابلیس

نقل اور بھی فرمایا اوس جناب نے کہ جس نے قصہ سنا اور کانوں کو طرف قصہ خوانوں کے دہرے
 اوس نے عبادت کی اوس قصہ خوان کی پس اگر وہ قصہ خدا تعالیٰ سے ہوئے خدا تعالیٰ کا حال
 بیان کرتا ہو یا اوس کے قصے ارشاد کیے ہوئے کہتا ہو تو پس اوس نے عبادت کی ہوگی خدا
 کی اور اگر وہ قصہ شیطان کا ہے تو اوس نے عبادت کی ہوگی شیطان کی ہم مسئلہ القضا
 علیہ السلام عن قول الله تعالى وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ قَالَ الْقَصَادُ الْقَصَاصُ
 ش اور بھی پوچھا جناب صادق سے معنی قول خدا تعالیٰ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ
 کے فرمایا جناب صادق نے کہ مراد شاعروں سے قصہ خوان ہیں ہم قال النبی من آتے
 ذابدة فوقره فقد سعی فی هذا الاسلام شش اور روایت ہے پیغمبر سے کہ فرمایا
 اپنے کہ جو کہ اوسے نزدیک صاحب برکت کے پس تعلیم اور توفیر کرے اوسکی بواستے اوس
 برکت کے تحقیق اوسے سعی اور کوشش کی ہوگی بیچ خراب کرنے بناء اسلام کے ہم اعتقاد
 فیہم خالفنا فی شئی واحد من امور الدین کان اعتقادنا فیہم خالفنا فی جمیع امور
 الذین ششش اور اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا حق ہیں ادن لوگون کے کہ جو خلاف کرین ہمارے
 ساتھ بیچ بعض احکام دین کے مثل اعتقاد ہمارے کے سہ بیچ اون لوگون کے کہ جو مخالفت
 کرین ہمارے بیچ سب امور دین کے ہم **باب الاعتقاد فی اباء النبی و ابا**
علی علیہم السلام شش باب چالیسواں بیچ اعتقاد پدران نبی اور پدران جناب
 علی ابن ابیطالب کے ہے ہم قال الشیخ ابو جعفر **ہ** اعتقادنا فیہم انہم مسلمون من آدم
 الی ابیہ عبد اللہ ششش نہ مایا شیخ ابو جعفر نے کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کثر ہم اللہ کا بیچ ابا
 نبی کے یہ ہے کہ وہ سب سلمان تھے حضرت آدم سے تاہ عبد اللہ بدرامجد اوس جناب
 کے اور یہ مسئلہ مذہب حق امامیہ میں اتفاقیہ ہے کہ کسی کو اس میں بحث و کلام نہیں اور دلائل
 اور براہین اس دعویٰ صادقہ پر بہت کثرت سے ہیں اور احادیث اس باب میں متعدد ہیں
 جیسا کہ ابن بابویہ نے اصبح بن نباتہ سے روایت کی ہے کہ اوس نے کہا کہ جناب امیر
 سنا کہ فرمایا اپنے عبادت نہیں کی میرے باپ نے اور میرے جد عبد المطلب نے اور نہ ہاشم
 نے اور نہ عبد المناف نے کسی بت کی کبھی اور کسی وقت میں جیسا کہ اصول کافی میں پسند

باب الاعتقاد فی اباء النبی و ابا علی

اپنے جناب امام جعفر صادق سے روایت کی ہے کہ فرمایا آپ نے خدا تعالیٰ نے نور محمدؐ اور علیؑ کو
 خلق کیا اور وقت کہ کسی چیز کو اور وقت تک خلق نہیں کیا تھا اور اصحاب طاہرہ میں اور سکون تھا
 تا آنکہ خدا کیا اور سکون چ صلب اطہر طاہرین عبد اللہ اور ابو طالب کر اور ہی جناب صادق سے
 یہ حدیث معتبر منقول ہے کہ جبریل جناب رسول خدا کے پاس حاضر ہوئے اور کہا کہ علی اعلیٰ تمکو
 بعد تحفہ سلام کے ارشاد کرنا ہے کہ حرام کیا ہے مینے آتش کو اور پر اس پشت کے کہ جس سے تو باہر
 آیا ہے یعنی عبد اللہ اور اس شکم پر کہ جس نے تجھے اوشایا ہے یعنی آمنہ اور اس کنار پر کہ جس نے
 تیری کفالت کی ہے اور تجھے اپنی آغوش میں پرورش کیا ہے یعنی ابو طالب چوتھے یہ کہ
 حدیث معتبر میں جناب صادق سے منقول ہے کہ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ یا علی عبد المطلب نے
 زمانہ شیوع جاہلیت میں پانچ چیز کو طریقہ اور سنت اپنا مقرر کیا اور خدا تعالیٰ نے انکو اسلام
 میں جاری کیا یعنی اون پانچ چیزوں کو اور اس شریعت سے کہ جس پر راہ چلتے تھے تازہ کیا اس
 سبب وہ جن میں اس جناب کی طرف منسوب کی گئی ہیں اول یہ کہ باب کی بی بیوں کو فرزندوں پر
 حرام کیا پس خدا تعالیٰ نے ہی قرآن میں یہ آیہ نازل کیا وَكَانَ تَحْتَهُ مَكَانُكُمْ اَبَانَهُ كَوْمِنَ النَّسَاءِ
 دوسرے یہ کہ خزانہ پایا اور خمس اور سکاراہ خدا میں دیا پس خدا تعالیٰ نے یہ آیہ بھیجا کہ وَغُلَا
 اِمَّا غِنْتُمْ شَيْئًا فَاِنَّ لِلّٰهِ خُمُسَ تَمَسَّرَ یہ کہ جب چاہہ زمر کو کہودہ اور سکون سقایہ حاج کیا
 یعنی حاجیوں کے واسطے مقرر کیا پس خدا تعالیٰ نے یہ آیہ بھیجا کہ اَجْعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ حَوْتًا
 یہ کہ واسطے قتل کرنے آدمی کے سو شریعت مقرر کیے خدا تعالیٰ نے ہی یہی حکم بھیجا پانچویں یہ کہ
 قریش کے نزدیک طواف کوئی عدد نہ رکھتا تھا یعنی جس قدر چاہتے تھے اور قدر پیرے پرستے تھے
 کوئی عدد معین نہ تھا عبد المطلب نے سات شیوے مقرر کیے خدا تعالیٰ نے ہی یہی حکم بھیجا اسی سے
 عبد المطلب نے الزام قرار نہیں کیا یعنی تیرہاے بے پرستے جو انہیں کہیلا ایام جاہلیت میں
 کفار تیروں بے پرستے بازی لگا کر کہیلا کرتے تھے اور جو بازی لیجاتے تھے تو شتر بازر خرید کر
 فقرار گوشت اور سکا تقسیم کرتے تھے اور او سکون ابواب کرم اور ساحت جاگیر خر کرتے تھے اور جو
 اس بازی میں شریک نہوتا تھا تو او سکون عظیم اور بخیل جانتے تھے خدا تعالیٰ نے کلام مجید میں اس سے
 منع کیا پس رسول خدا فرماتے ہیں کہ عبد المطلب نے کبھی یہ قرار نہیں کہیلا اور اسی علی عبد المطلب

کہی بت کی عبادت نعین کی اور اوس حیوان کو کہ جو بت کے نام پر فوج کرتے تھے زمین کہا یا اور
 فرماتے تھے کہ میں اپنے پدر ابرہہ کے دین پر قائم ہوں اور بعد انتقال کرنے والدین اوس
 جناب کے اوس جناب کی پرورش کے واسطے کہ اوس زمانے میں وہ جناب بت صغیر تھے اور
 عبدالمطلب کے بعد حضرت ابوطالب آپ کے چچا تھے آپ کی پرورش کی اور ابن عباس سے مروی
 ہے کہ جبکہ حضرت عبداللہ نے وفات پائی تو ملائکہ نے خداوند عالم سے عرض کی کہ آئی تیرا نبی
 یتیم ہو گیا پروردگار عالم نے ارشاد کیا کہ میں ہوں واسطے اوس کے حفاظت کرنے والا اور مدد
 اور اس میں اختلاف ہے کہ جب اوس جناب کے والدین نے انتقال کیا تو ابجاسن مبارک کیا تھا
 عبدالحق دہلوی نے محمد بن اسحاق سے روایت کی ہے کہ آپ شکم مادر میں تھے کہ حضرت عبداللہ کا
 انتقال ہوا اور صاحب مواہب لکھا ہے کہ دو مہینے کا حل تھا اور اسی قول کو راجع اور مشہور ہے
 اور کہا کہ بعض کہتے ہیں کہ آپ معدین تھے یعنی اٹھائیس مہینے کے اور بعض نے ہفت ماہ ہی لکھا ہے
 اور بعض نے دو مہینے کا لکھا ہے اور اخوند ملا محمد باقر مجلسی نے حیات القلوب میں لکھا ہے کہ ابن
 شہر آشوب نے روایت کی ہے کہ جب حضرت عبداللہ کی ترویج ہوئی تو دو سو عورتیں حسرت سے
 مر گئیں اور جبکہ زمانہ نزدیک ہوا کہ وہ نور عبداللہ سے منتقل ہو تو اس مرتبہ پر روشن اور شعلی
 کہ کسی کو طاقت نہ تھی کہ روئے مبارک پر اونکے درست نظر کر سکے اور جس شجر اور سنگ کے قریب
 پہنچتے تھے تو وہ اونکو سجدہ کرنے لگتے تھے اور کہا ہے کہ جب حضرت عبداللہ نے طرف جنت
 رحلت کی تو سن مبارک رسول خدا کا دو مہینے کا تھا اور ایک روایت میں ہے کہ سات مہینے کا تھا
 اور بعض نے لکھا ہے کہ وہ جناب منور پیدا ہوئے تھے کہ حضرت عبداللہ نے انتقال کیا اور جب
 حضرت آمنہ نے انتقال کیا تو عمر شریف جناب رسول خدا کی دو مہینے کی تھی اور ایک روایت بڑ
 ہے کہ وہ جناب چار مہینے کے تھے اور وفات حضرت آمنہ کی بیچ موضع البوا کے ہوئی کہ وہ ایک منزل
 سے مابین مکہ اور مدینہ کے اور صاحب مواہب سنی المذہب نے نسب نامہ آپ کا مطرح پر لکھا ہے کہ
 محمد بن عبداللہ بن عبدالمطلب بن ہاشم بن عبدمناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب
 بن لؤئی بن غالب بن فہر بن مالک بن نضر بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ بن الیاس بن ہاشم بن مضر
 کے آیا اور اجداد ہیں اور عبدالحق دہلوی لکھا ہے کہ الیاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان

ہم حضرت کا نسب شریف اتفاقی ہے اور آگے اختلاف ہے اور حیات القلوب میں ملا محمد باقر علیہ السلام
 نے اپکا نسب نامہ اس طرح لکھا ہے وہ فرماتے ہیں کہ اجداد جناب رسول خدا کے تاجدان تو یہ ہیں
 ہیں بنابر مشہور کے اور بعد عدنان کے عوف بن اور بن ایسح بن ایسح بن سلمان بن النبت
 بن الحبل بن قیدار بن اسمعیل بن ابراہیم بن ناسخ بن ناعمر بن شریح بن ارغون بن قانع
 بن عابر بن شالخ بن ارغشد بن سام بن نوح بن ملک بن متوشلح بن انموخ بن الیازن بن
 مہلائیل بن قتیان بن النوش بن شیت بن آدم و آصیح ہو کہ یہ سب آباؤ اجداد اور جناب
 کے حضرت آدم سے لیکر تا عبد اللہ مسلمان صاحب ایمان تھے اور کوئی اونہیں کافر نہ تھا
 اور کیونکہ انہیں کسی کفر کا احتمال ہو کہ رسول خدا نے خود ارشاد کیا اور طرفین کی کتابوں میں
 موجود ہے کہ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ میں اور علی ایک نور تھے پیش خداوند عالم کہ پیدا کیا
 تھا خدا تعالیٰ نے اوس نور کو ہمارے چودہ ہزار برس پہلے پیدا ہونے حضرت آدم کے جب
 خلق کیا حضرت آدم کو تو جگہ دی اوس نور کو اونکی پشت میں پس ہمیشہ خدا تعالیٰ نقل کرتا تھا
 اوس نور کو ایک صلب پاک سے طرف دوسری صلب پاک کے یہاں تک کہ قرار دیا اوس نور کو
 بیچ صلب عبد المطلب کو من بعد باہر لایا اوس نور کو صلب عبد المطلب سے اور تقسیم کیا اوس
 نور کو اور دو قسم کے ایک قسم صلب عبد الدین اور ایک قسم صلب ابو طالب میں اس لیے
 مجھ سے ہے اور میں علی سے ہوں گوشت اور کما گوشت میرا ہے اور خون اور کما خون میرا ہے
 جو شخص کہ او سکودوست رکھے ساتھ دوستی میری کے میں او سکودوست رکھتا ہوں اور جو
 شخص دشمن رکھے او سکود ساتھ دشمنی میری کے میں او سکود دشمن رکھتا ہوں پس یہ حدیث کہ
 جو او پر طریقہ اہل سنت کے ہے اور انکی کتب اصح میں مثل مسند احمد حنبل اور مناقب اخطب
 خوارزم وغیرہ میں موجود ہے نص صریح ہے اس پر کہ آبا اور اجداد جناب رسول خدا مسلمان
 تھے بلکہ بعض پیغمبر اور بعض نائب پیغمبر سے پس اہل سنت قائل ہیں اور کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ
 والد ماجد جناب رسول مقبول کے اور حضرت ابو طالب والد بزرگوار جناب امیر کے کافر تھے
 یہ کہنا انکا خلاف حدیث مذکور کے اور احادیث طرفین کے ہے بلکہ فرمودہ باری عز و جل
 ہے جیسا کہ حدیث جناب صادق کی کافی میں اس طرح برمودی ہے کہ فرمایا کہ جبرئیل نے رسول مقبول

سے عرض کی کہ اسی تعالیٰ بعد تحفہ سلام ارشاد کرتا ہے کہ میں نے حرام کیا ہے آتش کو اوپر
 اوس پشت کے کہ جس سے تو نکلا ہے یعنی عبد اللہ اور اوس شکم پر کہ جسے تجھ کو دیا گیا ہے
 یعنی حضرت آمنہ اور اوس گود پر کہ جسے تمہیں اوسمین رکھ کر پرورش کیا جیسے کہ یہاں بھی اوپر
 مذکور ہو چکا ہے پس جبکہ خدا تعالیٰ یہ فرمائے تو پھر اونکے کفر کے قائل ہونا خدا تعالیٰ
 کے قول کی معاذ اللہ تکذیب کرنا ہے اور لیکھ اور رویت اہلسنت کی صحاح میں یہ بھی موجود ہے
 کہ رسول خدا نے فرمایا کہ لم یزل یقلنی اللہ من اصحاب لقاہرن الی ارحام المطہرات حتی انزل
 فی عالمکم ہذا یعنی ہمیشہ نقل کیا اللہ جل جلالہ نے مجھے پشتوں پاک سے طرف حمون پاک
 کے یہاں تک کہ خارج کیا مجھ کو بیچ اس عالم تمہارے کے پس معلوم ہوا کہ ماں باپ حضرت
 رسول مقبول کے حضرت آدم سے تاج حضرت عبد اللہ اور حضرت آمنہ شرک اور کفر سے پاک و
 پاکیزہ اور طاہر و مطہر ہے اور فخر رازی امام اہل تسنن نے بھی اس رویت کو نقل کر کے کہا ہے
 کہ یہ روایت دلالت کرتی ہے کہ آیا اوس جناب کے شرک سے پاک ہے اس واسطے کہ
 اگر شرک ہوتے تو یہ موجب فرمودہ خدا تعالیٰ کہ ان الشرکین نجس کی نجس معنی تو
 پس رسول خدا یہ کیونکر فرماتے کہ میں اصحاب و ارحام طاہرہ سے پیدا ہوا ہوں حالانکہ
 وہ مخبر صادق ہیں اور یہی اوپر طریقہ امامیہ اس امر پر بہت سی روایتیں دلالت کرتی
 ہیں اور سوائے اسکے عقل ہی کسی عاقل کی تجویز نہیں کرتی کہ ایسے نور پاک کو جگہ نجس
 رکھے موان اباطالب کان مسلماً اثر اور تحقیق کہ ابوطالب بھی مسلمان تھے
 اول دلیل انکے اسلام کی یہ ہے کہ پرورش رسول خدا کی اور ہمیشہ اکبر کفیل اور معین اور
 ناصر رہے جیسا کہ منقول ہے کہ جب عبد المطلب نے انتقال کیا تو جناب رسول خدا بہت صغیر
 سن تھے یہاں تک کہ بعض نے لکھا ہے کہ آپ کا شمار مبارک آٹھ برس قدر سے زیادہ کا تھا
 پس ابوطالب نے زیادہ اپنے فرزند و نواسے جناب رسول خدا کی پرورش کی اور پالا ایک ساعت
 اپنے سے جدا کرتے تھے دوسری دلیل یہ ہے کہ ایک سال مکہ میں قحط پڑا اہل مکہ
 ابوطالب کے پاس آئے اور استدعا کی غرض کہ کتابہ کے میں دیکھتا تھا کہ وہ جناب گدہ میں
 ایک طفل کو لائے کہ شل آفتاب روی النور اوسکار و شن تھا اور گرداؤں کے اور لڑکے بھی تھے

پس ابوطالب نے اوس لڑکے کو قبل میں لیا اور پشت اپنی خانہ کعبہ سے لگائی اور پناہ
 ڈھونڈی ساتھ اوس طفل کے اور اشارہ کیا اپنی انگلی سے طرف آسمان کے فوراً چار طرف ابر
 گھر کر آیا اور ہتھکڑیاں پر ساکلام زمین میرا ہو گئی اور تالاب و جیلین بہر گئیں پس اس سے
 صاف ظاہر ہے کہ ابوطالب سولہ خدا کی پیغمبری کے قائل تھی والا اونکو دعا کا ذریعہ اور واسطہ
 کیون قرار دیتے تھے کہ یہ کہ ابوطالب اپنے اشعار میں مضمون کے کہ میں کہ جسے اونکا
 اسلام صاف ظاہر ہوتا ہے جیسا کہ ابن الہیثم کتاب سے کہ ابوطالب کے اشعار اونکے
 اسلام پر دلالت کرتے ہیں اون سے سمجھا جاتا ہے کہ نبوت نبی کو پہچانتے تھے جیسا کہ جناب
 صادق سے مروی ہے کہ اوس جناب سے کہا گیا کہ لوگ گمان کرتے ہیں کہ ابوطالب کافر
 تھے فرمایا کہ جوٹکتے ہیں وہ لوگ ابوطالب کیونکر کافر تھے حالانکہ اونکا یہ شعر ہی ہے
 الحمد للہ انا وجدنا محمداً ابداً نبیاً موسیٰ خط فی قل الکتاب ۱۰ یعنی یا نبین جا
 تم کہ تحقیق پایا ہنے محمد کو نبی مثل موسیٰ لکھی گئی پہلے اول کتابوں کے غرض دلائل و ثبوت
 ابوطالب کے اسلام پر کتب طوفین میں کثرت سے ہیں کہ سب بیان اس مختصر میں
 نہیں ہو سکتا مگر ان وہ جناب تقیہ کرتے تھے جیسا کہ کلینی نے کافی میں لکھا ہے
 کہ جناب صادق نے فرمایا کہ ابوطالب کے مثل اصحاب کعبہ کے تھے کہ اسروا الایمان
 و اظہروا الشریک فانما هم الله اجرهم مرتین یعنی مخفی کیا ایمان کو انچہ اور ظاہر کیا
 کو پس عطا کیا خدا تعالیٰ نے اونکو اجر دو چند اور سبب اونکو اخفائے ایمان کا یہ تھا
 کہ اس پر دے میں نصرت اور امداد اور کفالت نبی کی خوب ترین وجہ پر ممکن ہو جائے
 جیسا کہ فاضل کاشانی نے صافی میں لکھا ہے م واقعہ امدت و نصرت و ہب
 کانت مسلمۃ ش اور والدہ ماجدہ جناب رسول مقبول کی آمنہ بنت وہب سلمان
 تھیں م وقال النبی خرجت من نکاح ولم اخرج من سفاح من لدن آدم
 اور فرمایا رسول مقبول نے باہر آیا ہوں میں نکاح سے اور باہر نہیں آیا ہوں میں زنا سے
 حضرت آدم کے وقت سے اس دم تک پس اس حدیث سے ثابت ہوا کہ یاقین بھی آپ کی
 اپنی والدہ ہی لیکر تارہ حضرت آدم سلمان تھیں اور شرک و کفر اور تمیت زنا سے پاک و متبرک

اسو واسطے کہ اگر لوگ پیغمبروں کی ماؤں کی طرف بہت ناکرین تو معاذ اللہ نسب میں
 اونکے کلام ہو جائے اور یہ نہایت باعث تفرقہ آدمیوں کا ہو پیغمبروں سے پس ایسی
 چیز دینے نبی کا پاک ہونا ضروری ہے اور سوای اسکے اور حدیثوں سے ہی ثابت ہوتا ہے
 کہ رسول خدا نے فرمایا کہ میں ہمیشہ نقل کرتا رہا ہوں پشت ہائے پاک سے طرف رحمت کے
 پاک کے غرض یہ شیعوں کو اعتقاد میں مرا کہ جو مذکور ہوا ضرور ہے م وقدر وی ات
 عبدالمطلب کان حجتہ و اباطالب کان وصیتہ ش اور تحقیق کہ وہاں ہی کہ عبدالمطلب
 تھے اور ابوطالب خلیفہ اور وصی عبدالمطلب کے تھے پس اس سے ہی ثابت ہوا اسلام
 اور ایمان ان صاحبوں کا باب الاعتقاد فی العلویہ باب کتیسون اعتقاد
 میں بیچ علویہ کے م قال الشیخ ابو جعفر رحمۃ اللہ اعتقادنا فی العلویۃ انہم
 آل رسول اللہ وان مودتہم واجبتہ لانا اجر النبی فشر فرمایا شیخ ابو جعفر کہ
 کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا بیچ علویہ یعنی اولاد جناب میرزا ہیں یہ ہے کہ میرا اولاد
 رسول خدا ہیں اور دوستی انکی واجب ہے اسواسطے کہ دوستی انکی اجر نبوت کا ہے
 م قال اللہ عز وجل قل لا استلکم علیہ اجر الا المودة فی القربیٰ شر جیسا
 فرمایا خدا تعالیٰ نے کہ کہوای محمد کہ نہیں چاہتا ہوں میں تم سے اور تبلیغ رسالت
 کے اور پہونچانے احکام خدا تعالیٰ کے مزدوری مگر دوستی تمہاری بیچ حق الہیت
 ابنو اور یگانوں کے اور فرزندوں انہوں کے پس حکم خداوند عالم دوستی الہیت کی ہر شخص پر
 واجب ہے اور دشمنی انکی کفر ہے اور سبب ہے خروج کا ایمان اور اسلام سے شر
 کتاب ہے کہ سے بی حب الہیت عبادت حرام ہے بد غافل تیری نماز کو ہر اسلام
 سچ کھا اسواسطے کہ جیسا سے دوستی نہ ہوئی تو دشمنی ہوئی اور دشمنی انکی باعث کفر
 اور کافر کا روزہ اور نماز اور حج وغیرہ کوئی عمل نیک صحیح نہیں ہوتا اور اگر کسی کے کہ
 جائز ہے کہ نہ ان سے دوستی ہو اور نہ دشمنی تو ہم کہیں گے کہ جب ہی کسی کا عمل صحیح
 نہوگا اسواسطے کہ حکم خدا اور رسول کا تو یہ ہے کہ ان سے دوستی کرو اور جب کہ ان
 دوستی نہ کی تو اب حکم خدا اور رسول کو رد کیا پس کافر ہو اغرض دوستی الہیت انکی

باب کتیسون

شرط ہے اسلام اور ایمان کے م والصدقۃ علیہم محرمة لانتہا و ساختہ
 الناس و طہارۃ لہم شر اور صدقہ اور زکوۃ انہی و سادات پر حرام ہے اس واسطے
 کہ صدقہ میل ہے یا تہون آدمیوں کا اور طہارۃ ہے آدمیوں کی حرکت سے م الا صدقہ تم
 لا ما تم و عبیدہم ش مگر صدقہ آدمیوں کا اور پر غلاموں اور لونڈیوں سادات کے
 کہ جنکو سادات نے آزاد کیا ہو جائز ہے م و صدقہ بعضہم علی بعض شر اور
 جائز ہے صدقہ سادات کا اور سادات کے م و اما الزکوۃ فانہا تحل لہم عوض
 الخمس لانہم قد منعوا منہ شر لیکن زکوۃ حلال ہے اور سادات کے عوض خمس
 کے جسوقت کہ خمس زمین انکو یا جسقدر کہ خمس انکو دین وہ انکو و فاکر ہے اس واسطے
 کہ مخالفین نے منع کیا ہے سادات کو خمس سے حاصل یہ کہ چونکہ مخالفین سادات کو
 خمس نہیں دیتے اور کسی دینا انکو منع کر دیا ہے تو پس جس جگہ کہ انکو خمس نہ دیا جاتا
 ہو وہ ان زکوۃ کا لینا انکو حلال ہو جائیگا یا تو ان خمس انکو دیا گیا ہو کہ انکے خرچ کے
 موافق ہو تو یہ زکوۃ میں لیکر اپنے خمس کو پورا کر لینگے ایسی صورتیں زکوۃ انہی
 حلال ہو جائیگی م واعتقادنا فی المستی منہم ان صلیہ ضعف العقاب شر
 اور اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا سچ گناہ گاران سادات اور آل رسول کے یہ ہے کہ غذا
 انکا و چند غذا ب درآمدیوں سے م و فی المحسن منہم ضعف الثواب م اور
 نیکو کارانکے کو و چند ثواب ہے اور و نسے م و بعضہم اکفاء بعض شر اور
 رسول میں برابر ہیں کوئی ایک انہی سے دوسرے پر زیادتی نہیں رکھتا م یقول النبی
 حین نظر الی بنین ابوطالب علی و جعفر بناتنا کبنینا و بنونا کبناتنا شر
 جیسا کہ فرمایا رسول خدا نے جسوقت کہ نظر کی طرف بیٹوں ابوطالب کے کہ علی و جعفر
 میں کہ بیٹیاں ہماری مثل بیٹوں ہماروں کے ہیں اور بیٹے ہمارے مثل بیٹوں
 ہمارے کے ہیں م و قال الصادق من مخالف دین اللہ و والی اعداء اللہ
 و عادی ولیاء اللہ فالبراءۃ منہ واجبۃ کاٹنا من کان من اہل قبیلۃ کان
 اور فرمایا جناب صادق م نے کہ جو کہ مخالف اللہ کے دین خدا کی اور دوست رکھے

دشمنان خدا می تعالی کو اور دشمن رکھ دوستان خدا کو پس بیزاری اوس سے واجب ہے
 جو کوئی کہ ہو اور جس قبیلہ سے ہو قبائل سے خواہ قبائل سادات سے ہو یا غیر سادات سے
 م وقال امیر المؤمنین لابنہ محمد الحنفیہ تواضعک فی شرفک اشرف لک من
 شرفا بانک ۳ اور فرمایا جناب امیر المؤمنین نے اپنی فرزند محمد بن حنفیہ سے کہ تواضع اور
 فروتنی تیری بیچ حال بزرگی تیری کے فاضل تر اور بہتر ہے میری نزدیک بزرگی بالون کر
 یعنی جو شرف تجھ کو حاصل ہے بسبب بزرگی آبا تیری کے اس سے تواضع کا شرف تجھ بہتر ہے
 م وقال الصادق ولایتی لا میر المؤمنین احباتی من ولایتی منہ لان الولایت
 فریضۃ والولادۃ فضیلۃ لا تغنی عن الفریضۃ ثرا و بی جناب صادق نے فرمایا کہ
 دوستی امیر المؤمنین سے بہتر ہے میرے نزدیک فرزند میری سے واسطے اوس جناب
 کے یعنی اس فضیلت میری سے کہ میں فرزند اوس جناب کا ہوں فضیلت محبت اوس جناب کے
 میرے نزدیک اولی تر ہے اس واسطے کہ ولایت اوس جناب کی فرض ہے اور ولادت فضیلت
 ہے اور فضیلت بے پروا نہیں کرتی فریضہ سے م و مسئلہ الصادق عن ابی محمد قل
 ال محمد من حرم علی رسول اللہ نکاح ۳ اور پوچھا گیا جناب صادق سے کہ آل محمد
 کون ہیں فرمایا کہ آل محمد وہ شخص ہے کہ حرام ہے پیغمبر پر نکاح او نکاح اگر عورت ہو م و
 قال اللہ عز وجل ولقد ارسلنا نوحا وابراہیم وجعلنا فی ذریئہما النبوة
 والکتاب فمنہم مہتد وکثیر منہم فاسقون ثرا اور تحقیق کہ یہی ہننے نوح کو قابل
 کی اولاد میں اور ابراہیم کو نورو کی قوم میں اور کیا ہننے در میان اولاد اون دونوں کی
 نبوت کو اور کتاب یعنی شریعت کو پس بعض نے انکی فرزند و ہننے راہ راست پائی
 اور بہت انہیں سے فاسق ہوئے م و مسئلہ الصادق عن قول اللہ عز وجل
 ثم اور ثنا الکتاب الذین اصطفینا من عبادنا فمنہم ظالم لفسیر و منہم
 مقتصد و منہم سابق بالخیرات باذن اللہ و ذلک ہو فضل الکبیر ۳ اور
 پوچھا جناب امام جعفر صادق سے معنی قول خدا تعالیٰ کے یعنی پھر میراث دی ہننے
 کتاب و شریعت کی اون لوگوں کو کہ برگزیدہ کیا ہننے او کو بندوں اپنوں میں پس بعض اور

حق میں نازل ہوا ہے لیکن اولاد فاطمہ سے وہ شخص اسمیں داخل نہیں ہے کہ جسے تلوار
 کینچی اور لوگوں کی طرف گمراہی کی بلایا یعنی جو نادعویٰ امامت کا کیا کیسے پوچھا کہ ظالم
 لنفسہ کون ہے فرمایا کہ اپنی گمراہی سے والا کہ جو امام کو نہ پہچانتا ہوا اور اسکے حق کو نہ
 جانتا ہوا اور مقصد وہ ہے کہ جو حق امام کا پہچانتا ہوا اور سابق بالخیرات امام ہے اور
 امام رضا سے ہی بہین معنی حدیث مروی ہے غرض اسطر علی حدیثین کثرت سے
 واقع ہیں اور غرض اس سے یہ ہے کہ وہ سب بخشے گئے ہیں اور ثابت ہوئی اس سے
 امامت جناب علی کی اور اولاد امجاد اس جناب کی م و مسئلہ اسمعیل اباء الصادق
 ماحال لہذہ بنین مناش اور پوچھا اسمعیل فرزند جناب صادق نے اس جناب سے
 کہ کیا ہو گا حال گناہ کاروں کا فرق سادات سے م فقال لیس بامانکم ولا امانی
 اهل کتاب من یعمل سوء یحزنی بہ ولا یجید من دون اللہ ولتا ولا نصیر
 پس فرمایا اس جناب نے کہ نہیں ہے کام اوپر موافق تمنا اور از رو اور اس
 تمہاری کے کہ تم گمان کرتے ہو کہ سادات ہر چند گناہ کریں عذاب و زخ کا نہ یکمیں گے
 اور ایسے ہی کام موافق از رو سے اہل کتاب کے ہی نہیں ہے کہ گمان رکھتے ہیں کہ
 بہشت میں نہ جائیگا کوئی سوا اسے جو دوسرے کے بلکہ حال یہ ہے کہ جو کہ بدی کرے
 اور گناہ کا مرتکب ہو گا وہ جزا اس گناہ کی پائیگا ستید ہو یا غیر ستید اور نہ پائیگا سوا
 القدر کے ولی اور مددگار م وقال ابو جعفر الباقری حدیث طویل ایس میں اللہ
 و بیان احد قریبہ احب الی الخلق الی اللہ و اگر ہم علیہ واقفیم لہ و اعلمیم بطا
 اللہ میں اور روایت ہے جناب امام محمد باقر سے ایک حدیث طویل کہ فرمایا اس جناب نے
 کہ نہیں ہے درمیان خدا تعالیٰ کے اور جہ کسی شخص کے خوشی اور غم کے بلکہ دو سترین مخلوق
 ساتھ خدا تعالیٰ کے پر پیار ترین انما اور محل کتہہ ترین انکلی ساتھ امامت خدا تعالیٰ
 تعالیٰ کے م واللہ ما یقرین لعلہ ان اللہ عزوجل ان ابال انہم منہ و اللہ
 قرین اور نزدیک ساتھ خدا تعالیٰ کے حاصل نہیں ہوتا کہ ساتھ طاعت کے م و
 و اللہ ابداۃ من الناریت اور نہیں ہے ساتھ ہا یہ سترہ ہوتا اور ربہ انہم منہ

یعنی فقط محبت الہییت کا دعویٰ کرنا اور خدا کی عبادت نہ کرنا کچھ کام نہ آئیگا مگر لا علی اللہ
لاحد حجتہ ومن کان للہ مطیعاً فہو لنا ولی ومن کان للہ عاصیاً فہو لنا عدو
اور نہیں ہے خدا تعالیٰ پر کسی کو حجت کہ لازم کرے خدائی تعالیٰ پر ساتھ اس حجت
کے یہ کہ اس کو بہشت میں داخل کرے اور جو کہ اطاعت کرے امر خدا کی پس وہ ہے
دوست ہمارا اور جو کہ اطاعت نہ کرے خدا تعالیٰ کی پس وہ ہے دشمن ہمارا مگر لا یقنا
آلا بالورع والعمل الصالح ۳ اور نہ پائیگا کوئی دوستی کو ہماری مگر ساتھ پر ہیر گاری
اور عمل نیک کرم وقد قال نوحؑ رب ان ابنی من اہلی وان وعدك الحق
وانت احکم الحاکمین قال یا نوح انه لیس من اہلك انه عمل غیر صالح
فلا تستلن ما لیس لك به علم انی اعطاک ان تكون من الجاہلین قال
رب انی اعوذ بك ان اسئلك ما لیس لی به علم ولا تغفر لی وترحمنی ان
اکن من الخاسرین ۴ جیسا کہ کہا نوح علیہ السلام نے کہ اے پروردگار میرے بدستیکہ
پسر میرا اہل میرے سے ہے اور بدستیکہ وعدہ تیرا حق ہے اور راست کہ تو نے فرمایا
کہ تجھ اور تیرے اہل کو طوفان سے نجات دے گا اور تو حکم کرے گا زیادہ تر ہے سب حکم
کرے گا نوح سے فرمایا خدا تعالیٰ نے کہ اے نوح بدستیکہ نہیں ہے یہ بیٹا تیرا اہل تیرے
بدستیکہ نہیں ہے عمل و سکا نیک پس نہ طلب کر تو اس چیز کو مجھ سے کہ جس کا تجھے علم
ہے کہ وہ نیک ہے یا بد بہ تحقیق کہ میں نصیحت کرتا ہوں تجھ کو اس سے کہ ہووے تو
نادانوں میں سے کہا نوح نے اپنے پروردگار کا کلام سن کر کہا کہ اے پروردگار
میرے بہ تحقیق میں پناہ پکڑتا ہوں ساتھ تیرے اس سے کہ سوال کروں میں تجھ سے
اس چیز کا کہ نہیں ہے واسطے میرے ساتھ اس کے علم اور اگر نہ بخشے گا تو واسطے
میرے اس سوال کرنے سے اور نہ رحم کرے گا تو اپنے فضل و کرم سے تو ہوں گامین
نقصان پانیوں سے حاصل اس سے ثابت ہوا کہ فرزند ہونا یا جورو ہونا یا قریب
ہونا یا غیبا اور رسول کا بے عبادت خدا کچھ کام نہیں آتا اور قصہ حضرت نوح کا بطور قصہ
یہ ہے کہ جب قوم حضرت نوح نے اسلام قبول کیا اور اپنی کفر سے باز نہ آئے حالانکہ

تو پچاس برس اور کو دہایت کی تو یاقوس ہو کر حضرت نوحؑ نے اوس کے حق میں بدعا
 کی اور کھا کہ خداوند کسی کفار کو ردی زمین پر رنہ نہ چوڑے سبکو ہلاک کر کہ یہ ہرگز تجھ پر ایمان
 نہ لائیں گے اور سوقت خداوند عالم کا حکم ہوا کہ اب تو ایک کشتی بنا اور اوسمین ہر ذمی دم
 سے ایک ایک جوڑہ رکھ لے اور جو مومنین کہ تیرے ساتھ ایمان لائے ہیں اونکو بھی
 اوسمین سوار کر عرض حضرت نوحؑ نے ایک کشتی کہ جسکا طول ایک ہزار دو سو گز کا تھا اور
 عرضل و سکا آٹھ سو گز کا تھا اور بلندی اوسکی انسی گز کی تھی اسی برس میں بنا کر تیار
 کی اور ہر ایک حیوانین سے ایک ایک جوڑا اوسمین رکھا اور سب اشیا کہ اسے پینے کی
 بھی اوسمین رکھ لیں اور کل اسی آدمی تمام دنیا میں سے ایمان لائے تھے اونکو
 بھی اوسمین سوار کیا مگر حیوانونین سے بلی اور چوہا اور سورہ تھا جب کشتی میں فضلہ
 انسانو نکا بہت جمع ہوا تو لوگوں نے اسکی شکایت کی خدا تعالیٰ نے ہاتھی کو
 حکم کیا کہ وہ چھینکا اوسکی ناک میں سے سور کا جوڑا نکلا اور اوس فضلہ کو کھا گیا اور
 جب گوبر وغیرہ فضلہ حیوانات کا بہت سا جمع ہو گیا تو حضرت نوحؑ نے سور کے
 پیشانی پر ہاتھ پیرا اوسکی ناک سے جوڑہ جوہر کا نکلا اور اوس گوبر وغیرہ کو کھا گیا
 اور جب چوہوں نے کشتی اور سباب کو کاٹا اور کترنا شروع کیا تو حضرت نوحؑ
 نے شیر کی پیشانی پر ہاتھ پیرا اوسکو چھینکائی تو اوسکی ناک سے جوڑا بلی کا
 نکلا جوہر اونکو دیکھ گئے چپ گئے اور منقول ہو کر بیڑے کشتی کے جانے میں
 حضرت نوحؑ کی نافرمانی کی اوسکو زور کشتی میں کینچکا ڈالا اوسکی دم ٹوٹ گئی اور
 دنبہ نے حضرت نوحؑ کی فرمان برداری کی اور جلد کشتی میں سوار ہو گئے حضرت نوحؑ نے
 اوسکے ستر پر ہاتھ پیرا اوسکے ستر پر ایک چلتی پیدا ہو گئی اور اوسکے ستر تک ستر
 ہو گئی اور کشافین یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ نے اپنے حواریوں کے گنے سے
 ایک شخص کو کہ جو ہمراہ حضرت نوحؑ کے کشتی میں سوار تھا زندہ کیا اونہوں نے حال کشتی کا
 پوچھا اوسنے یہی سب حال جو اوپر گزرا بیان کیا پھر حضرت عیسیٰ نے اوس سے پوچھا
 کہ حضرت نوحؑ نے کیونکر جانا کہ شبہ ہر خراب ہو گئے کہا اول و نہوں نے کوئی بھڑائی نہ

پہری اور تمام دنیا غرق ہو گئی مگر میت القدر غرق نہ ہوا اور اسکے چاروں طرف پانی گہرا تھا اور جب پانی
 بہت بلند ہوا تو حضرت نوح نے دعا کی کہ خداوند ابا تو رحم کر اور جہان کر پس خدا تعالیٰ نے
 حکم کیا زمین کو کہ پانی اپنا گھلجا پس زمین اپنا پانی گھل گئی اور آسمان کو حکم کیا کہ تو بھی اُن پانی
 اپنا پس ورنے ہی تابعداری کی حکم خدا تعالیٰ کی اور پانی زمین پر خشک ہو گیا اور کشتی سے
 چوٹے پہاڑ پر کہ نام اوسکا جو دی ہے شری کہتے ہیں کہ سب پہاڑوں کو یہ غور تھا کہ چونکہ
 ہم بڑے بلند اور اونچے پہاڑ ہیں تو پانی ہم پر نہ چڑھے گا اور ہم نہ ڈوبیں گے اور جو دیکھو
 چونکہ چوٹا پہاڑ تھا تو یہ خیال نہوا تو اس سبب سے نہ وہ پانی میں ڈوبا اور اوس کی کشتی
 بھی انکر شری حاصل یہ کہ آدمی کا کام فرمان برداری اور اطاعت ہے اور یہی خدا تعالیٰ
 کی ہے اور تقویٰ و پرہیزگاری ہی کام انکی نہ حسب نسب سے بندگی باید پیغمبر
 در کار نیست * سید ہو یا غیر سید جیسا عمل کریگا ویسا برے کام و سئل الصادق
 عن قول الله عز وجل و يوم القيمة تری الذین کذبوا علی الله وجوہهم مسوۃ
 الیس فی جہنم مثوی للمتکبرین مث یعنی بچ دن قیامت کے دیکھئے گا تو ان لوگوں کو
 کہ جھوٹ باندھے اور خدا تعالیٰ کے مونہ انکے سیا ہوں گے آیا نہیں ہے حج جہنم
 کے جگہ رہنے متکبروں کی م قال من زعم انہ امام ولیس بامام قیل وان کان علیاً
 فاطمیاً قال وان کان علویاً وفاطمیاً ش فرمایا اوس جناب نے کہ جو شخص گمان کرے
 کہ میں امام ہوں اور حالانکہ وہ امام نہ ہو یعنی فرمایا اوس جناب نے کہ یہ وہ لوگ سیاہ رو ہیں
 کہ لیاقت اور قابلیت امامت کی نہ رکھتے ہوں اور بطور تغلب و غصبت و جبر سند خلافت
 پر بیٹھ جائیں اور امام بن جائیں پس ایسے لوگوں کا قیامت میں مونہ سیاہ ہوگا اور
 جگہ انکی جہنم ہوگی کہ ہمیشہ اوس میں رہیں گے کہی اوس سے باہر نہ آئیں گے غرض جب
 آپ نے یہ فرمایا کہ یہ وہ لوگ ہیں کہ جو امام نہ ہوں اور امام بن جائیں تو لوگوں نے
 عرض کی کہ اگرچہ وہ شخص جو ایسا جوٹا دعویٰ کرے اولاد حضرت علی اور جناب فاطمہ سے
 فرمایا آپ نے کہ ہاں اگرچہ علوی ہو اور فاطمی ہو م وقال الصادق علیہ السلام لیس
 بینکم و بین من خالفکم الا المضمحل اور یہی مروی ہے کہ فرمایا جناب صلوات اللہ علیہ نے

کہ طبعی سببے در میان تمہارے اور در میان تمہارے دشمنوں کے مگر ضمیر قلیل
 فاتی شیئ المضمہش پس کیا گیا کہ مضمہ کیا چیز ہے م قال الذین تشتمون البراءۃ
 فمن خالفکم وجازہ فابراء وامنہ وان کان علویا وفاطیئاش فرمایا کہ مضمہ وہ
 چیز ہے کہ او سکوبارہ کہتے ہیں یعنی بیزاری پس جو شخص کہ مخالفت تمہاری کرے پس
 بیزار ہو تم اوس سے اگرچہ وہ علوی اور فاطمی ہو م وقال الصادقؑ لا صحابہ فی
 ابنہ عبد اللہ انہ لیس علی شیئ مما انتم علیہش اور یہی فرمایا اوس جناب نے اپنے
 اصحاب سے بیچ فرزند اپنے عبد اللہ کے کہ وہ نہیں ہے اور اوس چیز کے کہ حسین
 ہو یعنی حق دوستی پر م وان ابراء منہ براء اللہ عز وجل منہش اور یہ تحقیق کہ
 میں بیزار ہوں اوس سے جیسا کہ خدائی تعالیٰ اوس سے بیزار ہے پس ان آیات
 اور احادیث سے معلوم ہوا کہ بہت سے علوی و فاطمی یعنی انکی اولاد عذاب الہی
 میں گرفتار ہونگے بلکہ مدارجات اور موقوف علیہ بخشش کے عمل صالح اور اعتقاد
 صحیح پر کہ جنکے اعتقاد درست ہونگے وہ نجات پائیں گے والا جہنم میں جائیں گے
 کوئی ہو م بابر الاعتقاد فی اخبار المفسرۃ والمجملۃش باب تیسواں
 بیچ اعتقاد اخبار مفسرہ اور مجملہ کے ہے یعنی بیچ بیان اون احادیث کے ہے کہ
 جو دلالت کرتے ہیں اوپر معنی واضحہ کے اور اون احادیث کے کہ جو دلالت کرتے
 ہیں اوپر معانی غیبہ واضحہ کے قال الشیخؒ ہم اعتقادنا فی الحدیث المفسرۃ
 انہ یحکم علی المجمل کما قال الصادقؑ فرمایا شیخ ابو جعفرؒ نے کہ اعتقاد فرقہ
 ناجیہ کا احادیث مفسرہ میں یہ ہے کہ یہ بیان کر نیوالین اور تفسیر کر نیوالین احادیث
 مجملہ کی ہیں یعنی جو احادیث ایسے ہیں کہ جنکے معنی واضح اور کھلے ہوئے ہیں وہ
 بیان کر دیتی ہیں معنی کو اون احادیث کے کہ جو اپنے معانی پر دلالت نہیں کرتیں اور
 اونکے معانی روشن اور واضح نہیں ہیں جیسا کہ فرمایا ہے جناب صادقؑ نے
 م بابر الاعتقاد فی الخطرہ والاباحہش باب تیسواں بیچ بیان اعتقاد کے
 بحر حرام اور حلال میں م قال الشیخؒ ابو جعفرؒ ہم اعتقادنا فی ذلك ان الاشیا

باب تیسواں

باب تیسواں

باب فی طب

کلیہا مطلقہ حتی برد فی شئی منها نہی ش فرمایا شیخ ابو جعفر رہنے کے اعتقاد ہم فرقہ
 ناجیہ کانچ حلال و حرام کے یہ ہے کہ سب خیابانچ اصل کے حلال میں اور مباح
 جیتک کہ وارد ہوا و نہی نہی یعنی منع پس بعد وارد ہونے نہی کے یا حرام ہو جائیں گے
 یا مکروہ اور جو اگر وارد ہوگا اوپر امر تو بس وہ یا واجب ہونگے یا مندوب م باب الاعتقاد
 فی الاخبار الواردة فی الطب ش باب چوتھون پنج اعتقاد اون اخبار کے کہ جو کہ
 وارد میں پنج طب کے م قال لشیخہ اعتقاد نا فی الاخبار الواردة فی الطب انہا
 علی وجہ ش فرمایا شیخ رہنے کے اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کانچ اون اخبار کے کہ جو وارد
 میں پنج طب کے یہ ہے کہ وہ اوپر گئے وجہ کی ہے م منها ما قبل علی ہواء مکروہ
 المدینۃ فلا یجوز استعمالہ فی مسائل الاھو بہ ش بعض اون احادیث میں سے وہ
 حدیث ہے کہ جو وارد ہو چکے ہیں بنا بر ہوا کہ اور مدینہ کے یعنی وہاں کے رہنے
 والوں کے امراض کے علاج میں اور اون حدیثوں میں جن ادویہ کا ذکر تو اون
 ادویہ کا استعمال پنج ہوا اون اور جگہ کے جائز نہیں ہوا سطلے کہ ہوا میں اور جگہ
 کے مخالف ہیں ہوا کہ اور مدینہ سے م و منها ما الخبر بہ العالم علیہ السلام علی ما
 عرف من طبع السائل ولم یعتقد موضعہ اذا کان عرفہ بطبعہ منہ ش ابو جعفر
 اون میں سے وہ ہیں کہ خبر دی ہے ساتھ حقیقت اس کے عالم نے اس طرح کہ جانا ہے
 طبیعت اور مزاج کو مریض کے کہ اسکو کونسی دوا اور کیا چیز نافع ہے اور کونسی
 مضر ہے پس حکم اس قسم کی چیز کا تجاوز نہیں کرتا خاص اس مریض سے طرف دوسرے
 کے بلکہ مخصوص وسیلہ ہوگا بشرط اسکے کہ مخبر دانا تر اور جاننے والا ہو خوب ترین وجہ
 طبیعت مریض کو اور مریضوں سے مثل اس کہ معصوم ہوم و منها ما دلت بہ
 الخالفون فی الکتب لتقییم صورتہ الذنب عند الناس ش اور بعض انہیں
 سموہ ہے کہ تلبیس وافر اور بہتان کیا ہے او مسکو ہمارے مخالفین نے پنج
 کتابوں اپنی کے تافیح اور نہشت کرین صورت غریب حق کو نزدیک دیموں کے
 یعنی ہماری کتابوں میں وہ ادویہ مذکور نہیں ہیں مگر ہمارے مخالفین نے اپنی کتابوں

لکھدیا کہ یہ دو یہ ان امراض کیواسطے احادیث شیعہ میں وارد ہیں حالانکہ وہ دو امین
 ادن امراض کی ضد ہیں تاکہ آدمی ہمارے مذہب کو برا جانے میں مہینا موقوف
 حفظ بعضہ و نسئی بعضہ میں اور بعض و نسئی سے وہ ہے کہ جو چیز وارد ہوئی
 تو راوی نے بعض کو تو اس کے یاد رکھا اور بعض کو اس کے بھول گیا م و ما روی
 فی العسل انہ شفاء من کل داء فهو صحیح و معناه انہ شفاء من کل داء بارش
 اور وہ چیز کہ روایت کی گئی ہے کہ شہ شفاء ہے واسطے ہر درد کے صحیح ہے مگر
 اس کے یہ ہیں کہ وہ شفاء ہے واسطے ہر اس درد کے کہ سبب جبکا برودت ہوم
 و ما روی فی الباء بخان من الشفاء فانه فی وقت ادراك الرطب لمن یاکل
 الرطب دون غیرہ من سائر الاوقات ش اور وہ چیز کہ روایت کی گئی ہے
 بیج بیگن کے شفا اور صحت سے پس وہ شفاء ہے اس زمانہ میں کہ جس زمانہ میں
 پیدا ہوتی ہیں خرماتر واسطے اس شخص کے کہ کما وے خرماتر کونہ واسطے غیر
 اس شخص کے غیر اس وقت میں یعنی جو شخص کہ موسم خرماتر میں خرمون کو کھا دے
 تو باد بخان حاصل اس شخص کیواسطے شفاء ہونہ اس کے غیر وقت میں م و ما روی
 فی الاستنجاء بالماء البارد لصاحب البواسیر فان ذلك اذا کان بواسیر
 من حرارۃ ش اور وہ چیز کہ روایت کی گئی کہ استنجا کرنا ساتھ پانی سرد کے نافع ہے
 واسطے صاحب بواسیر کے بدستیکہ یہ نافع ہے اس وقت کہ جو اس کے حرارت
 ہو م اما الادویۃ العلل فی الروایۃ عن الائمة وھئی یات القرآن وسورة
 والادعیۃ علی حسب ما وزدت بدالافا کربا لاسانید القویۃ والطرق
 الضعیفۃ ش اور لیکن دو امین بیماریوں اور علتوں کے کہ نقل کیا ہے انکو الائمة
 معصومین سے یہ آیات قرآن کے اور سورے اس کے وارد عین ہیں اور یہ
 اس چیز کے کہ وارد ہے بیج اخبار کے ساتھ اسانید مقبرہ او طریقون صحیحہ کے
 م قال لصنادق کان فیہ من مضیۃ الطبیب المعالج ش اور مروی ہے کہ جناب
 صادق نے فرمایا کہ زمانہ سابق میں نام کیا جاتا تھا طبیب المعالج م فقال موسیٰ

یارب من الذی قال من عندی میں پس عرض کی موسیٰ نے کہ اسے رب میرے
 درداور مرض کس سے ہے فرمایا میری طرف سے م قال من الذی قال منی میں
 پہر پوچھا موسیٰ نے کہ وہ کس سے ہے فرمایا مجھ سے م قال فما یصنع الناس بالمعالم
 عرض کی موسیٰ نے کہ پہر آدمی کیا کام کرتے ہیں ساتھ علاج کے م فقال یطیب انفسهم
 بذلک فسمی الطیب طیباً لہ فرمایا خداوند عالم نے طیب خوشدل کرتا ہے اور نیکو
 نفسوں کو جب تک کہ حاصل ہوا و نیکو صحت اور اسی سبب طیب کا نام طیب کہا گیا ہے
 م واصل الطیب التداوی میں اور لغت میں معنی طیب کے علاج کرنے کے ہیں اور دوا
 دینے کے م وکان داود نبیاً فی محرابہ فی کل یوم حشیشۃ میں اور مروی ہے کہ حضرت
 داؤد کے محراب میں ہر روز ایک گھاس پیدا ہوتی تھی م فیقول خذنی فاقی اصلہ
 لکن اوکذاش اور وہ گھاس کھتی تھی اوس جناب سے کہ لیلو مجھ کو کہ میں فائدہ دینا چاہتا
 ہوں فلان فلان مرض وعلت کوم فرامی فی آخر عمرہ حشیشۃ نبقت فی محرابہ میں
 پس دیکھا داؤد نے اپنی آخر عمر میں ایک گھاس کو اپنی محراب میں اگی ہوئی م فقال لیس
 ما اسمک فقال انا الخرنوب میں اوس حضرت نے پوچھا اوس سے کہ تیرا نام کیا
 اوس نے کہا کہ میں خرنوب ہوں یعنی خراب کنندہ م فقال خرب من المحراب میں پس
 کہا داؤد نے اوس سے کہ خراب ہو جاؤ میری محراب سے م فلم یثبت فیہ شیء بعد
 ذلک میں پس بعد اسکے نہ پیدا ہوئی کوئی گھاس اپنی محراب میں م وقال النبی من لم
 یشفر الحمد لله فلا یشفر الله تعالیٰ میں اور روایت میں وارد ہے کہ جناب سول مقبول
 نے فرمایا کہ جس شخص کو شفا ندی سورۃ الحمد پس شفا نہ گیا اوس کو خدا تعالیٰ م بالاعتقاد
 فی الحدیثین المختلفین میں **باب ۳** پنج احکام دو حدیثوں مختلف کے ہیں ایک
 حدیث کو جو اختلاف ہوتا ہے دوسری حدیث سے م قال الشیخ ابو جعفر مرہ اعتقادنا
 فی الاخبار الصحیحۃ عن کلامہ انہا موافقۃ بکتاب اللہ تبارک و تعالیٰ متفقہ
 المتغایر مختلفہ کلامہا ماخوذہ عن طریق الوحی عن اللہ سبحانہ میں فرمایا شیخ ابو جعفر
 کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا پنج اخبار صحیحہ کے کہ جو ائمہ سے منقول ہیں یہ ہے کہ اخبار فرقہ

بین قرآن کے اور معانی اور ان کے متفق ہونے ساتھ معانی قرآن کے اور کسب و حاکما
 اور نہیں اختلاف نہیں اس واسطے کہ وہ ماخوذ ہیں طریق وحی سے خدا تعالیٰ کے جانب سے
 ولو كانت من عند غیر الله لكانت مختلفة مش اور اگر ہوتے وہ اخبار غیر خدائی
 تعالیٰ سے تو البتہ ہوتے مختلف م ولا یكون اختلاف ظواہر الاخبار الا لعل
 مختلفة مش اور نہیں ہر اختلاف بیچ ظاہر اور اخبار کے مگر بسبب علتوں مختلفہ کے
 م مثل ما جاء فی کفارة الظلماء عتق برقبته وجاء فی خبر آخر صیام شہرین
 متتابعین وجاء فی خبر آخر اطعام ستین مسکیناً وکلها صحیحۃ الصیام
 لم یجد العتق والا طعام لم یستطیع الصیام مش مثل اسکو کزیج اخبار کے
 کفارة ظلماء کا یعنی جو شخص کہے اپنی زوجہ سے کہ پشت تیری مثل پشت میری مان کر
 ہے آزاد کرنا ایک غلام کا ہے اور بیچ خبر دوسری کہ روزے دو مہینہ کے ہیں
 پہلے درپے بغیر فصل کے اور بیچ خبر تیسری کے کہانا دینا ساٹھ مسکین کا ہے
 اور یہ اخبار سب صحیح ہیں اس واسطے کہ روایت روزہ رکھنے کے نسبت اس شخص
 کے ہے کہ جو قدرت بندہ آزاد کرے بزرگستا ہو اور روایت اطعام کی نسبت اس
 شخص کے ہے کہ جو طاقت روزہ رکھنے دو مہینہ کی نہ کرے ہوم و قدر وی انہ یفقد
 بما یطیق وذلك محمول علی من لم یقدر علی الاطعام مش اور یہی روایت بین
 وارد ہے کہ کفارة ظلماء میں تصدق کر جو کچھ میسر ہو اور یہ روایت محمول ہے بیچ
 حق اور اس شخص کے کہ جو قدرت کہانا دینا بزرگستا ہوم و منها ما یقوم کل واحد
 منها مقام الاخر مثل ما جاء فی کفارة الیمین اطعام عشرة مساکین من
 اوسط ما یطہون اہلکم او کسوتهم او خیر برقبۃ من لم یجد فصیام
 ثلثۃ ایام مش اور بعض ان کفارات میں سے وہ ہے کہ قائم ہوتا ہے مقام ہر
 جیسے کہ آیا ہے بیچ کفارہ قسم کے کہانا دینا مسکین کا مرتبہ وسط اطعام سب سے
 اخبار اہل کو دیتا ہو یا جامد دینا بس مسکین کا یا آزاد کرنا ایک بندے کا پس جو شخص
 کہ پاوے اسکو بیس روزہ رکھنا میں دن کا ہے م فاذا ورد فی کفارة الیمین

ثلاثة اخبار واحدھا بالاطعام والثاني بالكسوة والثالث غنم ویرثہ کان ذلك
عند الجهال مختلفا وليس يختلف بل کما واحدة من هذه الکفارات يقوم بها
الاخرى ثم پس حسوت که دارد ہوین پنج کفارات شتم کے تین چیزیں ایک کمانا دینا دوسرا
جامہ دینا تیسرا بندہ آزاد کرنا پس ہواپہ امر جابلون کے نزدیک مختلف مالا لکہ انہیں کچھ اختلاف
نہیں بلکہ ہر واحد ان کفارات سے قائم ہے مقام دوسرے کو پس اس سبب پنج اخبار کے
جد اجدا واقع ہوئے ہیں م و فی الاخبار ما ورد فی التقدمة من اور ہی جملہ اخبار مختلفہ سے وہ
ہو کہ بحسب ظاہر باب تقيمين واردين م و روى عن سليم بن قيس لھلالی انہ قال
قلت لا مير المؤمنين انا سمعت عن سلمان ومقداد و باذر شيئا في تفسير من
تفسير القرآن ومن الاحاديث عن النبي الله غير ما في ايدي الناس ش اور روايت کی
ہے سليم بن قيس ہلالی سے کہ اوسنے کھا کہ میں نے عرض کی جناب امیر سے کہ سنائیے سلمان
اور مقداد اور اباذر سے پنج تفسیر قرآن کے اور احادیث پیغمبر کے غیر اوس چیز کا کہ جو صحیح ہے
اور میوں کے ہے م و سمعت منك تصديق ما سمعت منهم ش اور سنائیے آپ سے
کہ آپ نے تصدیق او کی کی م و رايت في ايدي الناس شيئا اكثر من تفسير القرآن
ومن الاحاديث عن النبي انتم مخالفونم فيها وتزعمون ان ذلك كله
باطل افرى الناس على الله ويكذبون على رسول الله متعدين و تفسير
القرآن بآرائهم ش اور دیکھا میں نے ہاتھ میں آدمیوں کی چیزیں بہت تفسیر قرآن اور احادیث
پیغمبر ایش و جان سے اور تم کہ اہلبیت مخالف ہو اونسکے اذن چیزوں میں اور کہتے
تم کہ ہر سب باطل ہے کہ افرایا ہے او پر خدا کے اور جھوٹ بانڈنا ہے او پر رسول
خدا کے عدا اور تفسیر کی ہے قرآن کی اپنی رائی اور عقل سے م فقال علي عليه السلام
قد سالت فانهم للجواب فان في ايدي الناس متقا و باطلا و صدقا و كذا
ونا سخا و منسوخا و خاصا و عاما و محكما و متشابها و محفوظا و متوہا
و قد كذب علي رسول الله على عهدہ حتى قام خطيبا فقال رسول الله انما
قد كثرت الكذابة علي فمن كذب علي متعمدا فليتبوا مقعده من النار ش

پس فرمایا اوس جناب نے کہ یہ تحقیق جو کچھ سوال کیا تو نے پس سمجھ تو اس کے جواب کو
 بھی پس تحقیق کہ جو کچھ کہ باتہ میں آدمیوں کے بتے آیات و احادیث سے وہ کئی قسم پر
 ہے حق اور باطل اور راست اور دروغ اور ناسخ اور منسوخ اور خاص اور عام اور محکم اور
 متشابہ اور محفوظ اور مہموم اور تحقیق کہ جوٹ باندہ ہے اوپر رسول خدا کے زمانہ حیات
 میں اوس جناب کے تا اینکه آپ اوٹھو اور ایلی خطبہ پڑھا اور کہا کہ اے گروہ مردم کثرت سے
 ہوئے میں جوٹ باندہ ہنے والے مجھ پر جس جو شخص جوٹ باندہ ہیگا مجھ پر جان بوجہ کر پس
 پامائے جگہ اپنے بیٹھنے کی بناوے آتش و دوزخ سے م تم کذب علیہ من بعدہ
 پر باندہ جوٹ اوس جناب پر بعد وفات اوس جناب کے بھی م و انما اتکم للحدیث
 من امر بقرۃ لیسر لھا خاصش اور سوا سے اسکے نہیں کہ راوی حدیث پیغمبر کے چار
 قسم ہیں کہ پانچواں نہیں ہے م رجل منافق مظهر الایمان متصنع بالاسلام
 لم یتاکم ولم یخرج ان یکذب علی رسول اللہ متعمداً اش ایک مرد منافق کظاہر
 کرے ایمان کو اور باندہ ہے اپنی طرف سے اوپر اپنے اسلام کو اور گناہ نہ سمجھے او سکو
 اور برانہ جانے جوٹ باندہ ہنے کو رسول خدا پر پس جوٹ باندہ ہے اوس جناب پر عمدتاً
 م فلو علم الناس انه منافق کذاب لم یقبلوا منه ولم یصدقوه ش پس اگر جانتے آدمی
 کہ وہ منافق دروغ گو ہے تو قبول کرتے او سکی بات کو اور نہ سچا کرتے او سکو م
 لکنتم قالوا هذا صعب رسول اللہ وبراءہ وسمع منه فاحذوا عنه ش اور لیکن کہا
 کہ یہ مرد صحابہ پیغمبر سے ہے اور پیغمبر خدا کو دیکھا ہے اور اوس جناب کے کلام کو
 سنا ہے پس یہ سمجھا او سکی بات کو قبول کیا م و هم لا یعرفون حالہ ش حالانکہ لو
 او سکے نہ جانتے تھے م وقد اخبر اللہ تعالیٰ عن المنافقین بما الخیر و وصفہم
 بما وصف فقال عز وجل واذا امرائکم تعجبکم اجسامهم وان یقولوا استمع
 کا تم خشب مسندہ ش اور تحقیق کہ خبر دی ہے خدا تعالیٰ نے حال منافقین سے
 اور وصف کیا ہے انکو ساتھ اوس چیز کے کہ وصف کیا جیسا کہ فرمایا اور جب وقت کہ
 دیکھتا ہی تو منافقین کو تعجب میں لاتے ہیں سمجھو جسم او سکے بیٹے صورتیں او نکلی کہ انہوں نے

اپنی صورتیں عابدوں کی سی بنارہی ہیں اور اگر وہ بات کہتے ہیں تو تو سننا ہی بات کو
 اونکی اور قبول کرتا ہے تو کلام کو اذکوم ثم تفرقوا بعدہ فقربوا الی الاثمۃ
 الضالۃ والدعاۃ الی النار بالنور والکذب والبهتان بش پھر بعد اوسکے سفر
 اور پریشان ہو جاتے ہیں وہ اور چلے جاتے ہیں تیرے پاس سے طرف اپنی پیشواؤں
 گمراہ کے اور اوسکے کہ جو انکو طرف آتش ووزخ کو بلائے ہیں ساتھ مکر اور دروغ اور بہتان
 کے م فو لولہم الاعمال واکلو بہم نعمۃ الدنیا وحملواہم علی رقاب الناس ثم
 بس الی کیا اونسوں نے انکو اپراعمال پرکے اور کمایا اونسوں نے ساتھ انکو نعمت دنیا کو واسطہ
 کیا انکو اور پر دینو مکر وایمان الناس مع الملوک والذین الایمان عنصۃ اللہ بش اور زمین
 نیست کہ آدمی دنیا کے ساتھ بادشاہوں دنیا کو میں اور ساتھ دنیا کو میں مکر وہ لوگ کہ گاہ کہہ چکے خدا
 تعالیٰ محبت اور متابعت دنیا سے م فہذا احلک لربعۃ شہین مکر وہ مذکور ہوا ایک دن چار کا ہرم
 وسمع رجل اخر من رسول اللہ شیئا ولم یحفظہ علی وجہہ و وہم فیہ ولم یتعمد
 کذبا فنوفی یدہ یقول ویعمل بدویرویہ ویقول انا سمعۃ من رسول اللہ
 فلو علم المسلمون انہ وہم لم یقبلوہ ولو علم ہوانہ وہم لرفضہ شہین دوسرا وہ شخص
 ہے کہ جس نے سنا ہو رسول خدا سے کسی شے کو اور یاد نہ رکھا ہو اوسکو اوس جہ پر کہ جس
 وجہ پر اوس نے سنا ہے اور ضبط چہر اوس جناب نے فرمایا ہے اور وہم کیا کہ میں نے اوسکو
 درست اور راست یاد رکھا ہے اور اس سبب نسبت کرے اوسکی طرف رسول خدا کے
 نہ یہ کہ عہد اجورٹ باندھا ہو اوس جناب پر پس وہ حدیث ہو ہوم اوسکے ہاتھ میں ہے
 یعنی وہ اوسکو موافق اپنے وہم کے بیان کرتا ہے م ورجل ثالث سمع من رسول اللہ
 شیئا امر بہ ثم بنی عنہ وھو لا یعلم شہین دوسرا وہ شخص ہے کہ جس نے سنا ہو رسول خدا
 کہ حکم کیا اوس جناب نے کسی چیز کا بعد اوسکے نہی کی اوس سے اور منع کیا اور اس شخص نے
 آپ کی نہی اور منع کو نہ جاننا ہوم او سمعہ بنی عن شئی ثم امر بہ وھو لا یعلم حفظ
 منسوخ منہ ولم یحفظ الناس فلو علم انہ منسوخ لرفضہ ولو علم المسلمون ان
 ما سمعوا منہ انہ منسوخ لرفضہ شہین یا سنا ہو اوس نے رسول خدا سے کہ اوس نے

نبی کی ایک چیز سے اور بعد اوس کے ہر حکم کیا اوس جناب نے اوس چیز کا اور اوس
 شخص نے آپ کے حکم کو نہ جانا ہوا اور نہ سنا ہوا اور یاد رکھا ہو منسوخ کو اور نہ
 یاد رکھا ہو ناسخ کو اور اگر وہ شخص جانتا کہ یہ حکم منسوخ ہو گیا ہے تو البتہ چوڑ دیتا وہ
 اوس کو اور اگر جانتے مسلمان کہ وہ منسوخ ہے تو البتہ وہ بھی چوڑ دیتے اوس کو
 ۴ ورجل یلک لم یکنذ بعلی رسول اللہ مبغضاً للکذاب خوفاً من اللہ عز
 وجل و تعظیماً لرسول اللہ ولم ینسہ بل حفظ ما سمع علی وجه فجاء به
 کما سمع لم یزد فیہ ولم یفقص منه و علم التائیم والمنسوخ فعمل بالتائیم و یفرض
 المنسوخ بش اور چوتھا شخص وہ ہے کہ جو ٹھٹھ نہ بانڈ ہوتا رسول خدا پر اوس حال میں کہ
 دشمن رکھتا ہے جو ٹھٹھ بولنے والوں کو واسطے خدا کے اور تعظیم رسول ہدی کے اور جو
 نہیں کیا اوس چیز میں کہ جو سنا رسول خدا سے بلکہ جس طرح اوس جناب نے فرمایا اور
 اسے سنا اوس طرح یاد رکھا پس روایت کیا اوس حدیث کو جیسا کہ سنا تھا نبی یا
 وکم اور جانا ناسخ اور منسوخ کو پس عمل کیا ناسخ پر اور عدول کیا منسوخ سے م وان
 امر البتہ مثل القرآن فیہ ناسخ و منسوخ و خاص و عام و حکم و متشابہ اور دیگر
 کلام پیغمبر مثل قرآن کے منقسم ہے مانند قرآن کے طرف ناسخ اور منسوخ اور خاص اور
 عام اور محکم اور متشابہ کے م وقد یکن من رسول اللہ الکلام لہ و جہان کلام
 عام و کلام خاص مثل القرآن بش اور کہی صادر ہوتا ہے رسول خدا سے کلام کہ اوس کو
 دو وجہ ہوتی ہے عام اور خاص مثل قرآن کے م قال اللہ عز وجل فی کتابہ و ما انا
 بالرسول فخذوہ و ما انھکم عنہ فانتم و ایش فرمایا خدا تعالیٰ نے جو کچھ حکم کرے
 تم کو رسول خدا پس لو تم اوس کو اور جو کچھ کہی کرے اوس سے پس ترک کرو اوس کو پس
 یہ قول خدائی تعالیٰ کا مؤید ہے اسکے کہ کلام رسول خدا کا مثل قرآن کے ہے م
 فاشعبدہ علی من لم یعرف ما عن اللہ و رسولہ بش پر مشتبہ ہوتا ہے اوپر اوس
 شخص کے کہ نہیں جانتا کہ کیا ارادہ کیا خدا تعالیٰ نے اور رسول اس کے نے م ولیکن
 کل اصحاب رسول اللہ یسئلونہ ولا یستغفرونہ بش اور نہ تھے سب اصحاب رسول خدا کہ

پوچتے اوس جناب سے معنی مراد کو اوس جناب کے اور سمجھتے اوس جناب کے ملاق
 اللہ تبارک و تعالیٰ فہم عن السؤال حیث یقول یا ایہا الذین آمنوا
 لا تسئلوا عن اشیاء ان تبدلہم تسویم الا بہن اس واسطے خدا ہی تبارک و تعالیٰ
 نے منع کیا لوگوں کو سوال کرنے سے رسول خدا سے اس حیثیت سے کہ فرمایا ایہو
 سوال نہ کرو تم بغیر سے اون چیزوں کا کہ اگر ظاہر کیجائیں وہ تو البتہ بد حال ہو جاؤ تم
 م فاستعنوا من السؤال حتی انکم کانوا یحبون ان یجئی الاعرابی والبدوی
 فیسئل وہم یسمعون ش پس جناب کیا اصحاب نے سوال کرنے سے رسول خدا
 سے ناانیکہ چاہتے تھے کہ اوسے کوئی اعرابی یا بدوی نزدیک رسول خدا کے اور سوال کرے
 رسول خدا سے اور یہ سنیں م ثم قال امیر المؤمنین و کنت داخل علی رسول اللہ
 فی کل یوم دخلة و اخلوا بہ کل یوم خلوة یجئنی عما سئل وادور بہ حیث
 ما دأمرش پرفرمایا امیر المؤمنین نے کہ میں تھا کہ آتا تھا رسول خدا کے پاس ہر روز
 ایک بار اور خلوت کرتا تھا اوس جناب کے ساتھ اور جو کچھ کہ میں سوال کرتا تھا وہ جناب
 اوسکا جواب مجھ کو دیتے تھے اور میں پھر آتا تھا روز اوس جناب کے ساتھ جہاں
 جتنا شریف لیا تو میں ہی انکو ساتھ وہیں جاتا تھا م وقد علم اصحاب رسول اللہ انہم یکن
 یصنع ذلک باحد غیری ثلثا اور یہ تحقیق کہ جانا اصحاب رسول نے کہ رسول خدا
 کسی غیر میرے یہ سلوک نفرماتے تھے م و رہتا کان ذلک فی بیعتہ اور کبھی نہ کہ
 ہوتا تھا یہ سوال اور یہ خلوت کبھی میرے م و کنت اذا دخلت علیہ فی بعض منازل
 اخلاوی و اقام نساء ش اور تمھارے کہ جب آتا تھا میں اوس جناب کے پاس کچھ
 بعض منازل اوس جناب کے تو خلوت کر دیتے تھے وہ جناب میرے ساتھ اور اٹھا
 دیتے تھے بیویں اپنی کو اور نہ باقی رہتا تھا کوئی سوائے میرے م و اذا انانی ہو للخلوة
 اقام من فی بیعتی ولم یقم فاطمة و لا احد من انبیاء فی ثلثا و جب وہ جناب میرے
 گھر میں نہ رہتے تھے واسطے خلوت کے تو اٹھا دیتے تھے بلکہ گھر میں سے اور
 نہ اٹھاتے تھے جناب لہ از ہر کو اور نہ میرے فرزندوں حسن اور حسین کو م و کنت اذا

سالۃ اجابنی واذا سکت ونفذت مسائلنی ابتدائی شش اور تہمین کہ جو
 کہ سوال کرتا تھا تو وہ جناب جواب دیتے تھے اور جب میں چپ ہو جاتا اور تمام
 ہو جاتے تھے سوال میرے تو وہ جناب خود ابتدا کرتے تھے اور آپ ارشاد کر دیتے تھے
 م فَا نَزَلَتْ عَلٰی رَسُوْلِہِ اللّٰہِ اٰیۃٌ مِّنَ الْقُرْآنِ وَلَا شَیْءٌ عَلَیْہِ اللّٰہُ مِنْ حِلّٰلٍ وَّ
 حَرَامٍ وَّ اَمْرٍ وَّ نَہٰی وَّ طَاعۃٍ وَّ مَعْصِیۃٍ وَّ شَیْءٍ کَانَ اَوْ یَکُوْنُ اِلَّا وَّ قَدْ عَلِمْنِیْہِ
 وَاَقْرَأْنِیْہِ وَاَتْلَاہُ عَلَیَّ وَکَتَبَہُ بِنَحْطِیْ وَاخْبَرْنِیْ بِتَاوِیْلِ ذٰلِکَ وَظَلَمَہُ وَطَبَعَہُ
 فَحَفِظْتِہُ ثُمَّ اَلَمَ النَّاسَ مِنْ حَرَفِیَّاتِہِیْ بِسُورِہِیْ نَزَلِ ہُوَ رَسُوْلُہِ اُپَر کوئی ایہ قرآن سے
 اور نہ تعلیم کیا اور جناب کو خدا تعالیٰ نے کوئی حکم حلال و حرام سے یا امر یا نہی
 یا طاعت یا معصیت سے تاکوئی واقعہ اور امر گزشتہ یا آیندہ مگر یہ کہ مجھے اور جناب
 نے تعلیم کیا اور مجھ پر یا اور بیان فرمایا اور میں نے اسکو لکھا اپنی ہاتھ سے اور خبر دی
 مجھکو ساتھ تاویل اور ظاہر اور باطن اور سکے کے اور یاد کیا میں نے اسکو پیر بعد اس کے
 کہی نہ بھولا اور اس سے ایک حرف م و کان رسول اللہ اذا خبرنی بذلك کلمہ
 یضع یدہ علی صدری ثم یقول اللہم املأ قلبی علما وفہما ونورا وحکما
 وایمانا وعلما ولا تجہلہ واحفظہ ولا تنسہ شش اور تھو رسول خدا اگر جیکہ خبر دیتے مجھ
 تو رکھتے تھے ہاتھ اپنا ساتھ ان کے میرے سینہ پر اور کہتے تھے کہ بار خدا یا ہر دے
 دلو انکے علم اور فہم اور حکم اور ایمان سے اور عالم اور دانا کر سب چیز کا اور جاہل نہ رکھی
 چیز سے اور حافظ کر سب چیز کا اور نہ بھلا اسکو کوئی چیز م فقلت لہ ذات یوم بابی
 انت وَاَحِیٰ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ اَھْلُ اسْتَحْوَفَ عَلَی النَّسِیَانِ فَقَالَ یَا اَحِیٰ لَسْتُ لِمَخْوَفِ
 عَلَیْكَ النَّسِیَانِ وَلَا الْجَمَلِ وَقَدْ اَخْبَرَنِی اللّٰہُ تَعَالٰی اِنَّہٗ قَدْ اسْتَحْبَابَ لِی فِیْکَ وَ
 لَشَرِّکَا لَکَ الَّذِیْنَ یَکُوْنُوْنَ مِنْ بَعْدِکَ شش پس کہا میں نے اس جناب سے ایک روز
 کہ مان باب میرے فدا ہوں آپ پر اسے رسول خدا آیا آپ خوف کرتے ہیں مجھ پر فراموشی اور
 نسیان کا فرمایا اور جناب نے کہ اے بہائی نہیں خوف کرتا میں تجھ پر نسیان اور فراموشی
 کا اور نہ جمل اور نادانی کا اس واسطے کہ تحقیق مجھے خبر دی ہے خدا تعالیٰ نے کہ قبول کیا

و عاصی میری بیچ حق تیرے کے اور واسطے شرکین تیرے کے کہ ہونگے بعد تیری م قلت
 یا رسول اللہ! ومن شرکائی شیعنے عرض کی کہ اسے رسول خدا کون ہیں شرکائے
 م قال الذین قوت اللہ طاعتہم بطاعتی و بطاعتہم شر فرمایا اوس جناب نے شرک
 تیرے وہ ہیں کہ قرین اور نزدیک کیا ہے خدا تعالیٰ نے اطاعت اور تابعداری کی کوئی
 اطاعت میری کے اور ساتھ اطاعت انبی کے م قلت من ہم یا رسول اللہ شیعنے
 عرض کی کہ کون ہیں وہ اسے رسول خدا م قال الذین قال اللہ تعالیٰ فیہم یا ایہا الذین
 اصنوا اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم شر فرمایا وہ وہ لوگوں میں کہ خلی
 شانین خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اے مومنو اطاعت کرو تم خدا کی اور رسول خدا کی اور
 صاحبان حکم شرع کے م قلت یا نبی اللہ من ہم قال علیہ السلام الاوصیاء الذین
 ہم الاوصیاء من بعدی ولا تنفرون حتی یردوا علی المحض ہادیین مہدیین
 لا یضرم کید من کادہم ولاخذ لان من خذلہم ہم مع القران والقران معہم لا
 یفارقونہ ولا یفارقمہم ینصراقتی و ہم بمطرون و ہم بدفع البلاء و ہم بسجنا
 لہم الدعا شیعنے عرض کی کہ اسے رسول خدا کون ہیں فرمایا کہ یہ وصی اور خلیفہ میرے
 میں بعد میرے اور آپس سے جدا ہونگے تا انکے پہنچیں میرے پاس حوض کوثر پر اوس حال پر
 کہ ہدایت کرنیوالے اور ہدایت پانیوالے ہونگے ضرر نہ ہو پچائے گا انکو گسیا کہ چونکہ
 ساتھ کر کے اور نہ فرو گزاشت کرنا یعنی چوڑ دینا گسیا جو انکو فرو گزاشت کرے
 اور یہ ساتھ قرآن کے ہیں اور قرآن ساتھ انکے ہے یہ قرآن سے جدا ہونگے اور قرآن
 ان سے جدا ہوگا اور انکے بسبب نصرت اور فتح پائیگی انت میری اور سبب انکے باران
 رحمت میری امت پر برے گا اور سبب انکے بلا امت سے دفع ہوگی اور انکی برکت سے
 دعا امت کی قبول ہوگی م قلت یا رسول اللہ ستمہم لی شیعنے عرض کی اسے رسول خدا
 آپ کا نام ارشاد کریں میرے واسطے م قال انت یا علی ثم ابی ہذا و وضع یدہ
 علی راس الحسن ثم ابی ہذا و وضع یدہ علی راس الحسین ثم ابی علیا زین العابد
 ثم ابی محمد باقر علی و خازن و حق اللہ و سیولد علی فی زمانک یا اخی فاطمہ

منی السلام و سیولد محمد فی حیوتک یا حسین فاقراء منی السلام ثم تکلمت
 اثنا عشر اماناً من ولدک الی مهدی اسمہ محمد الذی یملاء الله الارض
 قسطاً و عدلاً کما ملئت قبلہ ظلماً و جوراً فرمایا اوس جناب نے کہ اول ہوا
 اہو علی پر بیٹا میرا بیہ اور رکھا تا تہ اپنا او پر سر مبارک امام حسن کے پر بیٹا میرا بیہ اور
 رکھا تا تہ اپنا او پر سر مبارک امام حسین کے پر بعد اوسکے بیٹا امام حسین کا امام زین
 العابدین پر بعد اوسکے بیٹا امام زین العابدین کا محمد کہ شہ کا فندہ ہو گا میرے علم کا اور
 خازن ہو گا وحی خداے تعالیٰ کا اور قریب ہو کہ پیدا ہو علی بیچ زمانہ تیرے کے اسے
 بہائی پس بچانا اوسکو میرا سلام اور قریب ہے کہ پیدا ہو محمد بیچ حیوۃ تیری کے
 اوس حسین پس کہنا اوسکو سلام میرا پر بعد اوسکے کامل ہونگے فرزند تیرے بارہ
 امام بیان تک کہ منتهی ہوئے سلسلہ امامت کا طرف مدئی کے کہ نام اوسکا محمد ہو گا کہ
 ہر گناہین کو عدل اور رستی سے جیسا کہ پیری ہوگی پہلو اوسکے ظلم و ستم سے م ثم قال
 امیر المؤمنین واللہ انی لاعرفہ یا سلیمان حین مبایع بین الدکن والمقام
 واعرفہ السماء انصارہ و قبائلہم پر بعد اسکے فرمایا جناب میرے کہ قسم مجھے خداوند
 عالم کی کہ میں پہچانتا ہوں محمد مہدی علیہ السلام کو اسی سلیم کہ معیت کریں اوس سے آدمی
 در میان رکن و مقام کے اور جانتا ہوں میں نام اوسکے انصار اور قبائل کو ان انصار کے
 م قال سلیم بن قیس ثم لقیۃ الحسن والحسین بالمدينة بعد ما ضلک معاویۃ
 لعنة الله علیہ ش کہ سلیم بن قیس نے کہ بعد اسکے ملاقات کی میں نے ساتھ امام حسن اور امام
 حسین کے مریضہ میں بعد اسکے کہ حاکم ہوا معاویہ علیہ اللعنة م فحدثتہما بهذا الحديث
 عن ابیہما ثم پس روایت کیا میں نے اس حدیث کو ان دونوں صاحبزادوں سے اپنے
 والد ماجد سے م قال لقد صدقت یا سلیم قد حدثک امیر المؤمنین بهذا الحدیث
 ثم فرمایا دونوں صاحبزادوں نے کہ سچ کہا تو نے اسے سلیم یہ تحقیق خبر دی ہے تجھے
 امیر المؤمنین نے ساتھ اس حدیث کے م ونحن جلوس وقد حفظنا ذلك
 عن رسول الله كما حدثک فلم تزد حرفاً فیدر ولم تنقص منه حرفاً ثم فرمایا

اور یہ تحقیق کہ یاد کیا ہے ہم نے اس حدیث کو رسول خدا سے جیسا کہ خبر دی تھو کہ امیر المؤمنین
 پس نہ زیادہ کیا تو نے اس میں ایک حرف کو اور نہ ناقص کیا تو نے اس میں سے ایک حرف کو
 م وقال سلیم بن قیس ثم لقی علی بن الحسین وعنده ابنه محمد الباقر فحدثته
 بما سمعته من ابيه وما سمعته عن امير المؤمنين ثم قال سلیم بن قیس نے بہر بعد
 اسکے ملاقات کی مینے ساتھ امام علی بن الحسین کے اور اس جناب کے پاس بیٹا اوکا
 محمد باقر علیہ السلام تشریف رکھتے تھے پس خبر دی مینے اوکو جو کچھ کہ سنا تھا مینے اوکے والد
 بزرگوار امام حسین علیہ السلام سے اور جو کچھ کہ سنا تھا مینے امیر المؤمنین سے م فقال
 علی بن الحسین قد اقرأ فی هذا الحديث امير المؤمنين عن رسول الله وهو
 مريض وانا صبتی ثم پس فرمایا امام زین العابدین کہ تحقیق پڑا ہمارو برو میرے اس
 حدیث کو امیر المؤمنین نے رسول خدا سے اس حال میں کہ وہ جناب مریض تھے اور صبح
 سن تمام ثم قال ابو جعفر واقرا فی حدی عن رسول الله وانا صبتی ثم بہر بعد اسکے
 فرمایا جناب امام محمد باقر نے رسول خدا سے اس حال میں کہ میں کو دک تمام قال
 ابان بن عیاش فحدثته کلمہ علی بن الحسین عن سلیم بن قیس لہدالی فقال
 صدقت ثم کہا ابان بن عیاش نے کہ خبر دی مینے امام زین العابدین کو ساتھ کل میں حدیث
 کے سلیم بن قیس لہدالی سے پس فرمایا اس جناب نے کہ سچ کہا تو نے اس واسطے کہ
 قد جاء جابر بن عبد الله الانصاري الى أبي محمد وهو يختلف الى لكتابه فقبله
 واقرا السلام عن رسول الله ثم کہ بہ تحقیق آیا جابر بن عبد الله انصاری نزدیک فرزند
 میرے امام محمد باقر کے اس وقت کہ وہ جانا طرف مکتب کے پس بوسہ دیا اوکی پیشانی
 پر اور چونچا یا رسول خدا کے سلام کو م قال ابان بن عیاش فحدثت بعد موت علی بن
 الحسین ثم فحدثته بهذا الحديث کلمہ عن سلیم بن قیس فاخر ورق عینا
 وقال صدق سلیم حمزة الله ثم کہا ابان بن عیاش نے کہ میں حج کو گیا بعد انتقال غیا
 امام العابدین کے اور ملاقات کی مینے جناب امام محمد باقر سے اور خبر دی مینے انھیں
 جناب کو ساتھ تمام پس حدیث کے سلیم بن قیس سے پس لکھ لکھ کیا اور جاری ہوئے

اوس جناب کی آنکھوں سے آنسو اور فرمایا کہ سچ کہا سلیم نے رحمت اللہ کے اوس سپر
 وقد جاء سلیم الی ابی بعد قتل جدی الحسینؑ وانا عندہ فحدثہ بهذا الحدیث
 بعینہ فقال ابی علیہ السلام صدقت واللہ یا سلیم قد حدثتہ بهذا الحدیث ابی
 عن اصیو المؤمنین علیہ السلام اور بتحقیق آیا سلیم نزدیک میرے والد ماجد کے بعد قتل ہوئے
 وادامیرے امام حسینؑ کے اور میں اوس جناب کے پاس تھا پس خبر دی اوس جناب
 نے ساتھ اس حدیث کے بعینہ پس فرمایا میرے پدر عالیقدر نے کہ سچ کہا تو نے
 قسم بخدا اے سلیم بتحقیق خبر دی مجھ کو ساتھ اس حدیث کے میرے پدر عالیقدر امام حسینؑ
 امیر المؤمنینؑ سے م وفی کتاب اللہ ما یحسبہ الجاہل مختلفاً متناقضاً وليس
 مختلف ولا متناقضاً اور سچ کتاب خدا تعالیٰ کے بہت سی چیزیں ہیں کہ گمان
 کرتے ہیں جاہل کہ وہ مخالف ہیں ایک دوسرے اور متناقض ہیں انہیں حالانکہ انہیں
 اختلاف ہے نہ تناقض م وذلک مثل قول اللہ تعالیٰ فالیوم ننساہم کما نسوا
 لقاہم یومہم ہذا اور یہ آیات مثل قول خدا تعالیٰ کے ہے کہ پس روز قیامت گویا
 فراموش کریں گے ہم انکو جیسا کہ فراموش کیا انہوں نے اس روز کو م وقولہ
 تعالیٰ نسوا اللہ فانسیمش اور قول خدائی تعالیٰ کا یعنی فراموش کیا انہوں نے
 خدای تعالیٰ کو م ثم یقول بعد ذلک وما کان ربک نسیاًش پر بعد اسکے فرمایا
 کہ نہیں ہے پروردگار تیرا بھلا یا گیا پس ان آیات میں بھی تو ہم کرتے ہیں مخالفت کا اور
 کہتے ہیں کہ یہ آیات ہی باہم گر مخالفت رکھتے ہیں م و مثل قولہ عز وجل وحوہ
 یومئذ ناظرۃ الی ربہا ناظرۃ شیعنی اور مثل قول خدا تعالیٰ کے کہ مومنون کو روز
 ہوگی دن قیامت کے نازہ اور حرم نظر کر نیوالے طرف پروردگار اپنے کے م ثم یقول
 عز وجل لا یدرکہ الابصار وھو یدرکہ الابصار وھو اللطیف الخبیر
 پر بعد اسکے فرماتا ہے وہ تعالیٰ کہ نہیں پاتے ہیں خدای تعالیٰ کو آنکھیں اور وہ جانتا
 آنکھوں کو اور وہ لطیف وخبیر ہے پس ان آیتوں میں بھی تو ہم مخالفت کا کیا ہے م وفی
 اللہ تعالیٰ ما کان لبشر ان یکلم اللہ الا وحیاً او من وراء حجابش اور بھی

[illegible]

